



श्रीमन्नेमिचंद्र सैङ्गांतिक चक्रवर्ति-विरचित

# गोम्मटसार ( जीवकाराड )



श्री परमश्रुतप्रभाषक, श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला;  
श्रीमद् राजचन्द्र भाश्रम, भगाम.

वीर सेवा मन्दिर  
दिल्ली



८८८८

क्रम संख्या

प्राप्त नं.

८८८८

पृष्ठ १







• श्रीमद् राजचन्द्र जैनशास्त्रमाता •



श्री परमान्मने नमः ।

श्रीमन्नेमिचन्द्र सैद्धान्तिक चक्रवर्ति-रचित-

# गोम्मटसार

( जीवकाण्ड )

स्वा. वा. वा. ग. केसरी स्या. वार्गध पं गोपालदासजी बरैया के अन्यतम शिष्य  
पं. खूबचन्द्र जैन द्वारा रचित संस्कृतछाया तथा बालबोधिनी टीका सहित

जिसका

श्री परमश्रुत प्रभावक, श्रीमद् राजचन्द्र जैनशास्त्रमाता, श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास  
के स्वन्वाधिकारियोंने चिन्तामणि प्रेस, इन्दौरमें छपाकर प्रकाशित किया ।

श्री बीर निर्वाण सं. २४८५

विक्रम संवत् २०१६ तुर्नीयावृत्ति

मूल्य ६) रुपये

सन् १९५६ ई.

मुद्रकः—

श्रीधर वंशीधर पंडित

प्रोफायटर— चिन्तामणि प्रिंटिंग प्रेस,  
नलियावाखल, इन्दौर (मध्यप्रदेश)



प्रथमावृत्ति	—	१००० प्रति
द्वितीयावृत्ति	—	२००० प्रति
तृतीयावृत्ति	—	१००० प्रति



प्रकाशक

रावजीभाई छगनभाई देसाई, ऑनरेरी व्यवस्थापक,  
श्री परपश्रुत प्रभावक श्रीमद् राजचन्द्र जनशास्त्रमाला,  
श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, स्टेशन अगास, बाया आणंद  
( गुजरात )

## प्रकाशकीय निवेदन

श्री गोम्मटसार जीवकाण्डकी यह तीसरी आवृत्ति बहुत दिनों के बाद प्रकाशित हो रही है।

इसकी नूतन टीका, सम्पादन, संशोधनका कार्य श्रीमान ब्रह्मचारी पं. गुरुचन्द्रजी सिद्धान्त शास्त्रीने किया है। आप जैन समाजके प्रसिद्ध पण्डितोंमें अग्रणी हैं। इसकी पहली और दूसरी आवृत्ति जिस समय प्रकाशित हुई थी, उस समय परम्परागत—प्रवचन, जयप्रवचन, महाप्रवचन सिद्धान्त ग्रन्थों का नाम ही सुनते थे। प्रकाशन नहीं हुआ था। अब ये ग्रन्थ प्रकाश में आ गए हैं। इनके तथा बड़ी संस्कृत टीकाके माध्यमसे पण्डितजी ने टीका लिखी है और उसमें जैन सिद्धान्तका विस्तृत विवेचन किया है। पहलेसे भी यह ग्रन्थ हयोदा बड़ा हो गया है। संदर्भित भाग इसमें जोड़ दी हैं, जिससे सपक्के वालोंको सुगमता हो। पाठ्य ग्रन्थ होनेसे इसे सर प्रकाशसे उपयोगी बना दिया है। इस ग्रन्थ को तैयार करके छपानेमें आश्रम तथा पण्डितजीने काफी परिश्रम उठाया है। एतदर्थ सभी धन्यवाद के पात्र हैं।

श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालामें इस समय स्वामि हार्तिकेयानुप्रेक्षा मूल बड़ी संस्कृत टीका और उसकी हिन्दी टीका तथा परमात्म प्रकाश का प्रकाशन कार्य हो रहा है। शीघ्र ही पाठकोंको देखने को मिलेंगे। इसके भिवाय द्रव्य संग्रह, पंचास्तिकाय, प्रवचनसार, समयसार, ज्ञानार्णव आदि ग्रन्थ भी शीघ्र ही सुसम्पादित होकर प्रकाशमें आवेंगे।

श्रीमद् राजचन्द्रजीने जिस परमपुनीत महान उद्देश्यमें श्री परमश्रुत प्रभावक मंडलकी स्थापना की थी, उसे सफल बनाने का भरपूर प्रयत्न हम लोग करेंगे। यह आश्रम किसी आर्थिक दृष्टि से प्रकाशन का कार्य नहीं कर रहा है। इसमें सम्प्रगुज्ञान प्रचारही मुख्य लक्ष्य है। श्री गुरुकुन्दाचार्यादिकृत ग्रन्थ तथा अन्य महत्वपूर्ण ग्रन्थोंका सुसम्पादित करके प्रकाशमें लाना ही हम शास्त्रमालाका ध्येय है। पाठकोंसे निवेदन है कि हमें इसमें सहयोग प्रदान करें।

श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम  
अगास ; वाशा आणंद  
भाद्रपद सुदी ५ ( दशलाक्षण महापर्व )  
ता० ७-६-१९४६

निवेदक,  
रानजीभाई देमाई



## आ मु ख

आज मुझे इसलिये प्रसन्न है कि आनी विद्यार्थी अवस्थाकी समाप्तिके साथ ही इस टीकाके लिखने वाले मुझे स्वयं ही पर्याप्त लम्बे समयके अनन्तर इसमें संशोधन करनेका अवसर प्राप्त हुआ है।

यह टीका करीब ५४ वर्ष पूर्व लिखी गई थी। सन् १९१५के अन्तमें अथवा सन् १९१६के प्रारम्भमें लिखी गई और सबसे प्रथम सन् १९१६के मध्यमें प्रकाशित हुई थी। इसके बाद यद्यपि इसका संस्करण प्रकाशित हुआ परन्तु उसमें कोई खास परिवर्तन करनेका अवसर प्राप्त नहीं हो सका।

टीकाके लिखनेका निमित्त इस तरह बना कि स्व. पं. गोपालदामजीके पास अध्ययन समाप्त करके मैं मुरेना छोड़कर बाहर जानेके विचारमें था कि एक दिन उक्त गुरुदेवने बुलाकर मुझसे कहा कि 'हमने जो जैन सिद्धान्त दर्पण लिखा है वह अधूरा है, उसमें जीवद्रव्यका वर्णन अच्छा तरह लिखकर तुम उसको पूरा करो।' यह सुनकर मैं स्तब्ध रह गया और विचारमें पड़ गया। आज्ञाका मंग करना भी अशक्य था और इस कार्यके योग्य अपनी असमर्थताका भी मुझे अनुभव हो रहा था। दो तीनवार कहनेपर भी जब मैंने अपनी इसकेलिये अयोग्यता ही प्रकट की तब उन्होंने कहा कि "अच्छा ऐसा करो कि छात्रोंके उपयोगके लायक जीवकाण्डकी एक छोटी संक्षिप्त टीका लिख दो।" यह मैंने स्वीकार किया और उसके बाद ही लिखना शुरू कर दिया।

इस वर्तमान संशोधनका कारण यह हुआ कि इस ग्रन्थके द्वितीय संस्करणके भी प्रकाशित हो जानेके बाद एक दिन जबकि मैं श्रीमती दानशीला सेठानीजी सा. कंचनवाई जी सा. इन्दार का और साथमें अपनी बहिन स्व. विदुषी मुनीनवाईजी यह ग्रन्थ गुना रहा था कि मेरी दृष्टि इस बातपर गई कि मेरी टीकामें जीवममाम प्रकरणके अन्तर्गत कुलकोटिका वर्णन करनेवाली एक गाथा नं. ११४ छूट गई है। यह बात मुझे बहुत खटकती और इसका सुधार करनेकी तरफ मेरा ध्यान खास तौरसे आकृष्ट हो गया। समय पाकर जब मैं बम्बई गया तब वहाँ जिस सम्स्था—श्री रायचन्द्र शास्त्रमालाकी तरफसे यह प्रकाशित हुआ था उसके मैनेजर भाई कुन्दनलालजीसे मैंने अपना सब अभिप्राय कह दिया। और फलस्वरूप यह ग्रन्थ अब नवीन परिवर्तन परिवर्धन और संशोधनके साथ प्रकाशित हो रहा है।

उक्त एक गाथाके छूट जानेके सिवाय और भी कई इसमें अशुद्धि रह गई हो जिसके बिना सुधारनेकी आवश्यकता है तो उसको मालूम करनेके लक्ष्यसे हमारी सम्मतिके अनुसार भाई कुन्दनलालजीने समाचार पत्रोंमें विद्वानोंके नाम एक विज्ञप्ति भी इसी आशयकी प्रकाशित की थी और उन्होंने तथा हमने प्रत्यक्ष भी कुछ विद्वानोंसे इस विषयमें सम्मति मांगी थी। परन्तु एक सहारनपुरके भाई ब्र. श्री रतनचन्द्रजी सा. मुख्तारके सिवाय किसीसे किसी भी तरहकी सूचना या सम्मति हमको नहीं प्राप्त हुई। श्री रतनचन्द्रजी सा. ने जो संशोधन

भेजे हमने उनको बराबर ध्यानमें लिया है और संशोधन करते समय दृष्टिमें भी रक्खा है। हम मुक्तार सा. की इस सहृदयता सहानुभूति तथा श्रुतानुरागकेलिये अत्यन्त आभारी हैं और केवल अनेक धन्यवाद देकर ही उनके निःस्वार्थ श्रमका मूल्य करना उचित नहीं समझते।

हमने इस संशोधन परिवर्तन और परिवर्धनमें यद्यपि इस बातकी पूरी सावधानी रक्खी है कि कोई गलती न रहे—ग्रन्थके पाठ अथवा अर्थमें त्रुटि यद्वा विपर्यास न हो सके। मुद्रण सम्बन्धी संशोधनमें भी यथाशक्य पूरा ध्यान रक्खा है, फिर भी हम यह असम्भव नहीं मानते कि इस ग्रन्थमें कहीं कोई किसी भी तरहकी अशुद्धि रही ही न हागी। हम मरीखे सामान्य व्यक्तिकेलिये प्रमाद, दृष्टिरोप, मुद्रणकी असावधानी आदिके कारण अशुद्धियोंका रह जाना सामान्य बात है, अतएव हम इनकेलिये पाठकोंमें क्षमा चाहते हैं और सहृदय विद्वानोंसे अनुरोध करते हैं कि वे यथास्थान सुधार लेनेकी कृपा करें।

इस संशोधनमें हमने श्री १०५ ऐ. प. दि. जैन सरस्वतीभवन व्यावरकी हस्तलिखित प्रतिसे भी मिलान किया है। अतएव हम उक्त भवन और उसके मैनेजर सहृदय धर्मात्मा सिद्धान्तशास्त्री निःशक्य प्रतो पं. पन्नालालजी सोनीके भी आभारी हैं जिनसे कि हमको यह प्रति सहज ही प्राप्त हो सकी है।

श्री भा. दि. जैन महासभा दिल्ली कार्यालय और उसके तत्कालीन महामन्त्री श्रीमान् लाला परसादीलालजी सा. पाटनीके भी हम अत्यन्त आभारी हैं जिनकी कृपासे हमको स्व. ब्र. दौलतरामजी सा. द्वारा रचित इस ग्रन्थका हिन्दी पद्यानुवाद प्राप्त हो सका। जीवकाण्डकी इस बालबोधिनी टीका ग्रन्थके छपनेसे पूर्व इस बातका भी विचार किया गया था कि इसके साथमें यह हिन्दी पद्यानुवाद भी यदि रक्खा जासके तो अच्छा है परन्तु ग्रन्थ विस्तारके भयके साथही विद्यार्थियोंको अधिक मूल्य बढ़जानेपर अखरने और खरीदनेमें अविधा होनेका विचार करके वह विचार स्थगित करदिया गया और पद्यानुवाद साथमें नहीं छपाया गया। फिर भी यह पद्यानुवाद भी अध्ययनीय है। और पद्यरूप रचना होनेके कारण कण्ठ करनेमें भी सुभीता होसकता है।

यह भी एक विचार किया गया था कि परीक्षार्थियोंके सुभीनेकेलिये यदि साथमें परीक्षामें आनेवाले—आसकनेवाले कतिपय प्रश्नोंका संग्रह भी श्री भा. दि. जैन महासभा परीक्षालय तथा बम्बई परीक्षालयके गत दश पांच वर्षमें आये हुए प्रश्न पत्रोंके आधार पर प्रकाशित कर दिया जाय तो अच्छा है जैसा कि आधुनिक शिक्षण-परीक्षण पद्धतिके अनुसार प्रचलित है। किन्तु वैसा भी नहीं किया गया है। इस तरह प्रश्नोंका आश्रय लेकर किसी न किसी तरह उच्चीर्णता प्राप्त करलेनेकी अपेक्षा छात्रगण यदि लगनके साथ इस तरह ग्रन्थका ठोस अध्ययन करें कि वे कभी भी उस ग्रन्थके किसी भी अंशमें पूछे गये प्रश्नका उत्तर दे सकें तो कहीं अधिक अच्छा है। साथ ही अनुभवसे मालूम होता है कि जिस तरह दिनपर दिन ग्रन्थोंके अध्ययनकी विपुलताके वर्धमान होते हुए भी तज्जन्य ज्ञानके साथ श्रद्धान् चरित्र होयमान होता जा रहा है उसी प्रकार ज्यों ज्यों छात्रोंकेलिये अध्ययनमें स्वार्थी ग्रन्थविक्रेताओंकी होड़होड़ीके परिणामस्वरूप सरलता प्रदान

करनेवाले प्रकाशन बढ़ते जा रहे हैं, त्यों त्यों उनका ज्ञान अधिकतर कच्चे रंग के समान सहज उड़ाक मन्त्र एवं अभिशद बनता जा रहा है। अतएव हमारा स्वासकर छात्रों में अनुरोध है कि वे ठोस अध्ययन करनेकी तरफ प्रवृत्ति करें साथ ही अध्यापक वर्गसे भी निवेदन है कि वे इस बातकी तरफ असाधारण लक्ष्य देनेकी कृपा करें कि विद्यार्थीक प्रन्थसम्बन्धी विशिष्ट व्युत्पत्ति होनेके सिवाय उन्हें श्रद्धा मुरुचि उत्साह भक्ति एवं सदाचारके प्रति प्रेम पूर्ण पालन करनेकी पवित्र भावना भी बुद्धिगत हो। अध्यापकोंका कार्य केवल शब्दार्थ बताना ही नहीं है। मुख्य कार्य उन्हें शिक्षित बनाना है जिसका अर्थ होता है कि यथायोग्य एवं यथाशक्य उनके मन वचन कायको ज्ञानके श्रद्धा चारित्र्य रूप फलसे संस्कृत बना दिया जाय। प्रकृत ग्रन्थके गायान. ३ में जो गुणस्थानका लक्षण किया गया है उससे भी यह बात भले प्रकार विदित हो सकती है कि जीवोंमें गुणवृद्धि ज्ञानकी अपेक्षा श्रद्धा और चारित्र्य पर ही मुख्यतया निर्भर है। अस्तु।

प्रकृत ग्रन्थ जिस श्री रायचन्द्र जैन शास्त्रमाला बम्बईकी तरफसे प्रकाशित हुआ था हमको उसकी तरफसे इसके पुनः मंशोधन आदिकी सूचना एवं स्वीकृति प्राप्त हुई थी, हमने भी अपना यह कार्य अबसे करीब तीन वर्ष हुए पूरा करके उक्त संस्थाको भेज दिया था। परन्तु इसके प्रकाशनमें विलम्ब पड़ता हुआ देखकर हर्षको बात है कि इसकी तरफ अगासकी सुप्रसिद्ध संस्था श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम और उसके स्वत्वाधिकारियोंका ध्यान आकृष्ट हुआ और उन्होंने इसको अपनाया। पाठकोंको यह जानकर प्रसन्नता होगी कि अब यह ग्रन्थ वसी श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमाला अगासकी तरफसे प्रकाशित हो रहा है। हम इस संस्था और उसके अधिकारियोंके प्रति इस श्रुतोद्धार कार्यके निमित्तसे आभारी हैं। और आशा करते हैं कि उनका यह श्रुतानुराग सदा वर्धमान रहेगा।

यदि इस संशोधन कार्यमें हमसे अज्ञान अथवा असावधानीवश किसी भी प्रकारकी त्रुटि अशुद्धि या बिभ्रंखलता रह गई हो तो सहृदय पाठकोंसे हम क्षमा चाहते हैं और उसको सुधार लेनेकी नम्रतापूर्वक प्रार्थना करते हैं।

## ग्रन्थ तथा टीकाएं

### ग्रन्थका विषय

प्रकृत ग्रन्थका नाम गोम्मटसार है। और यह दो भागोंमें विभक्त है— १. जीवकाण्ड, २. कर्मकाण्ड। ग्रन्थका यह नाम गोम्मटदेव और गोम्मटराजा (चामुण्डराय) के नाम पर रक्खा गया प्रसिद्ध है। ग्रन्थकर्त्ता गोम्मटदेवके भक्त थे और गोम्मटराजा उनका भक्त था। उसीके प्रेरणपरसे इस ग्रन्थका निर्माण हुआ है। किन्तु इस ग्रन्थका अर्थ सूचक दूसरा नाम पंचसंबह भी है। जो इस बातका बताता है कि पाँच विषयोंके प्रतिपादन करनेवाले सिद्धान्तशास्त्रोंके विस्तृत विषयोंका संक्षेपसे यहाँपर साररूपमें संग्रह किया गया है। यद्यपि यह ग्रन्थ सामान्यरूपसे

अशुद्ध निश्चय नयकी विषयभूत आत्माकी बन्धक अवस्थाका ही मुख्यतया वर्णन करता है फिर भी उसका विस्तारपूर्वक वर्णन करनेवाले महाकर्मप्राभृतसिद्धान्तके जीवद्राग मुहावन्ध बन्धस्वामी वेदनाबण्ड और वर्गणाबण्ड इन पाँच महान सिद्धान्त शास्त्रोंके विषयोंका यहाँपर संक्षेपमें संकलन किया गया है यही कारण है कि विषयके अनुरूप इसका अपरनाम पंचमप्रद ही है।

प्रकृत ग्रन्थमें आत्मा या जीवद्रव्यकी संसारावस्था-वाह्य दश प्राणोंसे सम्बन्धित अशुद्ध परिणतिका वर्णन ही मुख्य है फिर भी यह आत्म द्रव्यके शुद्ध एवं औकांतिक स्वतः सिद्ध स्वरूपपर भी प्रकाश डालता है जैसा कि इस ग्रन्थकी वर्णनीय बीस परूपणाओंका जिनमें कथन किया गया है उनमेंसे मुख्य मुख्य प्रायः सभी अधिकारोंके अन्तिम कथन दायर जाना जा सकता है, जैसा कि गुणस्थानाधिकारमें गुणस्थानातीत जीवोंका ( पृ. ५१ गा. नं. ६ ) तन्निर्गमामे नानिर्गमरूप संसारसे रहित सिद्धका स्वरूप ( पृ. ६७ गा. १४० ) कायमार्गणाके अन्तमें कायमरहित आत्माका स्वरूप ( पृ. १२४ गा. २०० ) एवं भव्य मार्गणाका गाथा न. ४५६ तथा आनायाधकारकी गा. ७३१ इत्यादि वर्णनोंके द्वारा भले प्रकार पट्टमें आजाता है।

इस तरह एक ही जीवद्रव्यकी यद्यपि दो अवस्थाओंमेंसे प्रथम अशुद्ध-संसार अवस्थाका ही यहाँपर प्रधानतया वर्णन किया गया है फिर भी वह अपूर्ण नहीं है क्योंकि यह उसकी शुद्ध अवस्थाका भी बोध कराता है। वर्णनीय प्रत्येक प्रकरणके अन्तिम भागका 'नर्देश' इस बातको स्पष्ट करदेता है कि वस्तुतः आत्मा अपने शुद्ध स्वरूपमें किस तरहका है, परन्तु साथही यह कि अनादि कालसे इस जावान्न की कितनी कारणोंसे कैसी कैसी अवस्थाएँ हासिल हैं, और उनमेंसे वह अपने शुद्ध स्वरूपको किस तरहसे प्राप्त कर सकता है। इसप्रकार आत्माकी हेय और उपादेय दो अवस्थाओंमेंसे प्रथम हेयरूप-पर-परनिमित्तक आकुलता एवं दुःखस्वरूप पराधान अवस्थाका यह ग्रन्थ प्रधानतया वर्णन करके संक्षेपमें इसके विपरीत इन अवस्थाओंसे रहित रहनेके कारण शुद्ध मुक्त स्वरूप-स्वनिमित्तक, निराकुल सुखस्वरूप अपनी अनन्त स्वाधीन उपादेय अवस्थाका भी प्रत्यय कराता है। जब कि अध्यात्म शास्त्रकी इसी विषयका वर्णन करनेकी पद्धति ठीक इससे विपरीत है। वह उपादेय अंशकाही मुख्यतया वर्णन करता है और अशुद्ध निश्चय नयके विषयभूत यहाँके वर्णनका सबया हेय के कर उसपरसे मिथ्या एवं प्रमत्त बुद्धिको हटाकर अपने समाचीन शुद्ध स्वरूपमें उपयुक्त होने और उसीमें सावधानतया स्थिर रहनेका उपदेश देता है।

इसपरसे पाठकाण सगम करने के कि दोनों ही सत्य एवं प्रमाणभूत शास्त्रोंके-आगम और अध्यात्मशास्त्रोंके आत्माकी दोनों ही अवस्थाओंके वर्णन करनेकी पद्धतिमें गौणमुख्यताके सिवाय कक्षमें कोई अन्तर नहीं है। संसारावस्था और उसका कारणोंकी हेयता तथा संसारानात मुक्त अवस्थाका उपादेयताके विषयमें दोनोंही एकमत हैं। हाँ, यह ठीक है कि अध्यात्म शास्त्र जिसका अशुद्ध निश्चयनय एवं व्यवहारका विषय कहकर हेय प्रतिपादन करते हुए भी सत्य तथा यथार्थ बोधोकार करता है उसका यह मुख्यतया वर्णन करता है। और साथही उसकी हेयता और यहाँके



वर्णनीय वीस विषयोंसे रहित अवस्थाकी उपादेयताको भी यह स्वीकार करता है। ऐसी अवस्थामें दोनोंमें कोई मनभेद नहीं है, विषयके स्वरूप और आदर्शरूप साध्य अवस्थाकी उपादेयताके विषयमें दोनोंहीका ऐकमत्य है।

### ग्रन्थकर्ता और टीकाएं

आचार्य श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती जो कि इस ग्रन्थ एवं सप्रहके कर्ता हैं। वे अपने विषयके कितने असाधारण विद्वान् थे इस बातको समझनेके लिये उनका यह वाक्य हमारे सामने पर्याप्त प्रकाश डालता है कि—

“जह चक्रकेण य चक्की छक्खंडं साहित्यं अभिघ्नेण ।

तह मइचक्रकेण मया छक्खंडं साहित्यं सम्म ॥३८७॥

—गो. क. सखस्थान भंग.

गुद्दर्शनचक्रके द्वारा पट्खण्ड भरतक्षेत्रको भले प्रकार सिद्ध करनेवाले चक्रवर्तीकी तरह अपने ज्ञानचक्रके द्वारा पट्खण्डागमरूप महान् सिद्धान्तको सिद्ध करनेवाले इन नेमिचन्द्र सि. च. के समयके विषयमें ऐतिहासिक विद्वानोंका मत है कि वे ग्यारहवीं शताब्दिके विद्वान् थे, किन्तु हमको यह मत अमृतक भी उचित प्रतीत नहीं होता। क्योंकि इसी ग्रन्थके प्रथम संस्करणकी आदिमें ता. ७-७-१६१६ का लिखी गई हमारी प्रस्तावनामें जो बाहुबली चरितका नं. ४२का पद्य उद्धृत किया गया है जिसमें कि चामुण्डरायके द्वारा गोमटेशकी वेङ्गुल नगरमें की गई प्रतिष्ठाका समय कल्यब्ध ( शक सं. ६०० ) का उल्लेख पाया जाता है उसकी यथार्थ सगति नेमिचन्द्रको ११ वा शताब्दीका मानने पर किसतरह बैठ सकती है।

इसके साथ ही वीरनन्दिका स्मरण करनेवाले वादिराजमूरीके पार्श्वनाथ चरितकी अन्तिम प्रशस्तिके “नगाधिर्गन्धगणने” वाक्यका अर्थ ६४७ के बदले ७२६ क्यों न किया जाय ?

यह कहनेकी आवश्यकता तो नहीं है कि प्रकृत ग्रन्थमें पाई जानेवाली अनेकों गाथाएं इससे प्राचीन ग्रन्थोंमें भी पाई जाती हैं। अतएव स्पष्ट है कि वे प्राचीन आगमग्रन्थोंकी परम्परागत हैं जिनका कि धबलामें पाये जानेवाले उद्धरणकी तरह यहाँ भी संग्रह किया गया है। फिर भी यह ध्यान देने योग्य एवं विचारणीय विषय है कि टीकाकारोंने जैसाकि प्रथम गाथाकी मन्दप्रबोधिनी टीकाके इस वाक्यसे कि “परिमाणं अर्थनो अनन्तरूपं, शब्दतो गाथामुत्राणां पंचविंशत्युतरा सप्तशती” मालूम होता है कि इस ग्रन्थके गाथाओंकी संख्या ७२५ ही मानी है जबकि वर्तमानमें इस ग्रन्थकी गाथाओंकी संख्या ७२४ पाई जाती है।

### टीकाओंका इतिवृत्त

अबतक इस ग्रन्थपर जो टीकाएं लिखी गई हैं उनके सम्बन्धका इतिवृत्त भी ज्ञातव्य विषय है। श्रीमान् सि. शा. पं. पन्नालाल जी सोनाने इस विषयमें हमारे पास जो परिचय लिखकर भेजा है वह ज्योंका त्यों यहाँ हम पाठकोंकी जानकारीकेलिये उद्धृत कर देना उचित समझते हैं। हम आज्ञा करते हैं कि इस परिचयके द्वारा इस सम्बन्धमें विशिष्ट परिचय मिल सकेगा और अब तक जो भ्रम रहा है—हुआ है या है वह निर्मूल होसकेगा।

सोनीजी अपने पत्र में लिखते हैं कि—

“गोम्मटसारपर चार टीकाएँ हैं। उनका क्रमशः विवरण यह है। पहली टीका चामुण्डराय महाराजकृत है, जो पंजिकास्वरूप है और कन्नड़ भाषामें है। इसका उल्लेख “जा कयं देसी” इत्यादिके द्वारा स्वयं आ. नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्त्तने किया है। यह मैंने देखी नहीं है। इसका अस्तित्व अब भी कन्नड़ प्रान्तमें सम्भव है।

दूसरी टीका अभयचन्द्र सैद्धान्तीकृत है। यह संस्कृतमें है, जो अपूर्ण रह गई है, उससे आगे ज्ञानभूषणके शिष्य नेमिचन्द्र आचार्यने केशव वर्णिकृत कन्नड़ टीकापरसे पूर्ण की है। इसकी दो तरहकी प्रतियां मिलती हैं। कुछ ऐसी जो अपूर्ण रह गई हैं, कुछ ऐसी जिनके साथ नेमिचन्द्र कृत जुड़ी हुई है। इसीपरसे लोग कह देते हैं कि हमारे यहाँ अभयचन्द्र सैद्धान्तिकृत टीका परिपूर्ण है। ज्ञानमार्गणाकी ३७४ वीं गाथामें यह उल्लेख है कि—

“श्रीमदभयचन्द्र सैद्धान्तचक्रवर्त्तनिविहितन्यास्यानं विश्रान्तं इति कर्णाटवृत्त्यनुकूपमयमनुवदति ।”

यहाँपर “कर्णाटवृत्ति” पदसे केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्ति और अयं पदसे ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यका ग्रहण है। यह कुछ टिप्पणपरसे कुछ पुष्पिकाओंपरसे कुछ कर्मकाण्डकी अन्तस्थ प्रशस्तिपरसे जाना जाता है। यह प्रशस्ति भा. जैन ग्रन्थ प्रकाशिनी संस्थासे प्रकाशित बृहद्-गोम्मटसार कर्मकाण्डमें छप भी चुकी है।

तीसरी टीका केशववर्णिकृत है जो कन्नड़ भाषामें है। इस प्रतिके १०६ पत्र नारारी लिपिमें भवगमें भी सुरक्षित हैं, जो गाथा नं. ३७४ से लेकर सम्यक्स्व मार्गणाके कुछ अंशपर्यन्तके हैं। केशववर्णी अभयचन्द्र सैद्धान्तिके शिष्योंमेंसे एक थे। उनने यह टीका शक सं. १२८१ (वि. सं. १४१६) में पूर्ण की थी। टीकाका नाम जीवतत्त्वप्रदीपिका है।

चौथी टीका ज्ञानभूषणशिष्य नेमिचन्द्राचार्यकृत है। यह परिपूर्ण है और केशववर्णिकृत जीवतत्त्वप्रदीपिकापरसे बनाई गई है अतएव इसका नाम भी टीकाकर्त्ताने जीवतत्त्वप्रदीपिका ही रखा है। भाषा इसकी संस्कृत है। इसका निर्माण वि. सं. १४१६के बाद और वि. सं. १६०८के पूर्व किसी समय हुआ है। १४१६ के बाद तो यों कि केशववर्ण टीका १४१६में पूर्ण हुई है। और १६०८के पूर्व यों कि वि. सं. १६०८ और १६२०के विद्वान इसका उल्लेख और उद्धरण देते हैं। केशववर्णीकी कन्नड़ टीका परसे यह टीका लिखी गई है। इस विषयमें प्रमाण एक तो इस टीकाका प्रारम्भिक मंगलाचरण है। उसमें “कुर्वा कर्णाटवृत्तिः” पद है। यह कर्णाटवृत्ति केशववर्णिकृत है। इस सम्बन्धमें जीवकाण्डके अन्तस्थ ये दो पाठान्तर हैं—

श्रित्वा कर्णाटिकीं वृत्तिं वर्णिश्रीकेशवैः कृता ।

कृतेयमन्यथा किञ्चित्तद्विशोध्यं बहुभूतैः ॥

श्रीमत्केशवचन्द्रस्य कृतकर्णाटवृत्तिः ।

कृतेयमन्यथा किञ्चित्तद्विशोध्यं बहुभूतैः ॥

इन दोनों पद्यों परसे स्पष्ट है कि आचार्य नेमिचन्द्रने यह संस्कृत टीका केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्ति परसे रची है। दूसरा प्रमाण कर्मकाण्डकी प्रशस्ति भी है कि यह टीका कर्णाटवृत्ति परसे रची गई है।

ऐसा प्रतीत होता है कि आ. नेमिचन्द्रने या तो पढ़ने कर्णाटवृत्ति परसे अभयचन्द्री टीकाको पूर्ण किया है, पश्चात् रहा हुआ अवशिष्ट अंश जोड़के दूसरी टीका जीवन्तव्य प्रदीपिका टीकाके नामसे तैयार की है। या पहले जीवन्तव्य प्रदीपिका टीका तैयार की है पश्चात् जहाँसे अभयचन्द्रीय टीका विश्रान्त हुई है वहाँ से आगे इसी जीवन्तव्यप्रदीपिकाका जोड़ दिया गया है। किन्तु दोनोंकी अन्तिम प्रशस्ति जुदी जुदी है, और कर्मकाण्डमें कहीं कहीं अन्य विवेचन भी भिन्नरूपताका लिये हुए है। अस्तु, कछ भी हो गोष्मटसारपर दो कलङ्क टीकाएँ और दो ही संस्कृत टीकाएँ इस प्रकार चार टीकाएँ हैं।

पं. टोडरमलजीने भी इस टीकाको अर्थात् नेमिचन्द्र कृत टीकाको केशववर्णिकृत समझ लिया है इसलिये वे इसे केशववर्णिकृत मानते हैं। मालुम पड़ता है इसीपरसे यह नेमिचन्द्रकृत टीका केशववर्णिके नामसे प्रसिद्ध हो गई है। वस्तुवृत्त्या यह केशववर्णिकृत कर्णाटवृत्तिका अनुवाद है, केशववर्णिकृत नहीं है।”

सोनीजीने ऊपर जिन चार टीकाओंका परिचय दिया है वह यथार्थ है साथही उन्होंने जो पं. टोडरमलजीसा. के नेमिचन्द्रकृत टीकाको केशववर्णिकृत समझ लेनेके भ्रमको बान लिखी है सो वह भी सत्य ही है। पं. परमानन्दजीने पं. टोडरमलजीसा. के मोक्षमार्गप्रकाशकी आदिमें जो प्रस्तावना लिखी है उसमेंभी यह बात स्वीकार की गई है।

ऊपर जिन चार टीकाओंका उल्लेख किया गया है वे प्रमाणित हैं इनके सिवाय अन्य टीकाओंका पता नहीं लगता। यद्यपि हमने सुना है कि आचार्यकल्प महाविद्वान् पं. आशाधरजीसा. ने भी इस गोष्मटसारपर कोई संस्कृत टीका लिखी है परन्तु जबतक वह उपलब्ध न हो अथवा अन्य किसी प्राचीन उल्लेख आदिके द्वारा समर्थित न हो तबतक उसके विषयमें कुछ भी निर्णय नहीं कहा जा सकता। स्व. पं. राजाधरलालजीके उल्लेखमें भी मालुम होता है कि इनके सिवाय भी संभवतः और भी कोई टीका है। उन्होंने बृहद् गोष्मटसारकी प्रस्तावनामें लिखा है कि “हमारे पासमें जो डेकिन कालेत की प्रति थी उसमें २०० पृष्ठ किसी अन्य ही संस्कृत टीकाके थे जो उक्त दोनों संस्कृत टीकाओंमें विलक्षण टीका थी।” अस्तु।

ऊपर जिन टीकाओंका उल्लेख किया गया है उन कलङ्क संस्कृत टीकाओंके अन्तर पं. टोडरमलजीसा. की इस उपलब्ध एवं प्रकाशित भाषा टीकाका ही नम्बर है जो कि जीवन्तव्य प्रदीपिकाका अनुवाद रूप है।

इसी भाषा टीकाके आधार परसे स्व. ब्र. दीनरामजीने भाषापरवन्ध रचना की है जिसका कि हमने ऊपर उल्लेख किया है। यह अभी अप्रकाशित है।

स्व. ब्र. शीतलप्रसादजीकी प्रेरणा और महायनाम स्व. वैष्णव जगमानन्दरामजीने अंग्रेजीमें भी एक टीका लिखा है जो कि मुद्रित हो चुका है।

उद्मानावादके स्व. नेमिचन्द्रजी वकीलने कर्मकाण्डके भा. पर मराठाओंमें एक सुन्दर रचना की है। यह भी छप चुकी है।

हमने जो यह छात्रोंके उपयोगके लिये छोटीसी टीका लिखी है उसके निमित्तका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है।

### अन्तिम निवेदन और आभार।

हमसे इस संशोधनमें जो कुछ भी त्रुटि रही हो उसको ठीक कर लेनेकी विद्वानोंसे अन्तमें हमारी पुनः पुनः प्रार्थना है। क्योंकि अध्येताओंको आगम परम्परागत मत्त्य एवं यथार्थ तत्वकाही बोध हो यही सर्वथा अभीष्ट है। जिन जिनने हमका इस कार्यमें सहायता दी है उनके हम अत्यन्त आभारी हैं।

जिस संस्थाके द्वारा यह ग्रन्थ अब प्रकाशित हो रहा है उसके विषयमें कुछ विशिष्ट परिचय भी अन्तमें दे देना उचित प्रतीत होता है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि श्रीमद् राजचन्द्रजीसा, एक संस्कारी प्रबलधारणाशक्तिसे युक्त, तत्त्व विचारक एवं आधुनिक युगके महान् प्रभावशाली मुमुक्षु व्यक्ति थे। उनका विशेष परिचय श्रीमान पंडित गुणभद्रजी द्वारा लिखित अन्यत्र साथमें दिया जा रहा है। श्रीमद्जीकीही योजना और भावनाको सफल बनानेवाली यह संस्था है जिसके कि द्वारा अब यह ग्रन्थ प्रकाशित हो रहा है।

श्रीमद्जी सं. १६१६के भाद्रपदमें जिस समय बढवाण केम्पमें थे, उस समय वीतराग ज्ञानके प्रचारार्थ जो उनकी सर्वोत्तम भावना प्रकट हुई थी वह उनके निम्न उद्गारोंसे स्पष्ट ज्ञात होती है।

“परम श्रुतके प्रचार रूप एक योजना की है। उसके प्रचारसे परमार्थ-मार्ग प्रकाशित होगा।”

इस योजनाके ही अनुसार उनके ही हाथसे श्री परमश्रुत प्रभावक मंडलकी स्थापना हुई थी। बादमें उसने श्रीमद् राजचन्द्र जैन शास्त्रमालाके नामसे अनेक उत्तम ग्रन्थ-रत्न प्रगट किये थे। परन्तु कितने ही वर्षोंमें मालाकी प्रकाशन प्रवृत्ति मन्द पड़ गई थी और मंडलका तो कोई अस्तित्व ही नहीं रहा था।

इससे संस्थाके संचालक स्वर्गीय सेठ मणिलाल रेवाशकरजीके अनुरोधसे गत वर्ष इस आश्रम (श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम, अगास) ने ग्रन्थ प्रकाशनका कार्य अपने हाथमें ले लिया है। परमश्रुत प्रभावक श्रीमद् राजचन्द्र जैन ग्रन्थमालाके नामसे वीतराग श्रुतके प्रचारकी प्रवृत्ति चालू रहे, इसलिए आश्रमने इस उदार महान् कार्यको अपने ऊपर लिया है। एतदर्थ आश्रम धन्यवादका पात्र है। और यह ग्रन्थ उसीके द्वारा प्रकाशित हो रहा है इसलिये हम उनके आभारी हैं।

## प्रस्तावना.

ॐ नमः शिवाय

इस ग्रंथके रचयिता श्री नेमिचंद्र सिद्धांतचक्रवर्ती हैं। आपके पवित्र जन्मसे यह भारत भूमि किस समय अलंकृत हुई यह ठीक ठीक नहीं कहा जा सकता; तथापि इतिहासानुसारेण विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दीके प्रारम्भमें या उसके कुछ पूर्व ही बहुधा आने आने भवभूतक उसदेशसे भयोंको छुतार्थ किया था यह सिद्ध करने है। इस ग्रन्थमें जो प्रमाण दिये जाते हैं उनमेंसे कुछका हम यहाँपर संक्षेपमें उल्लेख करते हैं।

बृहद्ब्रह्मसंहिता भूमिक पं जवाहर लालजी शास्त्रीने आपका शक संवत् ६०० (वि. सं. ७३५) निश्चित किया है। क्योंकि श्रीनेमिचंद्र स्वामी तथा श्रीचामुण्डराय दोनोंही समकालीन थे। और श्रीचामुण्डरायके विषयमें 'बाहुबलि चरित'में लिखा है कि:-

‘कल्कपद्मे पटशताब्दे विनृतविभवसंवत्सरे मास चैत्रे  
पंचम्यां शुक्लपक्षे दिनमणिदिवसे कुम्भलग्ने सुयोगे।  
सौभाग्ये हस्तनाम्नि प्रकटितभरणे सुमशस्तां चकार  
श्रामच्छामुण्डराजो वेल्गुलनगरे गोमटेशानिष्ठाम् ॥ १५॥’

अर्थात् शक सं. ६०० में चैत्र शुक्ला ५ राविवारके दिन श्रीचामुण्डरायने श्रीगोमटस्वामीकी प्रतिष्ठा की। परंतु यदि दूसरे प्रमाणोंसे इस कथन की तुलनाकी जाय तो इसमें बाधा आकर उपस्थित होती है। क्योंकि बाहुबलिचरितमें ही यह बात लिखी हुई है कि ‘देशीयगणके प्रधानभूत श्री अजितसेन मुनिको नमस्कार करके श्रीचामुण्डराय ने श्रीबाहुबली की प्रतिमाके विषयमें वृत्तान्त कहा,’ यथा:-

‘पश्चात्तोजितमेनपण्डितमुनि देशीगणग्रेसरम्  
स्वस्याधिप्यसुखाब्धिवर्धनशशिश्चि नन्दिसंधाधिपम्।  
श्रीमद्भासुरसिहनंदिमुनिपांघ्रयाम्भोजरोलम्बकम्  
चानम्य प्रवदत्सुपादनपुरीश्रीदोर्बलेवृत्तकम् ॥’

१ यहाँपर कल्की शब्दमें जो शकका प्रधान पं. जवाहरलालजी शास्त्रीने किया है वह किस तरह किया यह हमारी समझमें नहीं आया।

श्रीमन्नेमिचन्द्र सिद्धांतचक्रवर्ती ने भी श्री अजितसेनका स्मरण किया है। और उनको श्रीचामुण्डरायका गुरु बतलाया है। यथा --

“जिम्हि गुणा विस्संता गणहरदेवादिऽडिडपत्ताणं ।

सो अजियसेणणाहो जस्स गुरु जयउ सो राओ ॥”

और भी--“अज्जज्जसेणगुणगणसमूहसंधारि अजियसेणगुरु ।

भुवणगुरु जस्स गुरु सो राओ गोम्मटो जयउ ॥”

अर्थात् वह श्री चामुण्डराय जयवंता रहा कि जिसके गुरु अजितसेन नाथमें ऋद्धिप्राप्त गणधर देवादिकोंके गुण पाये जाते हैं ॥ आचार्य श्री आर्यसेनके अनेक गुणोंके समूहको धारण करगेवाले तथा तीन लोकके गुरु अजितसेन गुरु जिसके गुरु हैं वह गोम्मट राजा जयवंता रहो ॥

इससे यह बात मालुम होती है कि जिन अजितसेन स्वामीका उल्लेख बाहुवली चरितमें और गोमटसारमें किया गया है वे एक ही हैं। परंतु ये अजितसेन कब हुए इस बातका कुछ पता श्रवण-बेलगोलाके एक शिलालेखसे मिलता है।

उसमें अजितसेनके विषयमें लिखा है कि---

गुणाः कुंदस्पन्दोडडमरसमरा वागयतवाः-

प्लवप्रायः प्रेयःप्रसरसरसा कीर्तिरिव सा ।

नवेन्दुज्योत्स्नाङ्घ्रौ नृपचयचकोरप्रणायिनी,

न कासां रत्नाधानां पदमजितसेनो व्रतिपातः ॥

यह शिलालेख करीब ग्यारहवीं शदीका खुदा हुआ है। इससे मालुम होता है कि श्री अजितसेन स्वामी ग्यारहवीं शदीके पूर्व हुए हैं, और उसी समय श्री चामुण्डराय भी हुए हैं। परंतु पं. नाथूरामजी प्रेमी द्वारा लिखित ‘चंद्रप्रभचरितकी भूमिका’में श्री चामुण्डरायके परिचयमें लिखा है कि कनही भाषाके प्रसिद्ध कवि रत्नने शक संवत् ६१५ में ‘पुराणनिलक’ नामक ग्रन्थकी रचना की है और उसमें अपनेको रक्षस गंगराजका आश्रित बतलाया है। चामुण्डरायकी भी अपनेपर विशेष कृपा रहनेका वह जिकर करता है। इससे मालुम होता है कि शक सं. ६१५ या विक्रम सं. १०५० के लगभग ही श्री चामुण्डराय और श्री अजितसेन स्वामी हुए हैं।

गोमटसारकी श्री चामुण्डरायकृत एक कर्नाटक वृत्ति श्रीनेमिचंद्र सि चक्रवर्तीके समक्ष ही बन चुकी थी। उसीके अनुसार श्री केशववर्णाकृत संस्कृत टीका भी है। उसकी आदिमें लिखा हुआ है कि:-

‘श्रीमदप्रतिहतप्रभावस्याद्वादशासनगुडाभ्यतरनिवासिप्रवादिसिधुसिंहायमान-सिंह-  
नंदिनन्दितगंगवंशललाम--राजसर्वज्ञाथनेकगुणनामधेय- श्रीमद्राजमल्लदेवमहीवल्लभमहा-

मात्स्यपद्विराजमान—रथारं गमद्भासहायपराक्रम—गुणरत्नभूषण—सम्यक्त्वरत्ननिलयादिविवि-  
धगुणनामसमासादितकीर्तिश्रान्त—श्रीमन्चातुर्दशप्रश्नावतीर्णैकचत्वारिंशत्पदनामसत्प्ररूप  
चद्वारेणाशेषविनेयजननिकुरंवसंबोधनार्थ श्रीमन्नेमिचन्द्रसैद्धान्तिक—चक्रवर्ती  
समस्तसैद्धान्तिकजनप्रख्यातविशदशशाः विशालमतिरसौ भगवान् ...  
गोमटसारपंचसंग्रहप्रपंचमारचयस्तदादौ निविघ्नतः शास्त्रपरिसमाप्तिनिमित्तं ....  
देवताविशेषं नमस्कारोति ।

राचमल्ल और रत्नराम गंगराज ये दोनों ही भाई थे । उपर्युक्त गोमटसारकी पंक्तियोंसे स्पष्ट है कि राचमल्ल चातुर्दश तथा श्री नेमिचन्द्रसिद्धान्तचक्रवर्ती तीनोंही समकालीन हैं । राचमल्ल का समय विक्रमकी ग्यारहवीं शताब्दिचक्रवर्ती का जाना है । अनप्य स्वयं सिद्ध है कि यही समय चातुर्दश तथा श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती का भी होना चाहिये ।

नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती ने कई जगह वीरनंदि आचार्यका स्मरण किया है यथा:—

“ जस्स य पायपसाएणाणं तममाजलं हमुत्तिण्णो ।

वीरिदणं दिवच्छो णमाभि तं अभयणादिगुरुं ॥ ”

“ णमिउण अभयणादि सुदमागरपागिदणदिगुरुं

वरवीरणादिणाहं पयडीणं पच्चयं वोच्छं ॥ ”

“ णमह गुणरयणभूमणसिद्धं तामयमहव्विभवभावं ।

वरवीरणादिचंदं णिम्मल्लगुणभिदणदिगुरुं ॥ ”

इन्हीं वीरनंदिना स्मरण वादिराज सूरिने भी किया है । यथा:—

चन्द्रप्रभ भिसंबद्धा रसपुष्टा मयाप्रियम् ।

कुमुदतीव्र नो धत्ते भारती वीरनंदिनः ॥ ( पार्श्वनाथकाव्य रत्नो. ३० )

वादिराज सूरिने पार्श्वनाथ काव्यकी पूर्णिमाक मं० ६४७ में की है, यह उसी की अन्तिम प्रशस्तिके इस पद्यसे मालुम होता है ।

“शाकाब्दे नगवाधिरन्ध्रगणने संवत्सरे क्रोधने,

मासे कार्तिकनाम्नि बुद्धिभहिते शुद्धे तृतीयादिने ।

सिंहे पाति जयादिके वसुमती जैनी कथेय मया,

निष्पत्ति गमिता मनी भवतु वः कल्याणनिष्पत्तये ॥”

अर्थात् ‘शक संवत् ५४७ ( क्रोधन संवत्सर ) की कार्तिक शुक्ला तृतीयाको पार्श्वनाथ काव्य पूर्ण किया ।’ इस कथनसे यद्यपि यह मालुम होता है कि वीरनंदि आचार्य शक संवत् ६४७ के पहले ही हो चुके हैं, तथापि जब कि वीरनंदी आचार्य स्वयं अभयनंदाको गुरु स्वीकार करते हैं और नेमिचन्द्र

सिद्धांत चक्रवर्ती भी उनको गुरुरूपसे स्मरण करते हैं तब यह अवश्य कहा जा सकता है कि बीरनंदी और नेमिचन्द्र दोनों ही समकालीन हैं।

गोमटसारकी गाथाओंका उल्लेख प्रमेयकमलमार्तण्डमें भी मिलता है- यथा:—

‘विग्गहगदिपावण्णा केवल्लिणो समुहदो अजोगी य ।

सिद्धा य अणाहारा सेमा आहारिणो जीवा ॥’ (६६५)

श्रीप्रभाचन्द्र आचार्यने प्रमेयकमलमार्तण्डकी रचना भोजराजके समयमें की है, क्योंकि उसके अन्तमें यह उल्लेख है कि:-

“श्री भोजदेवराज्ये श्रीमद्भारानिवा मिना पगपरपग्मेष्टिपणामाजितामलपुण्यनिरा-  
कृतनिखिलमलकलकेन श्रीमत्प्रभाचन्द्रपंडितेन निखिलप्रमाणप्रमेयस्वरूपोद्योतपरीक्षामु-  
खपदमिदं विवृतमिति ॥”

भारानगरीके अधिपति भोजराजका समय विक्रमकी ११ वीं शदी निश्चित है। इससे यह मालुम होता है कि नेमिचन्द्रम्बामी या तो प्रभाचन्द्राचार्यके समकालीन है या कुछ पहले हो चुके हैं। यद्यपि इस प्रमाण से यह भी मालुम हो सकता है कि श्री नेमिचन्द्र सिद्धांत चक्रवर्ती प्रभाचन्द्राचार्य से कई शदी पूर्व हुए हैं, परन्तु जबकि कवि रचने अपने पर श्रीमान चाणुएवराय की कृपा रहने का जिक्र किया है तथा पुराणतिलककी रचना शक सं० ६१० में उगने की है यह निश्चित है तब इस शंका को स्थान नहीं रहता। अतएव इनहास प्रेमी यह निश्चित करते हैं कि श्रीमान नेमिचन्द्र सिद्धांतचक्रवर्ती का समय भी लगभग शक सं० ६१५ के ही है। परन्तु यह निश्चय एक प्रकारसे पुराणातिलकके आधारसे ही है। अतएव अभी इतना संदेह ही है कि यदि पुराणातिलकके कथनको प्रमाण माना जाय तो बाहुबली चरितके कथनको प्रमाण क्यों न माना जाय? यदि माना जाय तो किस तरह घटित किया जाय? नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती का समय एक तरहसे अभांति हृदयका संदिग्ध ही है। इसीलिये समय निर्णय को हम यही विराम देने हैं। दूसरी बात यह भी है कि समय की प्राचीनता या अर्वाचीनतासे बलाजता या अप्रमाणाका निर्णय नहीं होता। प्रमाण या अप्रमाणके निर्णयका हेतु ग्रंथकर्त्ताका ग्रंथ होता है।

इस ग्रंथके रचयिता साधारण विद्वान् न थे। उनके रचित गोमटसार त्रिलोकसार लब्धिसार आदि उपलब्ध ग्रंथ उनकी असाधारण विद्वत्ता और ‘सिद्धांतचक्रवर्ती’ इस पदवीको सार्थक सिद्ध कर रहे हैं। यद्यपि उपलब्ध ग्रंथोंमें गणितकी प्रचुरता देखकर लोग यह विश्वास कर सकते हैं कि श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती गणितके ही अप्रतिम पण्डित थे, परन्तु इसमें कोई संदेह नहीं कि वे सर्वविषयमें पूर्ण निष्णात थे।

ऊपर जो गोमटसार संस्कृत टीकाकृत व्याख्यानका उल्लेख किया है उसमें यह बात दिखाने गई है कि इस ग्रंथकी रचना श्रीमान् चाणुएवरायके प्रश्नके अनुसार हुई है। इस विषयमें ऐसा सुनने



में आता है कि एक बार श्री नेमिचन्द्र सिद्धांतचक्रवर्ती धवलादि महासिद्धांत ग्रंथोंमेंसे किसी सिद्धांत ग्रंथका स्वाध्याय कर रहे थे। उसी समय गुरुका दर्शन करनेके लिये श्री चामुण्डराय भी आये। शिष्यको आता देखकर श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती ने स्वाध्याय करना बन्द कर दिया। जब चामुण्डराय गुरुको नमस्कार करके बैठ गये तब उनने पूछा कि गुरो ! आपने ऐसा क्यों किया ? तब गुरुने कहा कि श्रावकको इन सिद्धांत ग्रंथोंके सुननेका अधिकार नहीं है। इसपर चामुण्डरायने कहा कि हमको इन ग्रंथोंका अवबोध किस तरह होसकता है ? कृपया कोई ऐसा उपाय निकालिये कि जिससे हम भी इनका महत्वानुभव कर सकें। सुनते हैं कि इसी पर श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीने सिद्धांत ग्रंथों का सार लेकर इस गोमटसार ग्रंथकी रचना का है।

इस ग्रंथका दूसरा नाम पञ्चमह भी है। क्योंकि इसमें महाकर्मप्राप्तके सिद्धांतसंबन्धी जीवस्थान लुद्रबन्ध बन्धस्वामी वेदनाखण्ड वर्णणाखण्ड इन पांच विषयोंका वर्णन है। मूलग्रंथ प्राकृत में लिखा गया है। यद्यपि मूल लेखक श्रीयुत नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्ती ही हैं; तथापि कहीं २ पर कोई २ गाथा माधवचन्द्र त्रैविद्यदेवने भी लिखी है, यह टीकामें दी हुई गाथाओंकी उत्थानिकाके देखनेसे मालुम होता है। माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीके प्रधान शिष्योंमेंसे एक थे। मालुम होता है कि तानत्रिशाओंके अधिपति होनेके कारण ही आपको त्रैविद्यदेवका पद मिला होगा। इससे पाठकोंका यह भाव अन्दाज कर लेना चाहिये कि श्री नेमिचन्द्र सि. चक्रवर्तीकी विद्वत्ता कितनी असाधारण थी।

इस ग्रंथराजके ऊपर अभीतक चार टीका लिखी गई हैं। जिसमें सबसे पहले एक कर्नाटक वृत्ति बनी है। उसके रचयिता ग्रंथकर्त्ताके अन्यतम शिष्य श्रीचामुण्डराय हैं। इसी टीकाके आधारपर एक संस्कृत टीका बनी है, जिसके निर्माता केशववर्णी हैं, और यह टीका भी इसी नामसे प्रसिद्ध है। दूसरा संस्कृत टीका श्रीमदभयचंद्र सिद्धांत चक्रवर्तीकी बनाई हुई है जो कि 'मंदप्रबोधिनी' नामसे प्रसिद्ध है। तृतीय टीकाओंके आधारमें श्रीमद्विठ्ठल टोडरमन्तजाने 'सम्यग्ज्ञानचट्टिका' नामका हिन्दी टीका बनाई है। उक्त कर्नाटक वृत्तिक सिवाय तीनों टीकाओंके आधारपर यह संचिप्त बालबोधिनी टीका लिखी है। 'मंदप्रबोधिनी' हमको पूर्ण नहीं मिलसकी इसलिये जहांतक मिल सका वहांतक तीनों टीकाओंके आधारसे और आगे 'केशववर्णी' तथा 'सम्यग्ज्ञानचट्टिका'के आधारसे ही हमने इसको लिखा है।

इस ग्रंथके दो भाग हैं—एक जीवकाण्ड दूसरा कर्मकाण्ड। जीवकाण्डमें जीवकी अनेक अशुद्ध अवस्थाओंका या भावोंका वर्णन है। कर्मकाण्डमें कर्माकी अनेक अवस्थाओंका वर्णन है। कर्मकाण्डकी संचिप्त हिन्दी टीका श्रीयुत पं. मनोहरलालजी शास्त्री द्वारा सम्पादित इसी ग्रन्थमालाके द्वारा पहले प्रकाशित हो चुकी है। जीवकाण्ड संचिप्त हिन्दी टीका अभीतक नहीं हुई थी। अतएव आज विद्वानोंके समक्ष उसीके उपस्थित करनेका मैंने साहस किया है।

जिस समय श्रीयुत प्रातःस्मरणोय न्यायवाचस्पति स्याद्वादचारिधि वादिगजकेसरी गुरुवर्य पं० गोपालदासजोके चरणोंमें मैं विद्याभ्ययन करना था उसी समय गुरुका आज्ञानुसार इसके लिखनेका मैंने प्रारम्भ किया था। यद्यपि इसके निम्नलिखितमें प्रमाद या अज्ञानवश मुझसे कितनी ही अशुद्धियाँ रह गई होंगी। तथापि सज्जन पाठकोंके गुणव्राही स्वभावपर दृष्टि देनेसे इस विषयमें मुझे अपने उपहासका बिलकुल भय नहीं होता। ग्रन्थके पूर्ण करनेमें मैं सर्वथा असमर्थ था तथापि किसी भी तरह जो मैं इसको पूर्ण कर सका हूँ उसका कारण केवल गुरुप्रसाद है। अतएव इस कृतव्रताके निदर्शनार्थ गुरुके चरणोंका चिरंतन चितवन करना ही श्रेय है।

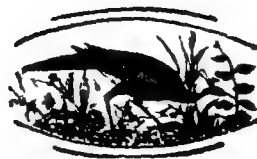
प्राचीन टीकाएँ समुद्रसमान गम्भीर हैं—सहसा उनका कोई अवगाहन नहीं कर सकता। जो अवगाहन नहीं कर सकते उनके लिये कुल्याके समान इस लुट्ट टीकाका निर्माण किया है। आशा है कि इसके अभ्याससे प्राचीन सिद्धांत तितीतुँओंको अवश्य कुछ सरलता होगी। पाठकोंसे यह निवेदन है कि यदि इस कृति में कुछ सार भाग मालुम हों तो उसे मेरे गुरुका समझ हृदयंगत करें। और यदि कुछ निःसारता या विपरीतता मालुम पड़े तो उसे मेरी कृति समझें, और मेरी अज्ञानतापर क्षमाप्रदान करें।

यह टीका स्व. श्रीमान् रायचंद्रजीद्वारा स्थापित 'परमश्रुतप्रभावकमण्डल'की तरफसे प्रकाशित की गई है। अतएव उक्त मण्डल तथा उसके ऑनरेरी व्यवस्थापक शा. रेवाशंकर जगजीवनदासजीका साधुवादन करता हूँ।

इस तुच्छ कृतिको पढ़नेके पूर्व "गच्छतः स्खलनं क्वापि भवत्येव प्रमादतः। हसन्ति दुर्जनास्तत्र समादधति सज्जनाः" इस श्लोकके अर्थको दृष्टिपथ करनेके लिये विद्वानोंसे प्रार्थना करनेवाला—

७-७-१६१६ ई.  
२ रा पीजरपोल-बम्बई नं. ४

खूबचंद जैन  
वेरनी (गटा) निवासी





परमहंस श्रीमद् राजचन्द्र



जन्म  
११. स १९०४

देहोत्थग  
वि स १९०५

## इस युग के महान् तत्त्ववेत्ता

### श्रीमद् राजचन्द्र



इस युगके महान् पुरुषोंमें श्रीमद् राजचन्द्रजीका नाम बड़े गौरवके साथ लिया जाता है। वे विश्वकी महान् विभूति थे। अद्वैत प्रभावशाली अपनी नामवरीसे दूर रहनेवाले गुप्त महात्मा थे। भारत भूमि ऐसे ही नर-रत्नोंमें वसुन्धरा मानी जाती है।

जिस समय मनुष्य समाज आत्म धर्मको भूल कर अन्य वस्तुओंमें धर्मकी कल्पना या मान्यता करने लगता है, उस समय उसे किसी सत्य मार्गदर्शककी आवश्यकता पड़ती है। प्रकृति ऐसे पुरुषोंको उत्पन्न कर अपनेकी धन्य मानती है, श्रीमद्जी उनमेंसे एक थे। श्रीमद् राजचन्द्रजीका नाम तो प्रायः बहुतोंने सुन रक्खा है, और उसका कारण भी यह है राष्ट्रपिता महात्मा गांधीजीने अपने साहित्यमें इनका जहाँ तहाँ सम्मानपूर्वक उल्लेख किया है। वे स्वयं इनको धर्मके सम्बन्धमें अपना मार्गदर्शक मानते थे। महात्माजी लिखते हैं कि—“मेरे ऊपर तीन पुरुषोंने गहरी छाप डाली है—टाल्सटॉय, रस्किन और राजचन्द्रभाई। टाल्सटॉयने अपनी पुस्तकों द्वारा और उनके साथ थोड़े पत्रव्यवहारसे; रस्किनने अपनी पुस्तक ‘अन्टु धिस लाम्ट’ से, जिसका गुजराती नाम मैंने सर्वोदय रक्खा है; और राजचन्द्रभाईने अपने गाढ़ परिचयमें। जब मुझे हिन्दू धर्ममें शकका उत्पन्न हुई उस समय उसके निवारण करनेमें राजचन्द्रभाईने मुझे बड़ी सहायता पहुँचाई थी। ई. सन् १८६२ में दक्षिण अफ्रीकामें मैं कुछ क्रिश्चियन सज्जनोंके विशेष परिचयमें आया था। अन्य धर्मियोंको क्रिश्चियन बनाना ही उनका प्रधान व्यवसाय था। उस समय मुझे हिन्दू धर्ममें कुछ अश्रद्धा हो गई थी, फिर भी मैं मध्यस्थ रहा था। हिन्दुस्तानमें जिनके ऊपर मुझे कुछ भी श्रद्धा थी उनसे पत्र व्यवहार किया। उनमें राजचन्द्रभाई मुख्य थे। उनके साथ मेरा अश्रद्धा सम्बन्ध हो चुका था। उनके प्रति मुझे मान था, इसलिए उनसे जो कुछ मुझे मिल सके उसके प्राप्त करने का विचार था। मेरी उनसे भेंट हुई। उनसे मिलकर मुझे अत्यन्त शान्ति मिली। अपने धर्ममें दृढ़ श्रद्धा हुई। मेरी इस स्थितिके जवाबदार राजचन्द्रभाई हैं। इससे मेरा उनके प्रति कितना अधिक मान होना चाहिये, इसका पाठक स्वयं अनुमान कर सकते हैं।

महात्माजी आगे और भी लिखते हैं कि—राजचन्द्रभाईके साथ मेरी भेंट जीलाई सन् १८६१ में उस दिन हुई थी जब मैं विलायतसे बम्बई आया था। उस समय मैं रंगूनके प्रक्यान जोहरी

प्राणजीवनदास मेहताके घर उतरा था। राजचन्द्रभाई उनके बड़े भाईके जमाई होते थे। प्राणजीवनदासने राजचन्द्रभाईका परिचय कराया। वे राजचन्द्रभाईको कविराज कहकर पुकारा करते थे। विशेष परिचय देते हुए उन्होंने कहा—ये एक अच्छे कवि हैं और हमारे साथ व्यापार में लगे हुए हैं। इनमें बड़ा ज्ञान है, शतावधानी हैं।

श्रीमद्जीका जन्म वि. सं. १६२४ कार्तिक शुक्ला पृणिमाको सौराष्ट्र मोरबी राज्यान्तर्गत ववागिया गांवमें बणिक जातिके दशाश्रीमाली कुलमें हुआ था। इनके पिताका नाम रवजीभाई च्यागभाई मेहता और माताका नाम देवाबाई था। इनके एक छोटा भाई और ४ बहनें थीं। घरमें इनके जन्मसे बड़ा उत्तमव मनाया गया। श्रीमद्जीने अपने सम्बन्धमें जो बातें लिखी हैं वे बड़ी रोचक और समझने योग्य हैं। वे लिखते हैं

“छोटपनकी छोटी समझमें, कौन जाने कहासे ये बड़ी बड़ी कल्पनाएं आया करती थीं। सुखकी अभिलाषा भी कुछ कम नहीं थी; और सुखमें भी महल, बाग, बगीचे, स्त्री आदिके मनोरथ किये थे। किन्तु मनमें आया करता था कि यह सब क्या है? इस प्रकारके विचारोंका यह फल निकला कि न पुनर्जन्म है, और न पाप है न पुण्य है; और सुखसे रहना और संसारका सेवन करना। बस, इसीमें कृतकृत्यता है। इससे दूसरी भक्तियोंमें न पड़कर धर्मकी वासना भी निकाल डाली। किसी भी धर्मके लिये थोड़ा बहुत भी मान अथवा श्रद्धाभाव न रहा। किन्तु थोड़ा समय बीतनेके बाद इसमेंसे कुछ और ही होगया। आत्मामें बड़ा भारी परिवर्तन हुआ, कुछ दूसरा ही अनुभव हुआ; और यह अनुभव ऐसा था, जो प्रायः शब्दोंमें व्यक्त नहीं किया जा सकता और न जड़वादियोंकी कल्पनामें भी आसकता है। वह अनुभव क्रमसे बढ़ा और बढ़कर अब एक ‘तू ही तू ही’ का जाप करना है।” एक दूसरे पत्रमें अपने जीवनको विस्तारपूर्वक लिखते हुए वे लिखते हैं कि—“बाईस वर्षकी अल्पवयमें मैंने आत्मा सम्बन्धी, मन सम्बन्धी, वचन सम्बन्धी, तन सम्बन्धी और धन सम्बन्धी अनेक रंग देखे हैं। नाना प्रकारकी मृष्टि रचना, नाना प्रकारकी सांसारिक लहरें और अनन्त दुःखके भूल कारणोंका अनेक प्रकारसे मुझे अनुभव हुआ है। समर्थ तत्त्वज्ञानियोंने और समर्थ नास्तिकोंने जैसे जैसे विचार किए हैं उसी तरहके अनेक मैंने इसी अल्पवयमें किए हैं। महान् चक्रवर्ती द्वारा किए गए तृष्णापूर्ण विचार और एक निष्प्रही आत्मा द्वारा किए गए निष्प्रदापूर्ण विचार भी मैंने किए हैं। अमरत्वकी सिद्धि और क्षणिकत्वकी सिद्धि पर मैंने तूब मनन किया है। अल्पवयमें ही मैंने महान् विचार कर डाले हैं, और महान् विचित्रताकी प्राप्ति हुई है। यहाँ तो मैं अपनी समुच्चय वय चर्चा लिखता हूँ।

जन्मसे मात वर्षकी बालवय नितान्त खेल-कूदमें ही व्यतीत हुई थी। उस समय मेरी आत्मा में अनेक प्रकारकी विचित्र कल्पनाएं उत्पन्न हुआ करती थीं। खेल-कूदमें भी विजयी होने और राजराजेश्वर जैसी ऊंची पदवी प्राप्त करनेकी मेरी परम अभिलाषा रहा करती थी।

स्मृति इतनी अधिक प्रबल थी कि वैसी स्मृति इस कालमें, इस क्षेत्रमें बहुत ही थोड़े मनुष्यों की होगी। मैं पढ़नेमें प्रमादी था, बात बनानेमें होशियार खिलाड़ी और बहुत आनन्दो जीव था। जिस समय शिक्षक पाठ पढ़ाता था उसी समय पढ़कर मैं उसका भावार्थ सुना दिया करता था; बस, इतनेमें मुझे छुट्टी मिल जाती थी। मुझमें प्रीति और वात्सल्य बहुत था, मैं सबसे मित्रता चाहता था, सबसे भ्रातृभाव हो तो सुख है, यह विश्वास मेरे मनमें स्वभाविक रूप से रहता था। मनुष्योंमें किसी भी प्रकार जुदाईका अंकुर देखते ही मेरा अन्तःकरण रो पड़ता था। आठवें वर्षमें मैंने कविता लिखी थी, जो पीछेसे जाँच करने पर छन्द शास्त्रके नियमाकुल थी।

उस समय मैंने कई काव्य ग्रन्थ लिखे थे, अनेक प्रकारके और भी बहुत से ग्रन्थ देख डालेंगे। मैं मनुष्य जातिका अधिक विश्वासु था।

मेरे पितामह कृष्णको भक्ति किया करते थे। उस वयमें मैंने उनके कृष्ण-कीर्तन तथा भिन्न भिन्न अवतार सम्बन्धी चमत्कार सुने थे। जिससे मुझे उन अवतारोंमें भक्तिके साथ प्रीति भी उत्पन्न हो गई थी। और रामदास ज्ञानामक सायुसे मैंने बाल-लोलामे कंठी भी बंधवाई थी। मैं नित्यही कृष्णके दर्शन करने जाता था, अनेक कथाएँ सुनता था, जिससे अवतारोंके चमत्कारों पर बार बार मुग्ध हो जाया करता था, और उन्हें परमात्मा मानता था। × गुजराती भाषाकी पाठशालाकी पुस्तकोंमें कितनी ही जगह, जगत्कर्ताके सम्बन्धमें उपदेश हैं, वह मुझे दृढ़ हो गया था। इस कारण जैन लोगोंसे घृणा रहा करता थी। कोई पदार्थ बिना बनाए नहीं बन सकता, इसलिये जैन मूर्ख हैं, उन्हें कुछभी खबर नहीं। उस समय प्रतिमा-पूजनके अश्रद्धालु लोगोंको क्रिया भी मुझे वैसी ही दिखाई देती थी, इसलिये उन क्रियाओंकी मलिनताके कारण मैं उनसे बहुत डरता था, अर्थात् वे क्रियाएँ मुझे पसन्द नहीं थीं।

मेरी जन्मभूमिमें जितने वणिक लोग रहते थे, उन सबकी कुल श्रद्धा यद्यपि भिन्न भिन्न थी फिर भी वह थोड़ी बहुत प्रतिमा-पूजनके श्रद्धालुओंके समान थी।

लोग मुझे प्रथमसे ही शक्तिशाली और गांवका नामांकित विद्यार्थी मानते थे, इससे मैं कभी कभी जन मंडलमें बैठकर अपनी चपल शक्ति बतानेका प्रयत्न किया करता था।

वे लोग कंठी बांधनेके कारण बार बार मेरी हास्य पूर्वक टीका करते, तो भी मैं उनसे वाद-विवाद करता और उन्हें समझानेका प्रयत्न करता था।

धीरे-धीरे मुझे जैनोंके प्रतिक्रमण सूत्र इत्यादि ग्रन्थ पढ़नेकी मिले। उनमें बहुत विनय पूर्वक जगत्क समस्त जीवोंसे मैत्रा भाव प्रगट किया है। इससे मेरी उस ओर प्रीति हुई और प्रथममें भी रहा। परिचय बढ़ता गया। स्वच्छ रहनेके और दूसरे अचार विचार मुझे वैष्णवोंके ही प्रिय थे, जगत्कर्ताको भी श्रद्धा थी। इतनेमें कंठी टूट गई, और इसे दुबारा मैंने नहीं बांधी। उस समय बांधने न बांधनेका कोई कारण मैंने नहीं ढूँढ़ा था। यह मेरी तेरह वर्षकी वय चर्या है। इसके बाद अपने पिताकी दुकानपर बैठने लगा था, अपने अक्षरोंकी छटाके कारण कच्छ दरबारके महलमें लिखनेके लिए जब जब बुलाया जाता था तब तब वहाँ जाता था। दुकान पर रहते हुए मैंने अनेक प्रकारका आनन्द

क्रिया है, अनेक पुस्तकें पढ़ी हैं, राम आदिके चरित्रों पर कविताएं रची हैं, सांसारिक तृष्णाएं की हैं, तो भी किसीको मैंने कम-अधिक भाव नहीं कहा अथवा किसीको, कम-ज्यादा तौलकर नहीं दिया, यह मुझे बराबर बाद है।”

इस परसे स्पष्ट ज्ञात होता है कि वे एक अति संस्कारी आत्मा थे। बड़े बड़े विद्वान् भी जिस आत्माकी आंख लक्ष्य नहीं देते हैं उसी आत्माको और श्रीमद्जीका बाल्यकालसे लक्ष्य तीव्र था। आत्माके अमरत्व तथा क्षणिकत्वके विचार भी कुछ कम न किए थे। कुल श्रद्धासे जैन धर्मको अंगीकार नहीं किया था, लेकिन अपने अनुभवके बलपर उसे सत्य सिद्ध करके अपनाया था। जैन धर्मके सत्य सिद्धान्तोंको श्रीमद्जीने अपने जीवनमें उतारा था और मुमुक्षुओंको भी तदनुरूप बननेका बोध देने थे। वर्तमान युगमें ऐसे महात्माका आविर्भाव समाजके लिये सौभाग्यकी बात है। ये मतमतान्तरोंमें मध्यस्थ थे।

आपको जातिस्मरण ज्ञान था अर्थात् पूर्वभव जानते थे ! इस सम्बन्धमें मुमुक्षुभाई पद्मशी-भाईने एक बार उनसे पूछा था और उसका स्पष्टीकरण स्वयं उन्होंने अपने मुखसे किया था। पाठकोंकी जानकारीके लिये उसे यहाँ दे देना योग्य समझता हूँ।

पद्मशीभाईने पूछा—“आपको जाति स्मरण ज्ञान कब और कैसे हुआ ?”

श्रीमद्जीने उत्तर दिया—“जब मेरी उम्र सात वर्षकी थी, उस समय बवाणियामें अमीचन्द नामके एक सद्गृहस्थ रहते थे। वे पूरे लम्बे-चौड़े, सुन्दर और गुणवान थे। उनका मेरे ऊपर गृह प्रेम था। एक दिन सर्पके काट खानेसे उनका तुरन्त देहान्त होगया। आस-पासके मनुष्योंके मुखसे इस बातको सुनकर मैं अपने दादाके पास दौड़ा आया। मरण क्या चीज है ? इस बातको मैं नहीं जानता था, इसलिए मैंने दादासे कहा—दादा, अमीचन्द मर गए क्या ? मेरे दादाने उस समय विचारा कि यह बालक है, मरणकी बात करनेसे डर जायगा, इसलिए उन्होंने, जा भोजन करते, यों कहकर मेरी बातको टालनेका प्रयत्न किया। ‘मरण’ शब्द उस छोटे जीवनमें मैंने प्रथम बार ही सुना था। मरण क्या वस्तु है, यह जाननेकी मुझे तीव्र आकांक्षा थी। बारम्बार मैं पूर्वोक्त प्रश्न करता रहा। अन्तमें वे बोले—तेरा कहना सत्य है अर्थात् अमीचन्द मर गए हैं। मैंने आश्चर्य पूर्वक पूछा—मरण क्या चीज है ? दादाने कहा—शरीरमेंसे जीव निकल गया है और अब वह हलन-चलन आदि कुछ भी क्रिया नहीं कर सकता, खाना-पीना भी नहीं कर सकता। इसलिए अब इसको तालाब समीपके स्मशानमें जला आयेगे।

मैं थोड़ी देर इधर-उधर छिपा रहा। बादमें तालाब पर जा पहुँचा। तट पर दो शाखावाला एक बयूलका पेड़ था, उसपर चढ़कर मैं सामनेका सब दृश्य देखने लगा। चिता जोरोंसे जल रही थी, बहुतसे आदमी उसको घेरकर बैठे हुए थे। यह सब देखकर मुझे विचार आया—मनुष्यको जलानेमें कितनी क्रूरता ! यह सब क्यों ? इत्यादि विचारोंसे आत्म-पर्दा दूर हो गया।”



एक विद्वान्ने श्रीमद्जीको, पूर्व जन्मके सम्बन्धमें अपने विचार प्रगट करनेके लिए लिखा था। उसके उत्तरमें उन्होंने जो कुछ लिखा था, वह निम्न प्रकार है—

“कितने ही निर्णयोंसे मैं यह मानता हूँ कि इस कालमें भी कोई कोई महात्मा पहले भवको जातिस्मरण ज्ञानसे जान सकते हैं, और यह जानना कल्पित नहीं परन्तु सम्यक् (यथार्थ) होता है। उत्कृष्ट संवेग, ज्ञान-योग और सत्संगसे यह ज्ञान प्राप्त होता है अर्थात् पूर्वभव प्रत्यक्ष अनुभवमें आजाता है।

जबतक पूर्वभव अनुभव गम्य न हो तब तक आत्मा भविष्यकालके लिए शक्तिभावसे धर्म प्रयत्न किया करती है, और ऐसा सशक्त प्रयत्न योग्य सिद्धि नहीं देता।” पुनर्जन्मकी सिद्धिके लिए श्रीमद्जीने एक विस्तृत पत्र लिखा है जो ‘श्रीमद् राजचन्द’ ग्रन्थमें प्रकाशित है। पुनर्जन्म सम्बन्धी इनके विचार बड़े गम्भीर और विशेष प्रकारसे मनन करने योग्य हैं।

१६ वर्षकी अवस्थामें श्रीमद्जीने बम्बईकी एक बड़ी भारी सभामें सौ अवधान किए थे, जिसे देखकर उपस्थित जनता दाँतों तले उंगली दबाने लगी थी।

अंग्रेजीके प्रसिद्ध पत्र ‘टाइम्स ऑफ इण्डिया’ ने अपने ता. २४ जनवरी १८८७ के अंकमें श्रीमद्जीके सम्बन्धमें एक लेख लिखा था, जिसका शीर्षक था ‘स्मरण शक्ति तथा मानसिक शक्तिके अद्भुत प्रयोग।’

“राजचन्द रवजीभाई नामके एक १६ वर्षके युवा हिन्दूकी स्मरण शक्ति तथा मानसिक शक्तिके प्रयोग देखनेके लिये गत शनिवारको संध्या समय फ्रामजी कावसजी इन्स्टीट्यूटमें देशी सज्जनोंका एक भव्य सम्मेलन हुआ था। इस सम्मेलनके सभापति डाक्टर पिटर्सन नियुक्त हुए थे। भिन्न भिन्न जातियोंके दर्शकोंमें से दस सज्जनोंकी एक समिति मर्गठित की गई। इन सज्जनोंने दस भाषाओंके छ छ शब्दोंके दस वाक्य बनाकर लिख लिए और अक्रमसे बारी बारीसे सुना दिए। बोट ही समय बाद इस हिन्दू युवकने दर्शकोंके देखते देखते स्मृतिके बलसे उन सब वाक्योंको क्रम पूर्वक सुना दिया। युवककी इस शक्तिको देखकर उपस्थित मंडली बहुत ही प्रसन्न हुई।

इस युवाकी स्पर्शन इन्द्रिय और मन इन्द्रिय अलौकिक थी। इस परीक्षाके लिये अन्य अन्य प्रकारकी कोई बारह जिल्दें इसे बतलाई गईं और उन सबके नाम सुना दिए गए। इसके बाद इसकी आँखों पर पट्टी बांधकर इसके हाथों पर जो जो पुस्तकें रखी गईं, उन्हें हाथोंसे टटोलकर इस युवकने सब पुस्तकोंके नाम बता दिए। डा० पिटर्सनने, इस युवककी इस प्रकार आश्चर्यपूर्ण स्मरण शक्ति और मानसिक शक्तिका विकास देखकर बहुत बहुत धन्यवाद दिया और समाजकी ओरसे सुवर्ण-पदक और साक्षात् सरस्वतीकी पदवी प्रदान की गई।

उस समय चार्ल्स सारजंट बम्बई हाई कोर्टके चीफ जस्टिस थे। वे श्रीमद्जीकी इस शक्तिसे बहुत ही प्रभावित हुए। सुना जाता है कि सारजंट महोदयने श्रीमद्जीमें इंग्लैंड चलनेका आग्रह किया था। परन्तु वे कीर्तिसे दूर रहनेके कारण चार्ल्स महाशयकी इच्छाके अनुकूल न हुए अर्थात् इंग्लैंड न गए।”

इसके अतिरिक्त मुम्बई समाचार आदि अखबारोंमें भी इनके ज्ञानवधानके समाचार प्रकाशित हुए थे। बादमें ज्ञानवधानके प्रयोगोंको आत्म-चिन्तनमें अन्तरायरूप मानकर उनका करना बन्द कर दिया था। इससे सहजमें ही अनुमान किया जा सकता है कि वे कीर्ति आदिसे कितने निरपेक्ष थे। उनके जीवनमें पद पद पर सच्चो धार्मिकता प्रत्यक्ष दिग्गड् देती थी। वे २१ वर्षकी उम्रमें व्यापारार्थ ववाणियामे बम्बई आए। वहाँ सेठ रेवाशंकर जगजीवनदासकी दुकानमें भागीदार रहकर जवाहरातका धन्धा करते रहे। व्यापारमें अत्यन्त कुशल थे। ज्ञानयोग तथा कर्मयोगका इनमें यथार्थ समन्वय देखा जाता था। व्यापार करते हुये भी श्रीमद्जीका लक्ष्य आत्माकी ओर अधिक था। इनके ही कारण उस समय मोतियोंके बाजारमें श्रायुत रेवाशंकर जगजीवनदासकी पेढी नामी पेढियोंमें एक गिनी जाती थी। स्वयं श्रीमद्जीके भागीदार श्रायुत माणिकलाल घेनाभाईको इनको व्यवहार कुशलताके लिये अपूर्व सम्मान था। उन्होंने अपने एक वक्त्रव्यमें कहा था कि “श्रीमद् राजचन्द्रके साथ मेरा लगभग १५ वर्ष तक परिचय रहा, और -समें सात आठ वर्ष तो मेरा उनके साथ अत्यन्त परिचय रहा था। लोगोंमें अति परिचयसे परस्परका महत्व कम हो जाता है, परन्तु मैं कहता हूँ कि उनकी दशा ऐसी आत्ममय थी कि उनके प्रति मेरा श्रद्धाभाव दिन प्रतिदिन बढ़ता ही गया। व्यापारमें अनेक प्रकारकी कठिनाइयें आती थीं, उनके सामने श्रीमद्जी एक अडोल पर्यन्तके समान टिके रहते थे। मैंने उन्हें जड़ वस्तुओंकी चिन्तासे विन्तातुर नहीं देखा। वे हमेशा शान्त और गम्भीर रहते थे। किसी विषय में मतभेद होने पर भी हृदयमें वैमनस्य नहीं था। सदैव पूर्वमा व्यवहार करते थे।”

श्रीमद्जी व्यापारमें जैसे निष्णात थे उससे अत्यन्त अधिक आत्मतत्त्वमें निष्णात थे। उनकी अन्तरात्मामें भौतिक पदार्थोंकी महत्ता नहीं थी। वे जानते थे धन पार्थिव शरीरका साधन है, परलोक अनुयायी तथा आत्माको शाश्वत शान्ति प्रदान करने वाला नहीं है। व्यापार करते हुए भी उनकी अन्तरात्मामें वैराग्य - गंगा का अवलम्ब प्रबाह निरन्तर बहता रहता था। मनुष्य भवके एक एक समयको वे अमृत्य समझते थे। व्यापारसे अवकाश मिलने ही वे कोई अपूर्व आत्म विचारणामें लीन हो जाते थे। निवृत्तिकी पूर्ण भावना होने पर भी पूर्वोदय कुछ ऐसा विचित्र था जिससे उनको बाह्य उपाधिमें रहना पड़ा।

श्रीमद्जी जवाहरातके साथ साथ मोतियोंका भी व्यापार करते थे। व्यापारी समाजमें ये अत्यन्त विश्वास पात्र समझे जाते थे। उस समय एक आरब अरब भाईके साथ रहकर बम्बई में मोतियोंकी आड़तका धन्धा करता था। छोटे भाईके मनमें आया कि आज मैं भी बड़े भाईके समान कुछ व्यापार करूँ। परदेशसे आया हुआ माल साथमें लेकर आरब बेचने निकल पड़ा। दलालने श्रीमद्जीका परिचय कराया। श्रीमद्जी ने आरब से कहा - भाई, सोच समझ कर भाव कहना। आरब बोला - जो मैं कह रहा हूँ, वही बाजार भाव है, आप माल खरीद करें।

श्रीमद्जीने माल ले लिया, तथा उसको एक तरफ रख दिया। वे मनमें जानते थे कि इसमें इसको नुकसान है और हमें फायदा है। परन्तु वे किसीकी भूलका लाभ नहीं लेना चाहते थे। आरब

वर पहुँचा, बड़े भाई से सौदा की बात की। वह घबरा कर बोला - तूने यह क्या किया, इसमें तो अपने को बहुत नुकसान है। अब क्या था! आरब श्रीमद्जीके पास आया और सौदा रद्द करनेको कहा। व्यापारी नियमानुसार सौदा तय हो चुका था, आरब वापस लेनेका अधिकारी नहीं था फिर भी श्रीमद्जीने सौदा रद्द करके उसके मोती उसे वापस दे दिए। श्रीमद्जीको इस सौदा से हजारोंका फायदा था, तो भा उन्होंने उसकी अन्तरात्माको दुःखित करना अनुचित समझा और मोती लौटा दिए। कितनी निस्पृहता - लोभ वृत्तिका अभाव। आजके व्यापारियोंमें जो सत्यता आजाय तो सरकारका नित्य नये नये नियम बनाने की जरूरत ही न रहे और मनुष्य समाज सुख पूर्वक जीवन यापन कर सके।

श्रीमद्जीका दृष्टि बड़ी विशाल थी। आज भी भिन्न भिन्न सम्प्रदाय वाले उनके बचनोंका रुचि सहित आदर पूर्वक अभ्यास करते हुए देखे जाते हैं। उन्हें बाढा बन्दी पसन्द नहीं थी। वे कहा करते थे कि कुगुरुओं ने लोगों का मनुष्यता लूट ली है, विपरीत मार्गमें रुचि उत्पन्न करा दी है, सत्य समझनेकी अपेक्षा कुगुरु अपनी मान्यताको ही समझानेका विशेष प्रयत्न करते हैं।

श्रीमद्जीने धर्मको स्वभावकी सिद्धि करने वाला कहा है। धर्मोंमें जो भिन्नता देखी जाती है, उसका कारण दृष्टिको भिन्नता बतलाया है। इसी बातको वे स्वयं दोहोंमें प्रगट करते हैं।

भिन्न भिन्न मत देखिए भेद दृष्टिनो एह ।  
एक तत्त्वनां मूल मां, व्याप्या मानो तेह ॥  
तेह तत्वरूप वृक्षनो, आत्मधर्म छे मूल ।  
स्वभाव नो सिद्धि कर, धर्म तेज अनुकूल ।

"अर्थात् भिन्न भिन्न जो मत देखे जाते हैं, वह सब दृष्टि का भेद है। सब ही मत एक तत्त्व के मूल में व्याप्त हो रहे हैं। उस तत्वरूप वृक्ष का मूल है आत्मधर्म, जो कि स्वभाव की सिद्धि करता है; और वही धर्म प्राणियोंके अनुकूल है।"

श्रीमद्जीने इस युग को एक अलौकिक दृष्टि प्रदान की है। वे रुढ़ि या अन्धभट्टा के कटर विरोधी थे। उन्होंने आडम्बरों में धर्म नहीं माना था। मत मतान्तर तथा कदामहादि से बहुत ही दूर रहते थे; वीतरागता की ओर ही उनका लक्ष्य था।

पेढीसे अवकाश लेकर व अमुक समयतक खंभात, काविठा, उत्तरखेडा, नडियाद वसो और ईडरके पर्वतमें एकान्तवास किया करते थे। मुमुक्षुओं को आत्मकल्याणका सच्चा मार्ग बताते थे। इनके एक एक पत्र में कोई अपूर्व रहस्य भरा हुआ है। उन पत्रों का भ्रम-समझने के लिए सन्त समागम की विशेष आवश्यकता अपेक्षित है। ज्यों ज्यों इनके लेखों का शान्त और एकाग्र चित्त से मनन किया जाता है, त्यों त्यों आत्मा क्षण भर के लिए एक अपूर्व आनन्द का अनुभव करता है। 'श्रीमद् राजचन्द्र' ग्रन्थ के पत्रों में उनका पारमार्थिक जीवन जहां तहां दृष्टि गोचर होता है।

श्रीमद्जी की भारत में अच्छी प्रसिद्धि हुई। मुमुक्षुओं ने उन्हें अपना मार्ग दर्शक माना। बम्बई रहकर भी वे पत्रों द्वारा मुमुक्षुओं की शंकाओं का समाधान करते रहते थे। प्रातः स्मरणीय श्री लघुराज

स्वामी इनके शिष्योंमें मुख्य थे। श्रीमद्जी द्वारा उपदिष्ट तत्वज्ञानका संसार में प्रचार हो तथा अनादिसे परिभ्रमण करनेवाले जीवोंको मोक्षमार्ग मिले, इस उद्देश्य से स्वामीजीके उद्देशसे श्रीमद्जी के उपासकों ने गुजरात में अगास स्टेशन के पास 'श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम' की स्थापना की थी। जो आज भी इन्हीं की आज्ञानुसार चल रहा है। इसके सिवाय स्वभात, नरोडा, धामण, आहोर, बवाणिया, काबिठा, भादरण, नार आदि स्थलों में भी इनके नाम से आश्रम तथा मन्दिर स्थापित हुए हैं। श्रीमद् राजचन्द्र आश्रम अगासके अनुसार ही उनमें प्रवृत्ति है—अर्थात् श्रीमद्जीके तत्वज्ञानकी प्रधानता है।

श्रीमद्जी एक उच्चकोटि के असाधारण लेखक और वक्ता थे। उन्होंने १६ वर्ष और ५ मास की उम्र में ३ दिन में १०८ पाठवाली 'मोक्षमाला' बनाई थी। आज तो इतनी आयुमें शुद्ध लिखना भी नहीं आता जब कि श्रीमद्जीने एक अपूर्व पुस्तक लिख डाली। पूर्व भवका अभ्यास ही इसमें कारण था। इससे पहले पुष्पमाला, भाषना बोध आदि पुस्तकें भी लिखी थीं। श्रीमद्जी मोक्षमालाके सम्बन्धमें लिखते हैं कि—“इस (मोक्षमाला) में मैंने जैन धर्मके समझानेका प्रयत्न किया है; जिनांक मार्ग से कुछ भी न्यूनाधिक नहीं लिया है। वीतराग मार्गमें आवाज बुद्धकी रुचि हो, उसके स्वरूपको समझें तथा उसका बीज हृदयमें स्थिर हो, इस कारण इसकी बालावबोध रूप रचना की है।”

इनकी दूसरी कृति आत्म-सिद्धि है, जिसको श्रीमद्जीने १॥ पंटेमें गड़ियादमें बनाया था। १४२ दोहों में सम्यग्दर्शन के कारण भूत छ पदोंका बहुत ही सुन्दर पक्षपान रहित वर्णन किया है। यह कृति नित्य स्वाध्यायकी वस्तु है।

श्री कुन्दकुन्दाचार्यके पंचास्तिकायकी मूल गाथाओंका भी इन्होंने अक्षरशः गुजरातीमें अनुवाद किया है। जो 'श्रीमद् राजचन्द्र' ग्रन्थ में छप चुका है।

श्रीमद्जीने भी आनन्दघन चौबीसी का अर्थ लिखना प्रारम्भ किया था। और उसमें प्रथमादि दो स्तवनोंका अर्थ भी किया था; पर न जाने क्यों अपूर्ण रह गया है। संस्कृत तथा प्राकृत भाषापर आपका पूरा अधिकार था सूत्रों का यथार्थ अर्थ समझने समझानेमें आप बड़े निपुण थे।

आत्मानुभव प्रिय होनेसे श्रीमद्जीने शरीरकी कोई अपेक्षा न रखी। इससे पौद्गलिक शरीर अस्वस्थ्य हुआ। दिन प्रतिदिन उसमें कृशता आने लगी। ऐसे ही अवसर पर आपसे किसी ने पूछा 'आपका शरीर कृश क्यों होता जाता है?' श्रीमद्जीने उत्तर दिया—हमारे दो बगीचे हैं, शरीर और आत्मा। हमारा पानी आत्मा रूपी बगीचेमें जाता है, इससे शरीर रूपी बगीचा सूख रहा है। देह के अनेक प्रकार के उपचार किए गए। वे बढ़वाण धर्मपुर आदि स्थानों में रहे, किन्तु सब उपचार निष्फल गए। कालने महापुरुषके जीवनको रखना उचित न समझा। अनित्य वस्तुका सम्बन्ध भी कहां तक रह सकता है, जहां सम्बन्ध वहां वियोग भी अवश्य है। देह त्याग के पहले दिन शाम को श्रीमद्जीने श्री रेवारांकर आदि मुमुक्षुओंसे कहा—‘तुम लोग निश्चिन्त रहना। यह आत्मा शाश्वत है। अवश्य विशेष उत्तम गतिकी प्राप्ति होगी। तुम शान्त

और समाधिपूर्वक रहना । मैं कुछ कहना चाहता था, परन्तु अब समय नहीं है । तुम पुरुषार्थ करते रहना । प्रभातमें श्रीमदजीने अपने लघु भ्राता मनमुखभाईसे कहा—भाईका समाधि मरण है । मैं अपने आत्म स्वरूपमें लीन होता हूँ । फिर वे न बोले । इस प्रकार श्रीमदजीने वि. सं. १६४७ मितो चैन वदी ५ (गुजराती) मंगलवार को दोपहर के २ बजे राजकोट में इस नश्वर शरीरका त्याग किया ।

इनके देहान्तके समाचारसे मुमुक्षुओंमें अत्यन्त शोकके वादल छा गये । अनेक समाचार पत्रोंने भी इनके लिये शोक प्रदर्शित किया था ।

श्रीमदजी का पार्थिव शरीर आज हमारी आंखोंके सामने नहीं है, किन्तु उनका सद् उपदेश, जबतक लोकमें सूर्य, चन्द्र है तबतक स्थिर रहेगा । तथा मुमुक्षुओंको आत्म-ज्ञानमें एक महान सहायक रूप होगा ।

श्रीमदजीने परम मनु श्रुतके प्रचाराथ एक सुन्दर योजना तैयार की थी । जिससे मनुष्य समाजमें परमाथे मार्ग प्रकाशित हो । इनकी विद्यमानतामें वह योजना सफल हुई और तदनुसार परमश्रुत प्रभावक मंडल की स्थापना हुई । इस मंडलकी ओरसे दोनों सम्प्रदायोंके अनेक मद्द प्रार्थोंका प्रकाशन हुआ है । इन ग्रन्थोंके मनन अध्ययनसे समाजमें अच्छी जागृति आई । गुजरात मौराष्ट्र और कच्छमें आज घर घर मद्द ग्रंथोंका जो अभ्यास चाबू है वह इसी संस्था का ही प्रताप है । रायचंद्र जैन ग्रंथमाला मंडलकी अधीनतामें काम करती थी । राष्ट्रपिता महात्मा गांधीजी इस संस्थाके दृष्टी और भाई रेवाशंकर जगजीवनदासजी मुख्य कार्यकर्त्ता थे । भाई रेवाशंकरजीके देहोत्सर्गवाद संस्थामें कुछ शिथिलता आगई परन्तु अब वन संस्थाका काम श्रीमद् राजचंद्र आश्रम अगामके ऋषियोंने संभाल लिया है और सुचारु रूपसे पूर्वानुसार सभी कार्य चल रहा है ।

— गुणभद्र जैन





## विषय-सूची

विषय.	पृ. पं.	विषय.	पृ. पं.
मंगल का प्रयोजन	११ =	बिरताबिरतकी उपपत्ति	२३।२७
मंगल और प्रतिज्ञा	१।१२	छठे गुणस्थानका लक्षण	२४।१६
बीस अधिकारों के नाम	२।१६	प्रमादके १५ भेद	२५।१६
गुणस्थान और मार्गणाकी उत्पत्तिका		प्रमादके विषयमें ५ प्रकार	२६।१७
निमित्त और उनके पर्याय वाचक शब्द	४।१२	संख्या	२७। १
गुणस्थान मंत्राको मोहयोगभवा क्यों		प्रस्तारका पहला क्रम	२७।१४
कहा ? इसका उत्तर	४।२०	प्रस्तार का दूसरा क्रम	२७।२८
दो प्ररूपण और बीस प्ररूपणकी भिन्न		प्रथम प्रस्तार की अपेक्षा अक्षपरिवर्तन	२८।११
भिन्न अपेक्षा	५। ६	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षसंचार	२९। ६
मार्गणाप्ररूपणमें दूसरी प्ररूपणाओंका		नष्टकी विधि	२९।१५
अंतर्भाव	५।१३	उद्दिष्टका स्वरूप	३०। १
संज्ञाओंका अंतर्भाव	६। ३	प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा नष्ट उद्दिष्टका	
उपयोगका अंतर्भाव	६।१३	गूढयंत्र	३०।१६
गुणस्थानका लक्षण	७। ३	दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूढयंत्र	३१। १
चौदह गुणस्थानोंके नाम	८। १	सातवें गुणस्थानका स्वरूप	३२। १
चार गुणस्थानोंमें होनेवाले पांच भाव	१०। १	सातवें गुणस्थानके दो भेदोंका स्वरूप	३२।१८
४ गुणस्थानोंके पांच भावोंकी अपेक्षा	१०।१८	अधःकरणका लक्षण	३३।१५
पांचवें आदि गुणस्थानोंमें होनेवाले		अधःकरणका अनुकृष्टि यंत्र	३६। १
भाव और उनकी अपेक्षा	१२। ५	अपूर्वकरण गुणस्थान	३८।१०
मिथ्यात्वका लक्षण और भेद	१३। =	अपूर्वकरण परिणामोंका कार्य	४०। १
मिथ्यात्वके पांच भेदों के दृष्टान्त	१४। ७	नववें गुणस्थान का स्वरूप	४१। १
प्रकारांतरसे मिथ्यात्वका लक्षण	१४।१६	दशवें गुणस्थानका स्वरूप	४१।२४
मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्ह	१५। ५	सूक्ष्म लोभका फल	४५। १
सासादन गुणस्थानका लक्षण	१६। =	ग्यारहवें गुणस्थान का स्वरूप	४५।११
सासादनका दृष्टान्त	१६।१६	बारहवाँ गुणस्थान	४६। १
तीसरे मिश्र गुणस्थानका लक्षण	१७।२४	तेरहवाँ गुणस्थान	४६।१५
तीसरे गुणस्थानका दृष्टान्त	१८।१३	चौदहवाँ गुणस्थान	४८। १
तीसरे गुणस्थान की कुछ विशेषता	१८।२२	शीलके १८ हजार भेद और उनका यन्त्र	४९। १
वेदक सायम्ब्रका लक्षण	१९।१२	गुणस्थानोंमें होनेवाली गुणश्रेणिनिर्जरा	५०। १
औषधमिक और ज्ञायिक सम्बन्धत्वका		सिद्धोंका स्वरूप	५१।१५
लक्षण	२०।२३	सिद्धोंको दिये हुए विशेषणों का फल	५२। ७
चतुर्थ गुणस्थानकी कुछ विशेषता	२१।२१		
पांचवें गुणस्थानका लक्षण	२२।२८		

## गोम्पटसार जीवसारम्

विषय.	पृ. पं.
<b>जीवसमास-अधिकार २</b>	
जीवसमासका लक्षण	४३। ४
उत्पत्तिके कारणकी अपेक्षा लक्षण	४३। ४
जीवसमासके चौदह भेद	४४। २२
जीवसमास के ५७ भेद	४४। १३
जीवसमासके विषयमें स्थानादि	
४ अधिकार	४६। १
स्थानाधिकार	४६। १४
योनिअधिकार	४९। ६
तीन प्रकारका जन्म	६०। १३
जन्मका योनिके साथ सम्बन्ध	६०। १
गुणयोनिकी संख्या	६२। २१
गतिकी अपेक्षा जन्म	६३। १२
लब्धपर्याप्तिकोंके संभवासंभव स्थान	६३। २६
गतिकी अपेक्षा वेदोंका नियम	६४। ६
अवगाहनाधिकार	६४। १७
अवगाहनाओंके स्वामी और उनकी न्यू-	
नाधिकताका गुणाकार	६६। ११
चौंसठ अवगाहनाओंका यन्त्र	६८। १
चतुःस्थानपतित वृद्धि और अवगाहनाके	
मन्थके भेद	६६। २६
वायुकायकी अवगाहना	७१। २४
तेजस्कायादिकी अवगाहनाओंके गुणाका-	
रकी उत्पत्तिका क्रम	७३। ३
अवगाहनाके विषयमें भन्त्यरचना	७३। १४
कुलम्भधिकार	७४। १

### पर्याप्त-अधिकार ३

दृष्टान्तद्वारा पर्याप्त और अपर्याप्तका स्वरूप	७६। १
पर्याप्तिके छह भेद और उनके स्वामी	७६। १४
पर्याप्तिका काल	७७। २१
लब्धपर्याप्तिकका स्वरूप	७८। १७

विषय.	पृ. पं.
लब्धपर्याप्तिकके उत्कृष्ट भव	७६। १
केवलियोंकी अपर्याप्तताकी शंकाका परि-	
हार	८०। १४
गुणस्थानोंकी अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त	
अवस्था	८१। ४
सासादन और सम्यक्त्वके अभावका	
नियम	८१। १७

### प्राण-अधिकार ४

प्राणका लक्षण	८२। १
प्राणके भेद	८२। १४
प्राणोंकी उत्पत्तिकी सामग्री	८२। २२
प्राणोंके स्वामी	८३। ६
एकेन्द्रियादि जीवोंके प्राणोंका नियम	८३। १७

### संज्ञा-अधिकार ५

संज्ञाका स्वरूप और भेद	८४। ४
क्रमसे आहारादि संज्ञाका स्वरूप	८४। १८
संज्ञाओंके स्वामी	८६। ४

### मार्गणा-महाधिकार

मंगलाचरण और मार्गणाधिकारके वर्णन-	
की प्रतिज्ञा	८६। २२
मार्गणाका निरुक्तिपूर्वक लक्षण	८७। २१
चौदह मार्गणाओंके नाम	८८। १४
अन्तरमार्गणाओंके भेद और उनके नाम	८६। ३
सान्तर मार्गणाओंके कालका नियम	९०। ७
अन्तरमार्गणा विशेष	९०। २२

### गतिमार्गणा अ-६

गति शब्दकी निरुक्ति और उसके भेद	९१। ६
नारकादि ४ गतियोंका भिन्न २ स्वरूप	९२। १



**श्रीमद् राजचन्द्र जेनशास्त्रमालायाम्**

विषय	पृ. पं.
तिर्यच तथा मनुष्यगतिके भेद	६४।१०
सिद्धगतिका स्वरूप	६५।२०
गतिमार्गणामें जीवसंख्या	६७। १

**इन्द्रियमार्गणा अ-७**

इन्द्रियका निरुक्तिमिद्ध अर्थ	१०१।१६
इन्द्रियके द्रव्य भावरूप दो भेद और उनका स्वरूप	१०२। ५
इन्द्रियकी अपेक्षा जीवोंके भेद	१०२।२२
इन्द्रियबुद्धिका क्रम	१०३।१३
इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र	१०४। १
इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र दर्शक यन्त्र	१०५। १
इन्द्रियोंका आकार	१०७। १
इन्द्रियगत आत्मप्रदेशोंका अवगाहना-प्रमाण	१०७।१६
अतीन्द्रियज्ञानियोंका स्वरूप	१०८।१३
एकेन्द्रियादि जीवोंकी संख्या	१०६।२८

**कायमार्गणा अ-८**

कायका लक्षण और भेद	११२।१३
पृथ्वी आदि ४ स्थावरोंकी उत्पत्तिका कारण	११४। १
शरीरके भेद और लक्षण	११४।१३
शरीरका प्रमाण	११५। १
वनस्पतिका स्वरूप और भेद	११५।२१
वनस्पतिके अवान्तर भेद	११६।१०
सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितके बिन्दु	११७। १
साधारण वनस्पति	११८।१६
त्रसोंका स्वरूप भेद क्षेत्र आदि	१२१।२६
वनस्पतिके समान दूसरे जीवोंमें प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित भेद	१२३। १
स्थावर आर त्रस जीवोंका आकार	१२३। ६

विषय	पृ. पं.
दृष्टांतद्वारा कायका काय	१२३।२२
कायरहित-सिद्धोंका स्वरूप	१२४। ७
पृथ्वीकाविकादि जीवोंकी संख्या	१२४। १

**योगमार्गणा अ-९**

योगका सामान्य लक्षण	१३०। ८
योगका विशेष लक्षण	१३०।२५
योग विशेषोंका लक्षण	१३१।१७
दश प्रकारका सत्य	१३२।२३
अनुभय वचनके भेद	१३४। ६
चार प्रकारके मनोयोग और वचनयोगके मूल कारण	१३४।२६
सयोगकेबर्त्तक मनोयोगकी संभवता	१३५।१४
काययोगके प्रत्येक भेदका स्वरूप	१३६। ६
आहारक काययोगके निमित्त	१३६।१६
आहारक काययोगका जपन्य उत्कृष्ट काल	१४०।१०
योगप्रवृत्तिका प्रकार	१४२। ५
अयोगी जिन	१४२।१८
शरीरमें कर्म नोकर्मका विभाग	१४३। १
औदारिकादिके समयप्रवृद्धि की संख्या	१४३।१४
औदारिकादिके समयप्रवृद्ध और वर्गणाका अवगाहन प्रमाण	१४४। ८
विस्त्रसोपचयका स्वरूप	१४५। १
कर्म नोकर्मका उत्कृष्ट संचय और स्थान	१४५।१२
उत्कृष्ट संचयकी सामग्रीविशेष	१४५।२६
शरीरों की उत्कृष्ट स्थिति	१४६। ५
उत्कृष्ट स्थितिका गुणहानि आचाम	१४६।१५
शरीरोंके समयप्रवृद्धका ग्रंथ उद्भय सत्य अवस्थामें द्रव्यप्रमाण	१४७। १
औदारिक और वैक्रियिक शरीरकी विशेषता	१४७।२१
औदारिक शरीरके उत्कृष्ट संचयका स्वामी	१४८। ६
वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट संचयका स्थान	१४८।१७

## गोष्मटसार जीवकाण्डम्

विषय.	पृ. पं	विषय	पृ. पं
तैजस कर्मणके उत्कृष्ट संचयका स्थान	१४६। १	छह वृद्धियोंकी कुछ विशेषता	१७७। २८
योगमार्गणामे जीवोंकी संख्या	१४६। २७	अर्थान्तर श्रुतज्ञान	१८०। १६
<b>वेदमार्गणा अ-१०</b>		श्रुतिनिबद्ध विषयका प्रमाण	१८०। २७
तीन वेदोंके दो भेदोंका कारण और		अक्षरसमास और पदज्ञान	१८१। ६
उनकी समविषयता	१४७। ६	पदके अक्षरोंका प्रमाण	१८१। १६
भावबेद और उसके तीन भेदोंका स्वरूप	१४७। २०	पदसमास और संघात श्रुतज्ञान	१८२। १
वेदरहित जीव	१४६। ६	संघातसमास आदि १३ प्रकारके श्रुत-	
वेदकी अपेक्षा जीवसंख्या	१४६। १०	ज्ञानका विस्तृत स्वरूप	१८२। १०
<b>कषायमार्गणा अ-११</b>		अंगघाह्य श्रुतके भेद	१८६। १६
कषायके निरुक्तिसिद्ध लक्षण	१४८। १२	अक्षरोंका प्रमाण	१८७। १२
शक्तिकी अपेक्षा क्रोधादिके ४ भेद	१४६। १८	अंगों व पूर्वोक्त पदोंकी संख्या	१८८। १०
गतियोंके प्रथम समयमें क्रोधादिका नियम	१६१। ११	श्रुतज्ञानका माहात्म्य	१६४। ४
कषायरहित जीव	१६१। २५	अवधिज्ञानका स्वरूप और दो भेद	१६५। १६
कषायोंके स्थान	१६२। ६	दो प्रकारका अवधिका स्वामी और	
कषायस्थानोंका यंत्र	१६४। १	स्वरूप	१६६। ३
कषायकी अपेक्षा जीवसंख्या	१६५। १६	गुणप्रत्यय और सामान्य अवधिके भेद	१६६। १६
<b>ज्ञानमार्गणा अ-१२</b>		अवधिका द्रव्यादिविषयकी अपेक्षा	
ज्ञानका निरुक्तिसिद्ध सामान्य लक्षण	१६७। २	वर्णन	१६८। ५
पांच ज्ञानोंका ज्ञायोपशमिक ज्ञायिक-		अवधिका सत्त्वो ज्ञाना द्रव्य	१६८। १७
रूपसे विभाग	१६७। १८	अवधिका जघन्य क्षेत्र	१६८। २६
मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी	१६८। ३	जघन्य क्षेत्रका विशेष कथन	६६। ८
मिश्रज्ञानका कारण और मनःपर्ययज्ञानका		अवधिका समयप्रवृद्ध	२०१। ७
स्वामी	१६८। १४	ध्रुवहारका प्रमाण	२०१। १७
दृष्टांतद्वारा तीन मिथ्याज्ञानका स्वरूप	१६८। २४	मनोद्रव्य-वर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट	२०१। २६
मतिज्ञानका स्वरूप उत्पत्ति आदि	१७०। ५	प्रमाण	२०२। ७
श्रुतज्ञानका सामान्य लक्षण	१७४। ५	प्रकारान्तरसे ध्रुवहारका प्रमाण	२०२। ७
श्रुतज्ञानके भेद	१७५। २४	देशावधिके द्रव्यकी अपेक्षा भेद	२०२। २०
पर्यायज्ञान	१७५। १	क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण	२०३। १
पर्यायसमास	१७७। १	वर्गणाका प्रमाण	२०३। ११
छह वृद्धियोंकी छह संज्ञा	१७७। १८	परमावधिके भेद	२०३। १६
		देशावधिके विकल्प और उनके विषयभूत	
		क्षेत्रादिके प्रमाण निकालनेके क्रम	२०३। २८
		उन्नीस काण्डकमें दोनों क्रमों का स्वरूप	२०५। २१
		ध्रुववृद्धिका क्रम प्रमाण	२०६। १६

**श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्**

विषय	पृ. पं.	विषय	पृ. पं.
अत्रव्युद्धिका क्रम और प्रमाण	२०८।१४	परिहारविशुद्धि संयम	२२८।१२
उत्कृष्ट देश विधिसे विषयभूत द्रव्यादिका		सूक्ष्मसांप्रदाय संयम	२२६। ८
प्रमाण	२०८.२७	यथाख्यात संयम	२२६।१७
परमावधिके अत्रन्य द्रव्यका प्रमाण	२०६।२०	देशविरत	२३०। ३
उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण	२०६।२८	असंयत	२३०।२२
सर्वावधिका विषयभूत द्रव्य	२१०। ६	इन्द्रियोंके अट्टाईस विषय	२३१। ५
परमावधिके क्षेत्र कालकी अपेक्षा भेद	२१०।१६	संयमकी अपेक्षा जीवसंख्या	२३१।१४
विषयके असंख्यानगुणितक्रमका प्रकर	२१०।२७		
प्रकारांतरसे गुणावधारका प्रकार	२११।१७	<b>दर्शनमार्गणा अ-१४</b>	
परमावधिके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और		दर्शनका लक्षण	२३२। ६
कालका प्रमाण निकालनेके लिये दो		चतुर्दर्शन आदि ४ भेदोंका क्रमसे स्वरूप	२३३। १
परमाणु	२१२।१४	दर्शनकी अपेक्षा जीवसंख्या	२३३।२८
जघन्य दशावधिमें सर्वावधिपर्यंत भावका		<b>लेश्यामार्गणा अ-१५</b>	
प्रमाण	२१२।३०	लेश्याका लक्षण	२३४।१८
नरकगतिमें अवधिका क्षेत्र	२१३।२३	लेश्याओंके निर्देश आदि १६ अधिकार	२३५।२४
तियर्थ और मनुष्यगतिमें अवधि	२१४। ५	१ निर्देश	२३६। ८
देवगतिमें अवधिका क्षेत्रादि	२१४।१४	२ वर्ण	२३६।१६
मनःपर्यय ज्ञानका स्वरूप	२१८। ६	गतिर्योंमें लेश्याओंका नियम	२३७। ६
मनःपर्ययके भेद	२१८।२१	३ परिणाम	२३८। १
मन पर्ययके दो भेदोंका विशेष स्वरूप	२१६। ४	४ संक्रम	२३६।१४
मनःपर्ययका स्वाधी आदि	२२०।१७	५ कर्म	२४१। ७
ऋतुमार्तिका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्य	२२२। ५	६ लक्षण	२४१।२७
विषुवमार्तिका द्रव्य	२२२।१२	७ गति	२४४।३
दोनों भेदोंके क्षेत्रादिका प्रमाण	२२३। १	८ भवामी	२४८।२०
केवल ज्ञानका स्वरूप	२२४। ८	९ साधन	२४१। ६
ज्ञानमार्गणामें जीवसंख्या	२२४।२२	१० संख्या	२४१।२०
<b>संयममार्गणा अ १३</b>		११ क्षेत्र	२४४।१०
संयमका स्वरूप और उसके पांच भेद	२२५।२६	१२ स्पर्श	२४६। ३
संयमकी उत्पत्तिका कारण	२३६। ६	१३ काल	२४८।१७
देशसंयम और असंयमका कारण	२२७।१४	१४ अन्तर	२४५।१८
सामायिक संयम	२२७।२३	१५-१६ भाव और अत्यवबुद्ध	२६१। ५
छंदोपस्थापना संयम	२२८। ३	लेश्यारहित जांच	२६१।१६

**श्रीमद् राजचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्**

विषय.	पृ. पं.	विषय	पृ. पं.
<b>भक्ष्यमार्गणा अ-१६</b>		संज्ञा असंज्ञीकी परीक्षाके चिन्ह	३०८।१८
भक्ष्यअभक्ष्यका स्वरूप	२६२।५	संज्ञी मार्गणामें जीवसंख्या	३०६।१५
भक्ष्यत्व अभक्ष्यत्वसे रहित जीव	२६३।३	<b>आहारमार्गणा अ-१९</b>	
भक्ष्य मार्गणामें जीवसंख्या	२६३।१७	आहारका स्वरूप	३०६।१७
पांच परिवर्तन	२६३।२४	आहारक अनाहारकका विभेद	३१०।१
<b>सम्यक्त्वमार्गणा अ-१७</b>		समुद्धानके भेद	३१०।१०
सम्यक्त्वका स्वरूप	२६८।२५	समुद्घातका स्वरूप	३१०।१७
सात अधिकारों के द्वारा ब्रह्म द्रव्योंके		आहारक और अनाहारकका कालप्रमाण	३११।१
निरूपण का निर्देश	२६६।१०	आहारमार्गणामें जीवसंख्या	३११।६
१ नाम	२६६।१८	<b>उपयोगाधिकार-२०</b>	
२ उपलक्षण	२७०।८	उपयोगका स्वरूप और दो भेद	३११।१६
३ स्थिति	२७२।२१	दोनों उपयोगोंके उत्तर भेद	३११।२६
४ क्षेत्र	२७३।१२	साकार उपयोगकी विशेषता	३११।६
५ संख्या	२७६।१५	अनाकार उपयोगकी विशेषता	३११।१७
६ स्थानस्वरूप	२८०।१२	उपयोगाधिकारमें जीवसंख्या	३१२।३१
७ कल	२८४।२०	<b>अन्तर्भाषाधिकार १</b>	
परमाणुके स्कन्धरूप परिणमनका कारण	२८६।१२	गुणस्थान और मार्गणामें शेष प्ररूपणा-	
पञ्चास्तिकाय	२८७।२२	आँका अन्तर्भाव	३१३।१०
नव पदार्थ	२९१।११	मार्गणाओंमें गुणस्थानादि	३१३।१६
गुणस्थानक्रमसे जीवसंख्या	२९२।८	गुणस्थानोंमें जीवसमासादि	३२१।१७
केबलि औराशिक यन्त्र	२९५।१	मार्गणाओंमें जीवसमास	३२१।२६
क्षपकाविकी गुणपत् सम्भव विशेष संख्या	२९५।१६	<b>आलापाधिकार २</b>	
सर्वसंयमियोंकी संख्या	२९६।१६	नमस्कार और आलापाधिकारके कहनेकी	
अजीवादि-तत्वोंका संक्षिप्त स्वरूप	३००।२३	प्रतिज्ञा	३२६।१२
क्षायिक सम्यक्त्व	३०१।२७	गुणस्थान और मार्गणाओंके आलापोंकी	
बेवक् सम्यक्त्व	३०३।२१	संख्या	३२७।१
उपशम सम्यक्त्व	३०४।१	गुणस्थानोंमें आलाप	३२७।८
पांच लब्धि	३०४।१८	मार्गणाओंमें आलाप	३२८।८
सम्यक्त्व ग्रहणके योग्य जीव	३०५।३	जीवसमासकी विशेषता	३३३।१३
सम्यक्त्वमार्गणाके दूसरे भेद	३०५।२५	बीस भेदोंकी योजना	३३३।२६
सम्यक्त्वमार्गणामें जावसंख्या	३०७।३	आवश्यक नियम	३३४।१२
<b>संज्ञी मार्गणा अ-१८</b>		गुणस्थानातीन सिद्धोंका स्वरूप	३३५।१७
संज्ञी असंज्ञीका स्वरूप	३०८।१	बीस भेदोंके जाननेका उपाय	३३६।७
		अन्तिम आशीर्वाद	३३७।४

# शुद्धिपत्र

अशुद्ध	शुद्ध	पृष्ठ	पंक्ति
श्रीराय	श्रीमद्राज	१	३
रायचन्द्र	श्रीमद्राज	२	१
रायचन्द्र	श्रीमद्राज	४	१
पडाकर	पदाकर	४	६
रायचन्द्र	श्रीमद्राज	६	१
रायचन्द्र	श्रीमद्राज	८	१
रित को	रिति को	११	२ (टि.)
गोशाल )	गोशाल ? )	१४	१५
उनदिष्टं	उपदिष्टं	१५	६
पण्डितम्	पदिष्टम्	१५	१०
रायचन्द्र	श्रीमद्राज	१०, १२, १४, १६	१
१-धवला	२-धवला	१८	३ (टि.)
रायचन्द्र	श्रीमद्राज	१८, २०, २२, २४	१
कम्या	कम्पा	२२	१ (टि.)
कहोतिनि	करोतीनि	२२	२ (टि.)
टीकामें पे. नं.	टीकामें नं.	२८	२ (टि.)
$१' \times ४' \times १' = ४८०$	$१' \times ४' \times १६ = ४८०$	३५	४
$१' \times ४' \times १६ =$	$१' \times ४' \times १६$	३७	२३
समस्त	समस्त	३८	६
$३ \times १' \times ८$	$३ \times १६ \times ८ =$	३६	२६
अबद्धस्पष्ट	बद्धस्पष्ट	१०५	३
बरसंच	वरसंचय	१४८	१८
अनुकृष्ट	अनुकृष्ट	१६०	२८
३१	३१०	१७२	६
रादिद्वैतः	रादिदानै	१६२	७ (टि.)
करा	कर	२१५	६ (टि.)
हसीका	हर्माका	२२८	२२
अवरस	अवरस	२४५	१६
कासो	कालो	२७५	१६
कबली	केवली	२८५	७





श्रीमन्नेमिचन्द्राय नमः।

श्रीरायचन्द्रजैनशास्त्रमालायाम्  
श्रीनेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ति विरचितो

## गोम्मटसारः ( जीवकाण्डम् )

संस्कृतछाया-हिन्दीभाषानुवादसहितः ।

अथ श्री नेमिचन्द्र मैट्रान्तिक चक्रवर्ती गोम्मटसार ग्रन्थके लिखनेके पूर्व निर्विघ्नसमाप्ति, नास्तिकतापरिहार, शिष्टाचारपरिपालन, और उपकारस्मरण इन चार प्रयोजनोंमें इष्टदेवको नमस्कार करते हुए इस ग्रन्थमें जो कुछ वक्तव्य है उसके “ सिद्धं ” इत्यादि गाथासूत्रद्वारा कथन करनेकी प्रतिज्ञा करते हैं:—

सिद्धं सुद्धं प्रणमिय, जिनिन्द्रवरणेमिचन्द्रमकलंकं ।

गुणरयणभूषणुदयं, जीवस्स परूषणं वोच्छं ॥ १ ॥

सिद्धं शुद्धं प्रणम्य, जिनेन्द्रवरनेमिचन्द्रमकलङ्कम् ।

गुणरत्नभूषणोदयं, जीवस्य प्ररूपणं वक्ष्ये ॥ १ ॥

अर्थ— सिद्धावस्था या स्वात्मोपलब्धिसे जो प्राप्त हो चुका है, अथवा न्यायके प्रमाणोंसे जिसकी सत्ता सिद्ध है, और जो चार घानिया द्रव्यकर्मोंके अभावसे शुद्ध, तथा मिथ्यात्वादि भावकर्मोंके नाशसे अकलङ्क हो चुका है, एवं जिसके सदा ही सम्यक्त्वादि गुणरूपी रत्नोंके भूषणोंका उदय रहता है इस प्रकारके श्री जिनेन्द्रवर नेमिचन्द्र स्वामीको नमस्कार करके, जो उपदेशद्वारा पूर्वाचार्य परम्परासे चला आ रहा है इसलिये सिद्ध और पूर्वापर विरोधादि दोषोंसे रहित होनेके कारण शुद्ध, और दूसरेकी निन्दा आदि न करनेके कारण तथा रागादिका उत्पादक न होनेसे निष्कलङ्क है, और जिससे सम्यक्त्वादि गुणरूपी रत्नभूषणोंकी प्राप्ति होती है— जो विकथा आदिकी तरह रागका कारण नहीं है, इस प्रकारके जीव-प्ररूपण नामक ग्रन्थको अर्थान् जिसमें अशुद्ध जीवके स्वरूप भेद प्रभेद आदि दिग्वाये गये हैं इस प्रकारके ग्रन्थको कहूँगा ।

भाषार्थ— प्रकृत गाथाका अर्थ संस्कृत टीकामें २५ तीर्थंकर, श्रीवर्धमान भगवान्, सिद्धपरमेष्ठी, आत्मा, सिद्धसमूह, पंचपरमेष्ठी, नेमिनाथ भगवान् जीवकाण्ड ग्रन्थ, और श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्त चक्रवर्ती इन सभीके नमस्कारपरक किया गया है । वह विशेष जिज्ञासुओंको वही देखना चाहिये ।

टीकाकारने इस ग्रन्थके दो<sup>१</sup> नाम बताये हैं—जीवस्थान और जीवकाण्ड । क्योंकि सिद्धान्तमें बन्धक, बन्धमान, बन्धस्वामी, बन्धहेतु और बन्धभेद, इस तरह पांच<sup>२</sup> विषयोंका वर्णन पाया जाता है । इनमें से यह ग्रन्थ बन्धक जीवका प्रतिपादन करता है ।

गाथागत “गुणरत्नभूषण” शब्दका अर्थ चामुण्डराय भी होता है । क्योंकि उसीके प्रश्नके आधार पर इस ग्रन्थ का अवतार हुआ है ।

“जीवद्राण” नामक सिद्धान्त शास्त्रमें अशुद्ध जीवके १४ गुणस्थान, १४ मार्गणास्थान, और १४ जीव मास स्थानोंका जो वर्णन है वही इस ग्रन्थका भी आधार है ।

अतएव इसको भी जीवस्थान या जीवप्ररूपण कहते हैं । काण्ड नाम पर्वका है । जिस तरह ईश्वर या व्रत आदिमें अनेक पर्व (पंगोली) होते हैं उसी तरह इस ग्रन्थमें भी प्ररूपणारूपी पर्वोंका संकलन पाया जाता है । अतएव इसको “जीवकाण्ड” भी कहते हैं ।

मंदप्रबोधिनी नामक संस्कृत टीकाके कर्त्ताने भी<sup>३</sup> ध्वलाकारकी तरह

मंगलनिमित्तहेतुप्रमाणनामानि शास्त्रकवचम् ।

व्याख्य पडि पश्चात् व्याचष्टां शास्त्रमाचार्यः ।

इस उक्तिके अनुसार मंगल आदि छहों विषयोंका प्रकृत पद्यके व्याख्यानमें स्पष्टीकरण किया है ।

इस प्रकार नमस्कार और विवर्तित ग्रन्थकी प्रतिज्ञा करके इस जीवकाण्डमें मध्यम रुचि रखने वाले शिष्योंकी अपेक्षामें जितने अधिकारोंके द्वारा जीवका वर्णन करेंगे उनके नाम और संख्या दिखाते हैं -

गुण जीवा पज्जन्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य ।

उबभोगो वि य कममो वीमं तु परूवणा भणिदा ॥ १ ॥

१—ओम ( गुणरत्नभूषणश्रुत्य, इति विवेचयिते ) वारु, बन्धमान, बन्धस्वामी, बन्धहेतु, बन्ध—मेदाना पदानां सिद्धान्तार्थानां भाष्ये बन्धकस्य जीवस्य प्रतिपादकमिदं शास्त्रं जीवस्थान—जीवकाण्डनामद्वयप्रख्यातम् ॥ जी. प्र. ॥

२—इसके लिये देखो बन्धस्वामिनिचय ( परूवणागम ) सूत्र नं० १ की सवला टीका ।—कृति वेदानादि २४ अनुयोग द्वारोंमें छहों नववत अनुयोग द्वारके ४ भेद हैं ।—बन्ध, बन्धक, बन्धनीय, बन्धविधान । पांचवाँ भेद बन्धस्वामित्व है । जो कि उत्तरप्रकृतबन्धका वर्णन करनेवाटे २४ अनुयोगद्वारोंमेंसे १ है और मिथ्यातर, अगम्य, कषाय, योगरूप जीवकर्मका प्रत्ययरूप एकत्वपरिणाम है ।

३—एव मग्गणादि षड्विक्रमं सूचनपुरमं जीवप्ररूपण प्रतिज्ञासंस्मरणेण व्याख्यातम् ॥ म. प्र. । छक्कंवा--गम—जो दृष्टा—संतुष्टविचरणकी आदिमें “णामो भवितामं” आदि मंगलपत्रकी ध्वलाटीकामें यह विषय अधिक विस्तृतरूपसे पाया जाता है ।

४ छक्कं मं प. गाथा नं० २१७ ।

प. गा. गा. किं उक्तं होदि ? ओसादेमं गुणेण जीवसमासेन... पदानापज्जनविमेषणोदि विमेषिकुणं ना जीवपरिवारा परूवणा नाम । उक्तं य—गुण—जीवा—पज्जन्ती पाणा सण्णा य मग्गणाओ य । उबभोगो वि य कममो वीमं तु परूवणा गणिता ।



गुणजीवा<sup>१</sup> पर्याप्त्य प्राणाः संज्ञाश्च मार्गणाश्च ।

उपयोगोऽपि च क्रमशः विंशतिस्तु प्ररूपणा भणिताः ॥ २ ॥

**वार्थ**—गुणस्थान जीवसमास, पर्याप्ति प्राण, संज्ञा, चौदह मार्गणा, और उपयोग इस प्रकार ये बीस प्ररूपणा पूर्वाचार्याने कही है ।

**भा.वार्थ**—इनको इसलिये प्ररूपणा कहा है कि इन्हीके द्वारा अथवा इन विषयोंका आश्रय लेकर इस ग्रन्थमें जीवद्रव्यका प्ररूपण किया जायगा । इनका लक्षण उस उस अधिकारमें स्वयं आचार्य यद्यपि करेंगे फिर भी संक्षेपमें इनका स्वरूप प्रारम्भमें यहाँ पर भी लिख देना उचित प्रतीत होता है । मोह और योगके निमित्तसे होनेवाला आत्माके सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चास्त्रि गुणकी अवस्थाओंको गुणस्थान<sup>२</sup> कहते हैं । जिन सट्श धर्मोंके द्वारा अनेक जीवोंका संग्रह किया जासके उन सट्श धर्मोंका नाम जीवसमास है । गृहीत आहारवर्गणाओंको खल रस भाग आदिके रूपमें परिणत करनेकी शक्ति विशेषकी पूर्णताको पर्याप्ति कहते हैं । जिनका संयोग रहने पर “यह जीता है” और वियोग होने पर “यह मर गया” इस तरहका जाचमें व्यवहार हो, उनको प्राण कहते हैं । आहारादिकी वाञ्छाको संज्ञा कहते हैं । जिनके द्वारा विविध अनेक अवस्थाओंमें स्थित जीवोंका ज्ञान हो उनको मार्गणा कहते हैं । बाह्य तथा अन्तर कारणोंके द्वारा होनेवाली आत्माके चेतनागुणकी सामान्य-निराकार अथवा विशेष—साकार परिणतिविशेषको उपयोग<sup>३</sup> कहते हैं ।

**भा.वार्थ**—इस गाथामें तीन “च”, एक “अपि” और एक “तु” का जो उल्लेख है—उनमेंसे संज्ञा के साथ आया हुआ पहला “च” शब्द अपने पूर्वकी गुणस्थानादि पाँचों ही प्ररूपणाओंका समुच्चय अर्थ सूचित करता है, क्योंकि ये समुच्चयरूप एक एक प्ररूपणा हैं । “मार्गणा” शब्द बहुवचनान्त है और उसके साथ भी “च” का प्रयोग है । अतएव एक ही मार्गणामहाधिकारकी १४ गति आदि प्ररूपणा है । उनमेंसे प्रत्येकका अधिकाररूपसे यहां समुच्चयरूपमें प्ररूपण किया गया है, ऐसा समझना चाहिये । उपयोग शब्द के साथ “अपि” और “च” का प्रयोग है । यह इस बातको सूचित करता है कि यह भी एक स्वतंत्र प्ररूपणाधिकार है । और अन्यगुणस्थानादि १९ अधिकारोंकी अपेक्षा जीव अथवा आत्माका लक्षण होनेसे अपनी असाधारणता रखता है । क्योंकि मृग्य जीवोंके मार्गयिता नन्वश्रद्धालु भव्य जीवोंके लिये मार्गण अन्वेषणमें मार्गणाणं करण या अधिकरण है किंतु उपयोग सभी जीवोंमें पाया जानेवाला असाधारणलक्षण होनेसे मार्गणाका सामान्य एवं महान् उपाय है ।

१—नामके एक देशमें भी पर्याप्त नामका बोध होता है । अतएव यहां पर गुणशब्दमें गुणस्थान और जीवशब्दसे जीवसमास समझना चाहिये ।

२—गुणस्थानामें सम्यग्दर्शन और चास्त्रि प्रधान है ।

३—इसका विशेष लक्षण जाननेके लिये देखो उपयोगाधिकार गाथा नं. २५२ । तथा उक्तनिमित्तपञ्चादुपश्रमान-स्वैतन्यानुविधायी परिणाम उपयोगः । म. सि. २—८ । इसी प्रकार गुणस्थानादिके लक्षणोंको भी समझनेकेलिये क्रमसे देखो गाथा नं. ८, ७०, ११८, १२९, १२४, १४१ ।

“तु” शब्द इस बातको सूचित करना है कि सामान्यसे तो एक ही प्ररूपणा है परन्तु विशेषापेक्षा से उसके सत्तिः रुचिवालोंकी अपेक्षा दो भेद है और मध्यमरुचिवालोंकी अपेक्षासे ये बीस भेद हैं। दो भेदोंमें बीसका अन्तर्भाव किस तरह होजाता है यह आगे बताया जायगा।

इस गाथामें कहीगई ये बीस प्ररूपणाएँ वे ही हैं जिनके कि आशयको गर्भित करके पुष्पदंता—चार्यने पट्खण्डागमकी रचनाका प्रारम्भ किया था और जिनपालितको पहले दीक्षा देकर फिर अपने रचित “संतसुत्तविवरण” को पढ़ाकर अपने साध्यायी मुनिपुंगव भगवान् भूतबलिके पास भेजा था <sup>१</sup>। जिसपरसे कि श्री भूतबालिद्वारा पूर्ण पट्खण्डागमकी रचना हुई। जो कि इस जीवकाण्डका भी मूल आधार है।

संक्षेपरुचिबाले शिष्योंकी अपेक्षासे उक्त बीस प्ररूपणाओंका अन्तर्भाव गुणस्थान और मार्गणा इन दो प्ररूपणाओंमें ही हो सकता है; अतएव संग्रहनयसे दो ही प्ररूपणा हैं। इस बातको ध्यानमें रखकर दोनों ही प्ररूपणाओंकी उत्पत्तिका निमित्त तथा उनके पर्यायवाचक शब्दोंको दिखाते हैं—

सखेओ ओघोत्ति य, गुणमण्णा सा च मोहजोगभवा ।

विस्थारादेसोत्ति ४, मग्गणसण्णा सकम्मभवा ॥ ३ ॥

संक्षेप ओघ इति गुणसंज्ञा, सा च मोहयोगभवा ।

विस्तार आदेश इति च मार्गणसंज्ञा स्वकर्मभवा ॥ ३ ॥

अर्थ - संक्षेप और ओघ यह गुणस्थानकी संज्ञा है और वह मोह तथा योगके निमित्तसे उत्पन्न होती है। इसी तरह विस्तार तथा आदेश यह मार्गणकी संज्ञा है और वह भी अपने अपने योग्य कर्मोंके उदयादिसे उत्पन्न होती है। यहाँ पर चकारका ग्रहण किया है इससे गुणस्थानकी सामान्य और मार्गणकी विशेष यह भी संज्ञा समझनी चाहिये।

यहाँ पर यह शङ्का हो सकती है कि मोह तथा योगके निमित्तसे गुणस्थान उत्पन्न होते हैं न कि “गुणस्थान” यह संज्ञा, फिर संज्ञा को मोहयोगभवा ( मोह और योग से उत्पन्न ) क्यों कहा ? इसका उत्तर यह है कि यद्यपि परमार्थमें मोह और योगके द्वारा गुणस्थान ही उत्पन्न होते हैं न कि गुणस्थान संज्ञा तथापि यहाँ पर वाच्यवाचकमें कथंचित् अभेद मानकर उपचारसे संज्ञाको भी मोहयोगभवा कह दिया है।

१—ततो पुष्पक्यन्तादग्निं जिनपालिदस्म दिक्कं दाऊण नीमदिग्गताणि करिय पढाविय पुणो मो भूदवलिमयवन्-तस्स पास पेमिटो। भूदवलिमयवदा जिनपालिदस्सामे दिठ्ठीमदिमुनेण अपाउओति अवगय जिनपालिदेण महाकम्मपडि पाहुड्डय वंच्छेदो होहदि ति ममु पागबुदिणा पुणो दव्वपमाणानुगममादि काऊण गभरचना कदा। धवला पृ. ७१

वाङ्मन् गुणजीवादिकविशतिविधसूत्रसंरूपणा, युवत्तं जीवस्थानाद्यधिकार व्यरचयत्सम्यक् ॥ १३५ ॥

—इन्द्रनन्दिश्रुतावतारकथा—

२—गुणस्थानोंका बोध “जीवसमास” शब्दसे भी होता है। देखो—संतसुत्तविवरणका सूत्र नं. २ और उसकी धवला टीका तथा “द्रव्यसंग्रह” की गा. नं. १३ की टीका। एवं गोमटसार जी. का. गाथा नं. १०। जीवसमास शब्दसे गुणस्थान, मार्गणा स्थान और समामस्थान तीनोंका ग्रहण होता है। क्योंकि समासका अर्थ होता है सामान्य या संक्षेप। जो कि सभीमें घटित होजाता है।

भावार्थ यद्यपि मोक्षमार्गः सम्यग्दर्शनं सम्यग्ज्ञानं और सम्यक्चरित्रं इस तरह रत्नत्रयरूप हैं। किंतु गुणस्थानोंके निर्माणमें सम्यग्दर्शन और सम्यक्चरित्र दो प्रधान हैं जैसा कि "मोहयोगभवा" इस लक्षणपदसे मालूम होता है।

उक्त बीस प्ररूपणोंका अंतर्भाव दो प्ररूपणोंमें विस अपेक्षासे हो सकता है और वे बीस प्ररूपणों किस अपेक्षासे कहीं हैं, यह दिखाते हैं—

आदेसे संलीणा, जीवा पज्जति प्राण सण्णाओ ।

उवओगो वि य भेदे वीसं तु परूवणा भण्णिदा ॥ ४ ॥

आदेसे संलीना जीवाः पर्याप्तिप्राणसंज्ञाश्च ।

उपयोगोऽपि च भेदे, विंशतिस्तु प्ररूपणा भणिताः ॥ ४ ॥

अर्थ—जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा और उपयोग इन सब भेदों का मार्गणोंमें ही भले प्रकार अन्तर्भाव हो जाता है। इसलिये अभेदविवक्षासे गुणस्थान और मार्गणा ये दो प्ररूपणा ही माननी चाहिये। किन्तु बीस प्ररूपणा जो कहीं हैं वे भेद विवक्षासे हैं।

किस किस मार्गणमें कौन कौनसी प्ररूपणा अंतर्भूत हो सकती है यह बात तीन गाथाओंद्वारा दिखाते हैं।

इन्द्रियकाये लीणा, जीवा पज्जति आणभासमणो ।

जोगे काओ णाणे, अक्खा गदिमग्गणे आऊ ' ॥ ५ ॥

इन्द्रियकाययोर्लीना, जीवाः पर्याप्त्यानभासमणांसि ।

योगे कायः ज्ञाने अक्षीणि गतिमार्गणायामायुः ॥ ५ ॥

अर्थ इन्द्रिय मार्गणोंमें तथा कायमार्गणोंमें स्वरूप-स्वरूपवत्सम्बन्धकी अपेक्षा अथवा सामान्य विशेषकी अपेक्षा जीवसमासका अन्तर्भाव हो सकता है। क्योंकि इन्द्रिय तथा काय जीवसमासके स्वरूप हैं, और जीवसमास स्वरूपवान है। तथा इन्द्रिय और काय विशेष हैं जीवसमास सामान्य है। इसी प्रकार धर्मधर्मि सम्बन्धकी अपेक्षा पर्याप्ति भी अन्तर्भूत हो सकती हैं। क्योंकि इन्द्रिय धर्मी हैं पर्याप्ति धर्म हैं। कार्यकारणसम्बन्धकी अपेक्षा श्वासोच्छ्वास प्राण वचनबल प्राण तथा मनोबल प्राणका पर्याप्तिमें अंतर्भाव हो सकता है। क्योंकि प्राण कार्य हैं और पर्याप्ति कारण हैं। पर्याप्ति, इन्द्रिय और कायमें अन्तर्भूत है। अतएव श्वासोच्छ्वास वचनबल और मनोबल प्राण भी उन्हींमें अंतर्भूत हो जाते हैं। कायबल प्राण विशेष है और योग सामान्य है, इसलिये सामान्य विशेषकी अपेक्षा योगमार्गणोंमें कायबल प्राण अंतर्भूत हो सकता है। कार्यकारण सम्बन्धकी अपेक्षासे ज्ञानमार्गणोंमें इन्द्रियोंका अन्तर्भाव हो सकता है। क्योंकि ज्ञानकार्यके प्रति लब्धीन्द्रिय कारण हैं। इसी प्रकार गतिमार्गणोंमें आयुप्राण का

अन्तर्भाव साहचर्य सम्बन्धकी अपेक्षा हो सकता है। क्योंकि इन दोनों ही कर्मोंका उदय सहचर है— साथ ही हुआ करता है। संज्ञाओंका अन्तर्भाव किसप्रकार किस मार्गमें होता है सो दिखाने हैं। —

मायालोभयो रतिपूर्वकमाहारं क्रोधमाणगम्हि भयं ।

वेदे मेदृणसण्णा लोहम्हि परिग्रहे सण्णा ॥ ६ ॥

मायालोभयो रतिपूर्वकमाहारं क्रोधमानकयोर्भयम् ।

वेदं मैथुनसंज्ञा लोभे परिग्रहे संज्ञा ॥ ६ ॥

अर्थ - रतिपूर्वक आहार अर्थात् आहार संज्ञा रागविशेष होनेसे रागकाही स्वरूप है और माया तथा लोभकपाय ये दोनोंही रागविशेष होनेसे स्वरूपवान हैं। इसलिये स्वरूपस्वरूपवत्सम्बन्धकी अपेक्षा माया और लोभ कपायमें आहारसंज्ञाका अन्तर्भाव होता है। इसी प्रकार ( स्वरूपस्वरूपवत्सम्बन्धकी ही अपेक्षा से ) क्रोध तथा मान कपायमें भयसंज्ञाका अन्तर्भाव होता है। कार्यकारण सम्बन्धकी अपेक्षा वेदकपायमें मैथुनसंज्ञाका और लोभकपायमें परिग्रह संज्ञाका अन्तर्भाव होता है। क्योंकि वेदकपाय तथा लोभकपाय कारण हैं और मैथुन संज्ञा तथा परिग्रहसंज्ञा उनके क्रमसे कार्य है।

उपयोगका अन्तर्भाव दिखानेकेलिये सूत्र कहते हैं—

सागारो उवजोगो, णाणे मग्गम्हि दंसणे मग्गे ।

अणगारो उवजं गो, लीणोत्ति जिणेदिं णिदिट्ठं ॥ ७ ॥

साकार उपयोगो, ज्ञानमार्गस्यां दर्शनमार्गणायाम् ।

अनाकार उपयोगो, लीन इति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ७ ॥

अर्थ - उपयोग दो प्रकारका होता है एक साकार दूसरा अनाकार। साकार उपयोग उसको कहते हैं जिसमें पदार्थ 'यह घट है, पट है' इत्यादि विशेषरूपसे प्रतिभासित हों। इसीको ज्ञान कहते हैं। इसीलिये इसका ज्ञानमार्गणमें अन्तर्भाव होता है। जिसमें कोई भी विशेष पदार्थ प्रतिभासित न होकर केवल महासामान्यरूप ही विषय प्रतिभासित हो उसको अनाकार उपयोग अथवा दर्शन कहते हैं। इसका दर्शनमार्गणमें अन्तर्भाव होता है।

भावार्थ - उपयोग सामान्य है और ज्ञान दर्शन ये दो उसके विशेष भेद हैं। ज्ञानका स्वरूप ज्ञानमार्गणमें और दर्शनका स्वरूप दर्शनमार्गणमें स्वयं ग्रन्थकार आगे चलकर बतानेवाले हैं। तथा उपयोगाधिकारमें भी इनका स्वरूप कहा जायगा। अतएव यहां पर इनके वर्णन करनेकी आवश्यकता नहीं है।

१—यहां पर गाथा नं. ५, ६, ७ में जो अन्तर्भाव दिखाया गया है, वही षट्पञ्चांगम संतपरिव्रजोंके प्रारंभमें पृ. ४१४, ४१५ में दिखाया गया है। साथ ही यह भी कहा गया है कि तीनों प्ररूपणोंके द्वारा जो वर्णन है वह सूत्रोंके द्वारा सूचित अर्थका ही केवल स्पष्टीकरण है।

यद्यपि यहाँ पर ऊपर सब उगह अभेद विवक्षामे दो ही प्ररूपणोंमें शेष प्ररूपणोंको अन्तर्भाव दिखला दिया है तथापि आगे ६त्येक प्ररूपणका निरूपण भेद विवक्षामे ही किया जायगा ।

प्रतिज्ञाके अनुसार क्रमप्राप्त सर्वे प्रथम गुणस्थानका सामान्य लक्षण करने है :-

जेहि दु लखिखज्जने उदयादिसु गंभवेहि भावेहि ।

जीवा ते गुणमण्णा गिहिह्वा मव्वदरसीहि ॥ ८ ॥

यैस्तु लक्ष्यते उदयादिषु सम्भवैर्भावैः ।

जीवास्ते गुणमंजा गिहिह्वा सर्वदर्शिभिः ॥ ८ ॥

अर्थ - दर्शनमोहनीय आदि कर्मोंकी उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशम, आदि अवस्थाके होने पर होनेवाले जिन परिणामोंमें युक्त जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोंको सर्वज्ञदेवने उसी गुणस्थानवाला और उन परिणामोंको गुणस्थान कहा है ।

भावार्थ - जिस प्रकार किसी जीवके दर्शनमोहनीय कर्मकी मिश्रितप्रवृत्तिके उदयमें मिश्रित ( मिश्रितदर्शन ) रूप परिणाम हुए तो उस जीवको मिश्रितदृष्टि \* और उस मिश्रितदर्शनरूप परिणाम को मिश्रित गुणस्थान कहा जायगा । गुणस्थान यह अवस्था संज्ञा है, क्योंकि विचित्र कर्मोंके उदयादिमें होनेवाले पाँच प्रकार के जीवके भाव गुणशब्दमें अभिप्रेत है । उन्हींके स्थानोंको गुणस्थान कहते हैं । यहाँ पर मुख्यतया मोहनीय कर्मके उदय आदिकमें होनेवाले भाव ही लिये हैं । मोहनीयके दो भेद हैं । दर्शनमोहनीय और चारित्रमोहनीय । उनमेंसे किन किन गुणस्थानोंमें दर्शनमोहनीयके उदयादिक और किन किनमें चारित्र मोहनीयके उदयादिकी अपेक्षा है यह बात गाथा नं. ११ में १४ तक में बताई जायगी ।

विचित्र पाँच भावोंका स्वरूप संक्षेपमें इस प्रकार है - कर्मोंके उदयमें होनेवाले औदयिक, उपशममें होनेवाले औपशमिक, क्षयमें होनेवाले क्षायिक, क्षयोपशममें होनेवाले क्षायोपशमिक और जिनमें उदयादिक चारों ही प्रकारकी कर्मोंकी अपेक्षा न हो वे पारिणामिक भाव हैं \* । इन्हींको गुण कहते हैं । तत्त्वार्थसूत्रके दूसरे अध्यायमें इन्हींको जीवके स्वतन्त्र नामसे बताया है ।

१—यह गाथा संतमुन विवरण के मंत्र नं. ८ की श्रवणामे भी 'उफाच' शब्दके नं. १०४ पर उद्धृत की गई है ।

२—गुणमहचरितत्वादान्नापि गुणमंजा प्रतिलभते । संतमुन ३, ४६४ ।

३—अनेन (गुणशब्दनिश्चितप्रशान्तरंण) मिश्रित, उदयोपशमोपशमिता जीवपरिणामविशेषात्तत्त्व पर गुणस्थाना नीति प्रतिपादितं भवति । जी. प्र. । यैर्भावैः औदयिकादिभिर्मिश्रदर्शनादिभिः परिणामैः जीवाः सन्ति । ... ते गाथा गुणमंजाः सर्वदर्शिभिः निर्दिष्टाः । मं. प्र.

४—स्वस्थितित्वावशादुदयनिषेधे गलतां कर्मणः कृतानां फलदानपरिणति उदय तस्मिन् भव औदयिकः । प्रतिपन्नकर्मणामुदयाभाव उपशम, तत्र भव औपशमिकः । प्रतिपन्नकर्मण पुनरुत्पन्नावेन नाश क्षयः तस्मिन् भव क्षायिक, प्रतिपन्नकर्मणाम् ये विद्यमाने पो जन्तुगुणो दृश्यते स क्षयोपशम, तस्मिन् भव क्षायोपशमिकः । उदयादिनिरपेक्ष परिणाम तस्मिन् भव पारिणामिक ॥ जी. प्र. ।

५—औपशमिक-क्षायिकी भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतन्त्रमौदयिकपारिणामिकौ च— तत्त्वार्थसूत्र अ. २ म. १

गुणस्थानोंके १४ चौदह भेद हैं। उनके नाम दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं—

मिच्छो सामण मिस्सो, अविरदसम्मो य देसविरदो य ।

विरदा पमत्त इदरो अपुण्व अणियदि सुहमो य ॥ ९ ॥

१ मिध्यात्व २ सासनः ३ मिश्रः ४ अविरतसम्यग्दृष्टिः ५ देशविरतश्च ।

विरताः १ प्रमत्तः ७ हतरः ८ अपूर्वः ९ अनिवृत्तिः १० सूक्ष्मश्च ॥ ९ ॥

अर्थ — १ मिध्यात्व, २ सासन, ३ मिश्रः ४ अविरतसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत,

७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्व करण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्म साम्प्रदाय ।

इस सूत्रमें चौथे गुणस्थानके साथ जो अविरत शब्द है वह अन्यदीपक है। अतएव पहलेके तीनों गुणस्थानोंमें भी अविरतपना समझना चाहिये। इसी प्रकार छठे प्रमत्त गुणस्थानके साथ जो विरत शब्द है वह आदि दीपक है। इसलिये यहाँसे लेकर सम्पूर्ण गुणस्थान विरत ही होते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

उत्तमंत जीणमोहो सजोगकेवलि जिणो अजोगी य ।

चउदस जीवसमामा क्रमेण सिद्धा य शादव्वा<sup>१</sup> ॥ १० ॥

११उपशान्तः, १२क्षीणमोहः १३सयोगकेवलिजिनः, १४अजोगी च ।

चतुर्दश जीवसमामाः क्रमेण सिद्धाश्च ज्ञातव्याः ॥ १० ॥

अर्थ - ११ उपशान्त मोह, १२ क्षीणमोह, १३ सयोगकेवलिजिन, और १४ अजोगकेवली जिन ये चौदह जीवसमास ( गुणस्थान ) हैं। और सिद्ध इन जीवसमामों—गुणस्थानोंसे रहित हैं।

भाषार्थ—इस सूत्रमें क्रमेण शब्द जो पड़ा है, उससे यह सूचित होता है कि जीवके मामान्यनया दो भेद हैं, एक संसार, दूसरा मुक्त। मुक्त अवस्था संसारपूर्वक ही हुआ करती है संस्कारियोंके गुणस्थानों की अपेक्षा चौदह भेद हैं। इसके अनन्तर क्रमसे गुणस्थानोंसे रहित मुक्त या सिद्ध अवस्था प्राप्त होती है। इस प्रकार क्रमेण शब्दके द्वारा एक ही जीवकी क्रमसे होनेवाली दो संसार और सिद्ध—मुक्त अवस्थाओंके कथनसे यह भी सूचित होजाता है कि जो कोई ईश्वरको अनादि मुक्त बताने हैं, अथवा आत्माको सदा कर्मरहित या मुक्तस्वरूप मानते हैं, या मोक्षमें जीवका निरवयव विनाश कहते हैं सो ठीक नहीं है।

इस गाथामें सयोग शब्द अन्यदीपक है, इसलिये पूर्वके मिध्यादृष्ट्यादि सब ही गुणस्थानवर्त्ती जीव योग सहित होते हैं। जिन शब्द मध्यदीपक है इससे असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर अजोगी पर्यन्त सभी जिन होते हैं। केवली शब्द आदि दीपक है अतएव सयोगी अजोगी तथा सिद्ध तीनों ही केवली होते हैं यह सूचित होता है।

१—प्रकृत दोनों गाथाओंमें जो १४ गुणस्थाना और उनमें अतीत सिद्धस्थानका नाम निर्देश है। वह षट् त्वं, मं, सु, विवरण में पृथक् पृथक् सूत्रों द्वारा किया गया है। देखो सूत्र नम्बर ९, से २३ तक। वहाँ पर इन गुणस्थानोंके पूर्ण नाम दिये हैं। यहाँ पर जो नाम हैं वे प्रायः एकदेशरूप हैं।

पाँचवें गुणस्थानका नाम देशविरत है। क्योंकि यहाँ पर जीव पूर्णतया विरत नहीं हुआ करता। इससे ऊपरके सभी जीव विरत ही हुआ करते हैं। अतएव छठे और सातवें गुणस्थानका विरतके साथ प्रमत्त और इतर अर्थात् अप्रमत्त शब्द विशेषण रूपसे जोड़कर क्रमसे प्रमत्तविरत अप्रमत्तविरत ऐसा नाम निर्देश किया गया है। इन विशेषणोंके कारण यह भी सूचित होजाता है कि छठे गुणस्थानतकके सभी जीव सामान्यतया प्रमाद सहित ही हुआ करते हैं। तथा सप्तम गुणस्थानसे लेकर उपरके सभी जीव पूर्णतया विरत होनेके साथ साथ प्रमादरहित ही हुआ करते हैं।

सभी गुणस्थानोंके नाम अन्वर्थ हैं। आगे जो उत्तम विधान है उसके अनुसार वह अर्ध और उन गुणस्थानोंके पूरे नामका बोध हो सकेगा। क्योंकि यहां दोनों गाथाओंमें गुणस्थानोंके जो नाम दिये हैं वे उनके पूर्ण नाम नहीं, प्रायः एक देशरूप ही हैं।

दोनों गाथाओंमें पांच जगह पर “य” अर्थात् “च” शब्द का प्रयोग किया है। इससे कुछ कुछ विशिष्ट अर्थोंका सूचन होना है। यथा-पहले च से प्रथम तीन गुणस्थानोंके साथ इष्टि शब्द भी जोड़ना चाहिये; जैसे कि निध्याट्टि, सासादन सम्बग्दृष्टि, सम्मग्मिध्याट्टि। दूसरे च से पानवें गुणस्थान की शुद्ध और मिश्र इस तरह दो अवस्थाएँ सूचित होती हैं। तिसरे च से अतल आदिगूना-साम्परायान्त गुणस्थानोंकी दो दो अवस्थाएँ सूचित होती हैं। अपूर्वकरणादिके तो उग्रशम श्रेणी और क्षपक श्रेणी की अपेक्षा दो दो प्रकार हैं। तथा अप्रमत्त विरतके सानिश्य और निरतिश्य इस तरह दो भेद हैं। जो श्रेणीके सम्मुख है अधःकरणादि परिणामोंको धारण करनेवाला है वह सानिश्य और जो ऐसा नहीं है वह निरतिश्य है। चौथे च से सूचित होता है कि संसार और मोक्षमात्राकी यही प्रतिस्थापना है। यही पर शैलेश अवस्था प्राप्त हुआ करती है और व्युपरतप्रियातिवृत्ति शुक्लस्थानरूप से परिणाम हुआ करते हैं जो कि संसार का पूर्णतया अन्त करने में सर्वथा समर्थ हैं। जैवकी अंतिम साध सिद्धावस्था का उपाय या मार्गरूप रत्नत्रय यही पर समर्थ कारण बनता है—करणरूपको प्राप्त किया करना है जिसके कि होते ही संसारानीत—गुणस्थानानीत सिद्धपर्यायको यह जीव प्राप्त हो जाता है। इससे सभी गुणस्थानोंमें से इसीकी महत्ता सर्वाधिक सूचित होती है।

पाँचवें च से जीवका वास्तविक सर्वविशुद्ध स्वरूप प्रकट होना है जिससे कि मोक्षके स्वरूपके विषयमें जो अनेक अयुक्त मिथ्या मान्यताएँ हैं उन सबका परिहार होजाता है।

१—दत्तो बंन मुन विवरण मंत्र नं. ३०, ३१।

२—तेनायोगिजिनस्यान्यक्षणवर्ति प्रकीर्तितम्। रत्नत्रयमशेषावगम्यान्तरागं द्रुवम्॥ २०, ॥ १-१-४७।

३—बौद्ध, माख्य, वैशेषिक, वेदान्त आदिके अभिमत “दीपनैर्वाणकम्पनामनिर्वाणम्” यस्मिन् मोक्षके लक्षणां प्रत्यास्तरोसे जानना चाहिये।

इस प्रकार सामान्यसे गुणस्थानोंका नाम निर्देश कर अब प्रत्येक गुणस्थानमें जो जो भाष पाये जाते हैं जिनको कि यहां पर गुणनामसे तथा मोक्षशास्त्रमें स्वतत्त्व नामसे कहा गया है उनका उल्लेख करते हैं ।

मिच्छे खलु ओदइओ, विदिये पुण पारणामिओ भावो ।

मिस्से खओवसमिओ, अविरदसम्महि तिण्णोव' ॥ ११ ॥

मिथ्यात्वे खलु औदयिको, द्वितीये पुनः पारणामिको भावः ।

मिश्रे ज्ञायोपशमिकः, अविरतसम्यक्त्वे त्रय एव ॥ ११ ॥

अर्थ—प्रथम गुणस्थानमें औदयिक भाव होते हैं, और द्वितीय गुणस्थानमें पारणामिक भाव होते हैं । मिश्रमें ज्ञायोपशमिक भाव होते हैं । और चतुर्थ गुणस्थानमें औपशमिक, ज्ञायिक, ज्ञायोपशमिक इसप्रकार तीनों ही भाव होते हैं ।

भाषार्थ—औदयिक आदि शब्दों का अर्थ स्पष्ट है । अर्थात् कर्मोंके उदयसे होनेवाले आत्मके परिणामोंको औदयिक भाव, प्रतिपत्तीकर्मके उपशमसे होनेवाले जीवके परिणामोंको औपशमिक भाव, कर्मके ज्ञयसे—प्रतीपत्ती कर्मका निर्मूल अभाव हो जानेपर प्रकट होनेवाले जीवके भावको ज्ञायिक भाव कहते हैं । प्रतिपत्ती कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके वर्तमान निषेकोंके बिना फल दिये ही निर्जरा होने पर और उन्हींके ( सर्वघाति स्पर्धकोंके ) आगामी निषेकोंका मदवस्थारूप उपशम रहने पर एवं देशघाति—स्पर्धकों का उदय होनेपर जो आत्मके परिणाम होते हैं उनको ज्ञायोपशमिक भाव कहते हैं । जिनमें कर्मोंके इन उदय आदि चारों ही प्रकारोंकी अपेक्षा नहीं है ऐसे जीवके परिणामोंको पारिणामिक भाव कहते हैं ।

उक्त चारों ही गुणस्थानोंके भाव किम अपेक्षा से कहे हैं, उम्को हेतुपूर्वक दिखानेकेलिये सूत्र कहते हैं ।

एदे भावा णियमा, दंसणमोहं पडुच्च भणिदा हु ।

चारित्तं णत्थि जदो, अविरदअन्तेसु टाणेमु' ॥ १२ ॥

एते भावा नियमा, दर्शनमोहं प्रतीत्य भणिता खलु ।

चारित्रं नास्ति यतो विरतान्तेषु स्थानेषु । १२ ॥

अर्थ मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंमें जो नियम रूपसे औदयिकादिक भाव कहे हैं वे दर्शन मोहनीय कर्मकी अपेक्षासे हैं । क्योंकि चतुर्थ गुणस्थान पर्यन्त चारित्र नहीं पाया जाता ।

भाषार्थ—मिथ्यादृष्ट्यादि सभी गुणस्थानोंमें यदि सामान्यरूपसे देखा जाय तो केवल औदयिका-वि भाव ही नहीं होते किन्तु ज्ञायोपशमिकादि भाव भी होते हैं; तथापि यदि केवल दर्शनमोहनीयकर्मकी

१—पट्. खं. भावानु. सूत्र नं. २, ३, ४, ५ ।

२—देव्यो पट्. खं. भावाण. सूत्र १ की भन्ना ।



अपेक्षासे देखा जाय तो औदयिकादि भाव ही हुआ करते हैं । क्योंकि प्रथम गुणस्थानमें दर्शनमोहनीय कर्मकी मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयमात्रकी अपेक्षा है । इसलिये औदयिकभावही है । द्वितीय गुणस्थानमें दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा ही नहीं है इसलिये पारिणामिक भाव ही है । तृतीय गुणस्थानमें जात्यन्तर सर्व-घाति मिश्रप्रकृतिका उदय है इसलिये ज्ञायोपशमिक भाव कहे गये हैं । इसी प्रकार चतुर्थ गुणस्थानमें दर्शनमोहनीय कर्म के उपशम, ज्ञय, ज्ञयोपशम, तीनोंका ही सद्भाव पाया जाता है इसलिये तीनों ही प्रकार के भाव बताये गये हैं ।

विशेष यह कि यद्यपि यहां पर सासादन गुणस्थानमें पारिणामिक भाव कहा है । किन्तु ग्रन्थान्तरोंमें अन्य आचार्योंने इस गुणस्थानमें औदयिक भाव भी<sup>१</sup> बताया है । क्योंकि मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धि चतुष्कका उपशम होजानेके बाद अनन्तानुबन्धी कषायोंमेंसे किसी भी एकके उदयमें आजाने पर सम्यक्त्वकी विराधना—आसादनासे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है । अतएव अनन्तानुबन्धीके उदयको दृष्टि में मुख्यतया रखनेवाले आचार्य यहां पर औदयिक भाव बताते हैं । किन्तु दर्शनमोहनीयको दृष्टि में रखनेवाले आचार्य पारिणामिक भाव कहते हैं । क्योंकि दर्शन मोहनीयकी उदय आदि चार अवस्थाओं में से किसीकी भी यहां अपेक्षा नहीं है ।

यद्यपि तीसरा गुणस्थान मिश्र प्रकृतिके उदयसे होता है अतएव उसमें औदयिक भाव कहना चाहिये । और उसमें देशघाति कर्मप्रकृतिके न रहने से ज्ञयोपशमिक भाव कहा भी नहीं जा सकता; फिर भी प्रकारान्तर से यहां ज्ञायोपशमिकपना बताया गया है । क्योंकि इस मिश्र प्रकृतिको अन्य सर्वघातियोंके समान न मानकर<sup>२</sup> जात्यन्तर सर्वघाति कहा गया है । टीकाकारोंने यहांपर ज्ञायोपशमिकपना इस तरह बताया है कि मिथ्यात्व प्रकृति के सर्वघाति स्पर्धकोंका उदयाभावरूप ज्ञय, सम्यग्विध्यात्वप्रकृतिका उदय, और अनुदयप्राप्त निषेधकोंका उपशम होने पर ज्ञायोपशमिक मिश्रभाव<sup>३</sup> होता है । अथवा सर्वघात करने वाले अनुभागयुक्त स्पर्धकों का उदयाभावरूप ज्ञय और हीन अनुभागरूपसे परिणत स्पर्धकोंका सद्बस्थारूप उपशम एवं देशघातिस्पर्धकोंका उदय<sup>४</sup> रहने पर जो मिश्र परिणाम होते हैं वे ज्ञायोपशमिक भाव हैं । फिर भी यहां यह ज्ञातव्य<sup>५</sup> है कि किन्हीं किन्हीं आचार्यों ने इस मिश्र गुणस्थानके भावको औदयिक भी कहा है और माना है ।

१—अथ मतं द्वितीयगुणग्रहणमिह कर्तव्यम् । कोऽसौ द्वितीयगुणः ? सासादनसम्यग्दृष्टिः । सोऽपि जीवस्य साधारणः पारिणामिकः, एवं ह्यर्थे उक्तम् “सासादनसम्यग्दृष्टिरिति को भावः ? पारिणामिकोभाव इति (भावानुगमः, सू. ३, पृ. ११६) न कर्तव्यम् । कुतः तस्य नयापेक्षान्तात् । मिथ्यात्वकर्मण उदयं क्षयमुपशमं वा नापेक्षत इत्यर्थे पारिणामिकः । एह पुनरसावौदयिक इत्येवं गृह्यतेऽनन्तानुबन्धिकषायोदयात्तस्य निवृत्तेः ॥ त. राजवार्तिक अ. २ सू. ७ वार्तिक ११६ भाष्य ।

२—देवो गाथा नं. २११२—जीव प्रबोधिनी टीका, गाथा नं. १११८—गाथा नं. ११ की मष्टप्रबोधिनी टीका ।

५—तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक अ. २ सूत्र ६ वार्तिक ८ यथा—सम्यग्विध्यात्वमेकेषां तत्त्वमौदयिककर्मकं । मतमौदयिककर्मैव ज्ञायोपशमिकं स्मृतम् ॥

अविरतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें तीनों भाव बताये हैं। इससे प्रथम तीन गुणस्थानोंमें निर्दिष्ट औद्यमिक, पारणामिक, और ज्ञायोपशमिक ये तीन भाव नहीं लेकर “व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिः” के आधार पर सम्यक्त्वके विरोधी पांच<sup>१</sup> अथवा सात कर्मोंके उपशमादिसे होनेवाले औपशमिक ज्ञायोपशमिक और ज्ञायिक ये तीन भाव ही लेने चाहिये।

पंचमादि गुणस्थानोंमें जो जो भाव होते हैं उनको दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं।

देमविरदे प्रमत्ते, इतरे च ज्ञात्रोपशमियभावो दु ।

मो खलु चरित्रमोहं, पडुच्च भणियं तदा उर्वरि<sup>२</sup> ॥ १३ ॥

देशविरते प्रमत्ते, इतरे च ज्ञायोपशमिकभावस्तु ।

स खलु चरित्रमोहं, प्रनीत्य भणितस्तथा उपरि ॥ १३ ॥

अर्थ—देशविरत, प्रमत्त, अप्रमत्त, इन गुणस्थानोंमें चारित्रमोहनीयकी अपेक्षा ज्ञायोपशमिक भाव होते हैं। तथा इनके आगे अपूर्वकरण आदि गुणस्थानोंमें भी चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे ही भावोंको कहेंगे।

विशेष यह कि गाथाके पूर्वार्धके अन्तमें जो तु शब्द दिया है, उसका अर्थ ‘अपि’ अर्थात् ‘भी’ ऐसा न करके अवधारणरूप ‘एव’ अर्थात् ‘ही’ ऐसा करना चाहिये। क्योंकि वहाँ दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा ही नहीं है। यद्यपि यह सत्य है कि दर्शनमोहनीयकी अपेक्षासे होनेवाले तीनों ही भाव यहाँ पर पाये जाते हैं। किन्तु चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे जिसकी कि यहाँपर विवक्षा है ज्ञायोपशमिक भाव ही पाया जाता है।

अप्रमत्तविरतसे ऊपरके गुणस्थान उपशमश्रेणी और क्षपकश्रेणीकी अपेक्षासे दो भागोंमें विभक्त है। अतएव उन दोनों भागोंको लक्ष्यमें रखकर उनमें पाये जानेवाले भावोंको बताते हैं।

ततो उर्वरि उवसमभावो, उवसामगेषु खगेषु ।

खज्ञो भावो णियमा, अयोगिचरिमोत्ति सिद्धे च<sup>३</sup> ॥ १४ ॥

तत उपरि उपशमभाव, उपशमकेषु क्षपकेषु ।

ज्ञायिको भावो नियमात्, अयोगिचरिम इति सिद्धे च ॥ १४ ॥

अर्थ—मात्रमें गुणस्थानसे ऊपर उपशमश्रेणीवाले आठवें नौवें दशवें गुणस्थानमें तथा ग्यारहवें उपशान्तमोहमें औपशमिक भाव ही होते हैं। इसी प्रकार क्षपकश्रेणीवाले उक्त तीनों ही गुणस्थानोंमें तथा क्षीणमोह, सयोगकेबली, अयोगकेबली इन तीन गुणस्थानोंमें और गुणस्थानातीत सिद्धोंके नियमसे

१—अनादि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा पांच और सादिमिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सात ।

२—लक्ष्य. भावाणु. सूत्र ७ ।

३—लक्ष्य. भावाणु. सूत्र ८, ९ ।

ज्ञायिक भाव ही पाया जाता है । क्योंकि उपशमश्रेणीवाला तीनों गुणस्थानोंमें चरित्रमोहनीयकर्मकी इक्कीस प्रकृतियोंका उपशम करता है । और ग्यारहवें में सम्पूर्ण चरित्रमोहनीयकर्मका उपशम कर चुकता है । इसलिये यहाँ पर औपशमिक भाव ही हुआ करते हैं । इसीतरह तृपकश्रेणी वाला उन्ही इक्कीस प्रकृतियोंका उन्ही तीन गुणस्थानोंमें तृपण करता है और क्षीणमोह, सयोगकेवली, अयोगकेवली तथा सिद्धस्थानमें पूर्णतया क्षय हो चुका है, इसलिये इन स्थानों में ज्ञायिकभाव ही होता है ।

यहाँ इन सब भावोंका कथन चारित्रमोहनीयकी अपेक्षासे ही है । शेष कर्मोंकी अपेक्षासे अन्य भाव भी पाया जाता है । परन्तु मुख्यतया सिद्धोंके केवल ज्ञायिकभाव ही रहा करता है ।

इस प्रकार संक्षेपसे सम्पूर्ण गुणस्थानोंमें होनेवाले भाव और उनके निमित्तको दिखाकर गुणस्थानोंके लक्षणका कथन क्रमप्राप्त हैं, इसलिये प्रथम गुणस्थानका लक्षण और उसके भेदोंको कहते हैं ।

मिच्छोदयेण मिच्छतमसद्दृशं तु तच्च अत्याद्यं ।

एयंतं विपरीयं, विणयं संशयितमग्नानं ॥ १५ ॥

मिथ्यात्वोदयेन मिथ्यास्वमश्रद्धानं तु तत्त्वार्थानाम् ।

एकान्तं विपरीतं विनयं, संशयितमज्ञानम् ॥ १५ ॥

अर्थ--मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे होनेवाले तत्त्वार्थके अश्रद्धानको मिथ्यात्व कहते हैं । इसके पाँच भेद हैं--एकान्त, विपरीत, विनय, संशयित और अज्ञान ।

अनेकधर्मात्मक पदार्थको किसी एक धर्मात्मक मानना, इसको एकान्त मिथ्यात्व कहते हैं । जैसे वस्तु सर्वथा क्षणिक ही है, अथवा नित्य ही है, वक्तव्य ही है, अथवा अवक्तव्य ही है इत्यादि ।

धर्मादिकके स्वरूपको विपर्ययरूप मानना इसको विपरीत मिथ्यात्व कहते हैं । जैसे यह मानना कि हिंसासे स्वर्गादिक की प्राप्ति होती है ।

सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि देव गुरु तथा उनके कहे हुए शास्त्रोंमें समान बुद्धि रखने और उनका समान सत्कारादि करनेको विनय मिथ्यात्व कहते हैं । जैसे जिन और बुद्ध तथा उनके धर्मको समान समझना तथा उनका समान सत्कारादि करना । इसके सिवाय सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान, और सम्यक्चरित्ररूप मोक्षमार्ग की अपेक्षा न रखकर केवल गुरुओंके विनयसे ही मोक्ष होती है, ऐसा मानना भी विनय मिथ्यात्व है ।

समीचीन तथा असमीचीन दोनों प्रकारके पदार्थोंमेंसे किसी भी एक पक्षका निरपेक्ष न होना इसको संशयमिथ्यात्व कहते हैं । जैसे समग्र लङ्ग मोक्षका साधन है या निर्ग्रन्थ लङ्ग अथवा सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चरित्र इनकी एकता मोक्षका साधन है या यागादिकर्म, इसीतरह कर्मोंके सर्वथा अभाव

१--गाथामें प्रयुक्त "तु" शब्दके कारण दो तर्हसे अर्थ करना चाहिये । तत्त्वार्थका अश्रद्धान इसके सिवाय असत्त्वार्थका अज्ञान ऐसा भी एक अर्थ करना चाहिये ।

से प्रकट होनेवाली अनन्तगुणविशिष्ट आत्माकी शुद्धअवस्थाविशेषको मोक्ष कहते हैं, यद्वा बुद्धिसुख-दुःखादि विशेष गुणोंके उच्छेदको मोक्ष कहते हैं।

जीवादि पदार्थोंको "यही है, इसी प्रकारसे है" इस तरह विशेषरूपसे न समझनेको अज्ञान-मिथ्यात्व कहते हैं।

इस तरह सामान्यसे मिथ्यात्वके ये पाँच भेद हैं। विस्तारसे असंख्यात लोक प्रमाणतक भेद हो सकते हैं।

उक्त मिथ्यात्वके पाँच भेदोंके दृष्टान्त बताते हैं।

एयंत बुद्धदरसी, विवरीओ बह्म तावसो विणओ ।

इंदो विय संसइयो, मक्कडियो जेव अणणाणी ॥ १६ ॥

एकान्तो बुद्धदर्शी विपरीतो ब्रह्म तावसो विनयः ।

इन्द्रोऽपि संशयितो मस्करी चैवाज्ञानी ॥ १६ ॥

अर्थ—ये केवल दृष्टान्तमात्र हैं। इन्हलिये प्रत्येक दृष्टान्तवाचक शब्दके साथ आदि शब्द और लगा लेना चाहिये। अर्थात् बौद्धादिमतवाले एकान्त मिथ्यादृष्टि हैं। याज्ञिक ब्राह्मणादि विपरीत मिथ्या-दृष्टि हैं। तापसादि विनय मिथ्यादृष्टि हैं। इन्द्र नामक श्वेताम्बर<sup>१</sup> गुरु प्रभृति संशयमिथ्यादृष्टि हैं। और मस्करी (मंखलिंगोशाल) आदिक अज्ञानमिथ्यादृष्टि हैं।

प्रकारान्तरसे मिथ्यात्वका लक्षण कहते हैं।

मिच्छंतं वेदंतो, जीओ विवगीयदंसणो होदि ।

णय धम्म रोचेदि हु, मधुरं खु रसं जहा जरिदो" ॥ १७ ॥

मिथ्यत्वं विदन् जीवो विपरीतदर्शनो भवति ।

न च धर्म रोचते हि, मधुरं खलु रसं यथा ज्वरितः ॥ १७ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होने वाले मिथ्या परिणामोंका अनुभव करनेवाला जीव विपरीत भ्रमणवाला हो जाता है। उसको जिस प्रकार पित्तज्वरसे युक्त जीवको मीठा रस भी अच्छा मालूम नहीं होता उसी प्रकार यथार्थ धर्म अच्छा नहीं मालूम होता—रुचिकर नहीं होता।

१—जी, प्र. तथा मं. प्र. दोनों ही टीकाओंमें इन्द्रका अर्थ श्वेताम्बर गुरु ही किया है। परन्तु हमारी समझसे यह भगवान् महावीर स्वामीके समकालीन अनेक दि. जैन ङिगमे भ्रष्ट होकर अपने २ मतके प्रकाश कुतूहलकोमेंसे कोई एक होना चाहिये जिसका कि पक्ष एक सत्य पक्षका निश्चय न कर सकना रहा होगा।

२—मूलराधना पृ. १४० में नं. ४१ पर भी यही गाथा है। तथा बटव. सं. सु., विवरण पृ. १६२ में नं. १०६ पर भी उक्त च करके यही गाथा उद्धृत है।

भाषार्थ—मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयमे जो जीव देव, शास्त्र, गुरु के यथार्थ स्वरूपका श्रद्धान न करके विपरीत श्रद्धान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं। यहाँपर जो “च” शब्द डाला है उससे यह अभिप्राय समझना चाहिये कि यदि कोई जीव बाहरसे सम्यग्दृष्टिके समान आचरण करे और अन्तरंगसे उसके विपरीत परिणाम हों तो वह यथार्थमें मिथ्यादृष्टि ही है।

इस अर्थको दृढ़ करने और अच्छीतरह समझानेके लिये मिथ्यादृष्टिके बाह्य चिन्होंको दिखाते हैं।

मिच्छादृष्टी जीवो, उग्रदृष्टं पचयणं ण सदहदि ।

सदहदि असम्भावं उग्रदृष्टं वा अणुब्रह्म<sup>१</sup> ॥ १८ ॥

मिथ्यादृष्टिर्जीवः उनदिष्टं प्रवचनं न श्रद्धानि ।

श्रद्धानि असद्भावमुपदिष्टं वानुपष्टिम् ॥ १८ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि जीव समीचीन गुरुओं के पूर्वापर विरोधादि दोषोंमें रहित और हितके करने वाले भी वचनोंका यथार्थ श्रद्धान नहीं करता। किन्तु इसके विपरीत आचार्यभासों के द्वारा उपदिष्ट या अनुपदिष्ट असद्भावका अर्थात् पदार्थके विपरीत स्वरूपका इच्छानुसार श्रद्धान करता है।

विशेष मिथ्यात्वका वर्णन यहाँ चार गाथाओंमें किया गया है। संक्षेपमें यह समझ लेना चाहिये कि मिथ्यात्व यह सम्यग्दर्शनका ठीक विरोधी भाव है। यही कारण है कि तत्त्वार्थसूत्र, रत्नकरण्ड श्रावकाचार आदिमें और इस जीवकाण्डमें सम्यग्दर्शनके जो लक्षण विषय कारण बताये गये हैं उनके ठीक विपरीत भावों और उनके कारणों आदिका मिथ्यात्वके सम्बंधमें निर्देश किया गया है।

नं० १४ की गाथामें मिथ्यात्वका स्वरूप, कारण, विषय और भेद इस तरह चार बातें बताई गई हैं। भेदोंकी संख्या पाँच है, जिसमें मालूम होता है कि मिथ्यात्वके सभी प्रकार इन पाँच भेदोंमें गर्भित होजाते हैं। किन्तु ध्वलामें कहागया है कि मिथ्यात्वके पाँच ही भेद हैं ऐसा नियम नहीं है, पाँच भेद जो कहे गये हैं, वह केवल उपलक्षणमात्र<sup>२</sup> हैं। नं० १६ की गाथामें दृष्टान्तरूपमें जो पाँच नाम बताये गये हैं वे प्रायः उन व्यक्तियोंके हैं जो कि भगवान् महावीरश्राम्यमीमें समकालीनता रखते हैं और उनसे कुछ दिन पूर्व ही दि. जैन दीक्षा धारण कर चुके थे और पीछे जिन्होंने विभिन्न कारणोंसे भ्रष्ट एवं विरुद्ध होकर अपने को तीर्थंकर बनाने हुए महावीरश्राम्यमी या जैनागमके विरुद्ध उपदेश देना शुरू किया था। याम्भव में भावरूप मिथ्यात्वके सभी भेद अनादि है। जिन व्यक्तियोंके ये नाम हैं वे पर्यायार्थिक नयसे अपने समयके वर्णनके उपलक्ष्यता हैं और अतत्त्वके प्रतिपादक होने से आत्माभास हैं।

१—सुश्रवणा पृ. १३८ में नं. ८० पर यही गाथा १। केरल मिच्छादृष्टीही जगह “मोहद्वयेण” पाठ पाया जाता है। तथा लक्ष्म्व. चूलियामें नं. १५ पर यही गाथा है परन्तु वहाँ “जीवो” की जगह “णियमा” पाठ है। ८. सा. गा. नं. १०९ में यही पाठ है।

२—इति वचनात् ( बाषटिया वयणवहा इत्यादि ) न मिथ्यात्ववर्चक नियमोऽस्ति किन्तु उपलक्षणमात्रमेव दर्शयितुं पंचविधं मिथ्यात्वमिति । सं. सु. पृ. १९२

नं० १७ की गाथा में मिथ्यादृष्टिको जिस धर्मके न रुचनेकी बात कही गई है वह चार प्रकारका है—१-बस्तुस्वभाव एवं आत्माका शुद्धस्वभाव, २—उत्तमत्तमादि दशलक्षणरूप धर्म ३—रत्नत्रय और ४—दया अतत्त्वश्रद्धानी या तत्त्वार्थके अश्रद्धानीको ये वास्तवमें नहीं रुचते ।

नं० १८ में मिथ्यात्वके तीव्र, मंद, मध्यम, अथवा अनादि सार्दि आदि भेदोंका संकेत पाया जाता है ।

इस तरह चार गाथाओंमें मिथ्यात्वके प्रायः सभी भागों की तरफ संक्षेपमें दृष्टि डाली गई है । मुख्य विषय भी चार ही हैं—स्वरूप, संख्या, विषय, और फल ।

इस प्रकार प्रथम गुणस्थानका स्वरूप, उसके भेद, भेदों के दृष्टान्त तथा बाह्यचिन्होंको दिखा कर अब क्रमानुसार दूसरे सासादन गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं ।

आदिमसम्मतद्वा, समयादो छात्रलिति वा सेसे ।

अण्ब्रह्मवदुदयादो, शासिय सम्मोत्ति सासणखोसो ॥ १९ ॥

आदिम सम्यक्त्वाद्वा, आसमयतः पडावलिरिति वा शेषे ।

अनान्यतरोदयात्, नाशितसम्यक्त्व इति सासनारूप्यः सः । १६ ॥

अर्थ—प्रथमोपशम सम्यक्त्वके अथवा यहाँपर वा शब्दका ग्रहण किया है, इस लिये द्वितीयोपशम सम्यक्त्वके अन्तर्मुहूर्तमात्र कालमें से जय जघन्य एक समय तथा उत्कृष्ट छह आवली प्रमाण काल शेष रहे उतने कालमें अनन्तानुबन्धी क्रोध, मान, माया, लोभमेंसे किसीके भी उदयमें आनेसे सम्यक्त्वकी विराधना होनेपर सम्यग्दर्शन गुणकी जो अन्यक्त अतत्त्वश्रद्धान रूप परिणति होती है, उसको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं ।

इस गुणस्थानको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

सम्मत्तरयणपम्बपसिद्दादो मिच्छभूमिसमभिमुखो ।

शासियसम्मत्तो सो, सासणखामो मुणेष्वो ॥ २० ॥

सम्यक्त्वरत्नपर्वतशिखरात् मिथ्यात्वभूमिसमभिमुखः ।

नाशितसम्यक्त्वः सः सासननामा मन्तव्यः ॥ २० ॥

अर्थ—सम्यक्स्वरूपी रत्नपर्वतके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके सम्मुख हो चुका है, अतएव जिसने सम्यक्त्वकी विराधना ( नाश ) कर दी है, और मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं किया है, उसको सासन या सासादन गुणस्थानवर्ती कहते हैं । भावार्थ—जिस प्रकार पर्वतसे गिरनेपर और भूमिपर पहुँचनेके पहले मध्यका जो काल है वह न पर्वतपर ठहरनेका ही है, और न भूमिपर ही ठहरने का है; किन्तु अनुभय काल है । इसी प्रकार अनन्तानुबन्धी कषायमेंसे किसी एकका उदय होनेसे

सम्यक्त्वपरिणामोंके कूटनेपर, और मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय न होनेसे मिथ्यात्व परिणामोंके न होने पर मध्यके अनुभव-कालमें जो परिणाम होते हैं, उनको सासन या सासादन गुणस्थान कहते हैं। यहाँपर जो सम्यक्त्वको रत्नपर्वतकी उपमा दी है, उसका अभिप्राय यह है कि जिस प्रकार रत्नपर्वत अनेक रत्नोंका उत्पन्न करनेवाला और उन्नत स्थान पर पहुँचानेवाला है उस ही प्रकार सम्यक्त्व भी सम्यग्ज्ञानादि अनेक गुणरत्नोंको उत्पन्न करनेवाला है, और सबसे उन्नत मोक्षस्थानपर पहुँचानेवाला है।

प्रायः सर्वत्र इस गुणस्थानका नाम निर्देश करते समय सासन शब्दका ही प्रयोग किया है। देखो गाथा नं० ९. १६ तथा २०। इसके सिवाय संतसुप्त चिवरणके सूत्र नं० १० में भी सासनशब्द ही पड़ा है। किन्तु अर्थ करने समय प्रायः सासादन शब्दको दृष्टिमें रखना है। दोनों ही शब्द निरुक्तिसिद्ध हैं। असनका अर्थ होता है नीचेको गिरना और आसादनाका अर्थ होता है विराधना। क्योंकि यह जीव मिथ्यात्वकी तरफ नीचेको गिरता है, और वह कार्य सम्यक्त्वकी विराधनासे होता है। अतएव दोनों ही अर्थ संगत हैं।

प्रश्न यह हो सकता है, कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यक्त्वका विनाश होता है, तो उसे दर्शनमोहनीयके भेदोंमें गिनना चाहिये। यदि वह चारित्रमोहनीयका भेद है, तो उससे सम्यक्त्वका विराधन नहीं हो सकता, और ऐसी अवस्थामें इस गुणस्थानका संभव ही नहीं रहता है। दूसरी बात यह है कि अनन्तानुबन्धीके उदयसे यदि सम्यक्त्वका नाश हो जाता है तो जिस जीवके ऐसा हो तो फिर उसको मिथ्यादृष्टिही कहना चाहिये? किन्तु इसका उत्तर यह है कि यहाँपर जो कथन किया गया है उसका फल अनन्तानुबन्धीकषायकी द्विस्वभावताको बताना है। यद्यपि सूत्रमें कहीं पर भी इस कषायको दोनों तरफ गिना नहीं है फिर भी प्रकृत-कथनसे यह फलितार्थ निकलता है कि अनन्तानुबन्धीमें सत्यदर्शन और चारित्र दोनोंके ही घात करनेका स्वभाव पाया जाता है। इसके सिवाय मिथ्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टिदोनोंके विपरीतार्थवेदनमें बहुत बड़ा अन्तर है, क्योंकि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें अतत्त्वार्थ भ्रमरान व्यक्त और सासादन गुणस्थानमें अव्यक्त हुआ करता है। अतएव इस गुणस्थानका प्रथक् निर्देश उचित ही है। इस गुणस्थानमें सम्यग्दृष्टि शब्दका जो प्रयोग किया गया है वह भूतपूर्वगति की अपेक्षासे समझना चाहिये।

क्रमप्राप्त तृतीय गुणस्थानका लक्षण करते हैं।

सम्मामिच्छुदयेण य, जतंतरसन्नधादिकज्जेण ।

यस सम्मं मिच्छं पि य, सम्मिस्सो होदि परिणामो ॥ २१ ॥

सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन च, जात्यन्नरसर्वधातिकार्येण ।

नच सम्यक्त्वं मिथ्यात्वमपि च, सम्मिस्सो भवति परिणामः ॥ २१ ॥

१-।कमिति मिथ्यादृष्टिरिति न वापदिश्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिता द्विस्वभावस्वरूपप्रतिपादनफलत्वात् । .....सूत्रे तथानुपदेशोऽन्यर्पितनयापेक्षः ॥

**अर्थ—** जिसका प्रतिपक्षी आत्माके गुणको सर्वथा घातनेका कार्य दूसरी सर्वघाति प्रकृतियोंसे विरुद्ध जातिका है उस जात्यन्तर सर्वघाति सम्यग्मिध्यात्व प्रकृतिके उदयसे केवल सम्यक्स्वरूप या मिध्यास्वरूप परिणाम न होकर जो मिश्ररूप परिणाम होता है, उसको तीसरा मिश्रगुणस्थान कहते हैं। शङ्का— यह तीसरा गुणस्थान बन नहीं सकता; क्योंकि मिश्ररूप परिणाम ही नहीं हो सकते। यदि विरुद्ध दो प्रकारके परिणाम एक ही आत्मा और एक ही कालमें माने जायें तो शीत उष्णकी तरह परस्पर सहान्वयस्थान लक्षण विरोध दोष आवेगा। यदि क्रमसे दोनों परिमाणोंकी उत्पत्ति मानी जाय, तो मिश्ररूप तीसरा गुणस्थान नहीं बनता। समाधान— यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि मित्रा-मित्रन्यायसे एक काल और एक ही आत्मामें मिश्ररूप परिणाम हो सकते हैं। भावार्थ—जिस प्रकार देवदत्त नामक किसी मनुष्यमें यज्ञदत्तकी अपेक्षा मित्रपना और चैत्रकी अपेक्षा अमित्रपना ये दोनों धर्म एक ही कालमें रहते हैं और उनमें कोई विरोध नहीं है। उस ही प्रकार सर्वज्ञ निरूपित पदार्थके स्वरूपके श्रद्धानको अपेक्षा समोचीनता और सर्वज्ञाभासकथित अतस्त्वश्रद्धानकी अपेक्षा मिध्यापना ये दोनों ही धर्म एक काल और एक आत्मामें बटित हो सकते हैं इसमें कोई भी विरोधादि दोष नहीं है।

उक्त अर्थको ही दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं।

**दहिगुडमिव वामिम्सं, पुहभावं शेव कारिदुं सर्वकं ।**

**एवं मिस्सपभावो, सभ्भामिच्छोत्ति णादव्वो<sup>१</sup> ॥ २२ ॥**

दहिगुडमिव व्यामिश्रं, प्रथग्भावं नैव कर्तुं शक्यम् ।

एवं मिश्रकभावः, सम्यग्मिध्यात्वमिति ज्ञानव्ययम् ॥ २२ ॥

**अर्थ—** जिस प्रकार दही और गुड़को परस्पर इस तरहसे मिलानेपर कि फिर उन दोनोंको पृथक् पृथक् नहीं कर सकें, उस द्रव्यके प्रत्येक परमाणुका रस मिश्ररूप (खट्टा और मीठा मिला हुआ) होता है। उस ही प्रकार मिश्रपरिणामोंमें भी एक ही कालमें सम्यक्स्व और मिध्यास्वरूप परिणाम रहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इस गुणस्थानमें होनेवाली विशेषताको दिखाने हैं।

**सो संजमं ण गिएहदि, वेसजमं वा ण बंधदे आउं ।**

**सम्मं वा मिच्छं वा, पडिवज्जिय मरदि णियमेण<sup>२</sup> ॥ २३ ॥**

स संयमं न गृह्णाति, देशयमं वा न बध्नाति आयुः ।

सम्यक्स्वं वा मिध्यास्वं वा प्रतिपद्यन्नियते नियमेन ॥ २३ ॥

**अर्थ—** तृतीय गुणस्थानवर्ती जीव सकल संयम या देशसंयमको ग्रहण नहीं करता, और न इस गुणस्थानमें आयुर्कर्मका बन्ध ही होता है। तथा इस गुणस्थानवाला जीव यदि मरण करता है

१—न चैतकात्पत्रिकं पूर्वस्वाकृतदेवताऽपि ग्यागेनार्हजपिदेव इत्यभिप्रायवतः पुरुषस्योपलम्भात् ॥—पदार्थ— संतप्तुः खवला पु. १६७ । तथा देवो यशस्विनः अ. ६. पु. १८२ के पद्य, और गा. १२ क। मंदप्रबोधिनी टीका ।

१—खवला खण्ड १ पु. १७० गाथा नं० १०९ । २—पटल, ४ गा. ३३ तथा खं. ५ पु. ३५ ।



तो नियमसे<sup>१</sup> सम्यक्त्व या मिथ्यात्वरूप परिणामोंको प्राप्त करके ही मरण करता है, किन्तु इस गुणस्थान में मरण नहीं होता ।

उक्त अर्थको और भी स्पष्ट करते हैं ।

सम्मतमिच्छपरिणामेषु जहिं आउगं पुरा बद्धं ।

तहिं मरणं मरणांतसमुद्घातो वि य ण मिस्सम्मि<sup>२</sup> ॥ २४ ॥

सम्यक्त्वमिथ्यात्वपरिणामेषु यत्रायुष्कं पुरा बद्धम् ।

तत्र मरणं मारणान्तसमुद्घातोपि च न मिश्रे ॥ २४ ॥

अर्थ—तृतीय गुणस्थानवर्ती जीवने तृतीयगुणस्थानको प्राप्त करनेसे पहले सम्यक्त्व या मिथ्यात्व-रूपके परिणामोंमेंसे जिस जातिके परिणाम कालमें आयुर्कर्मका बन्ध किया हो उस ही तरहके परिणामोंके होनेपर उसका मरण होता है, किन्तु मिश्र गुणस्थानमें मरण नहीं होता । और न इस गुणस्थानमें मारणान्तिक समुद्घात<sup>३</sup> ही होता है

चतुर्थ गुणस्थानका लक्षण बतानेके पूर्व उसमें होनेवाले सम्यग्दर्शनके औपशमिक क्षाधिक क्षायोपशमिक इन तीन भेदोंमेंसे प्रथम क्षायोपशमिकका लक्षण करते हैं ।

सम्मतदेसघादिस्सुदधादो वेदगं हवे सम्मं ।

चलमलिनमगाढं तं, णिच्चं कम्मवत्तवणहेदु ॥ २५ ॥

सम्यक्त्वदेशघातेरुदयाद्वेदकं भवेत्सम्यक्त्वम् ।

चलं मलिनमगाढं, तन्नित्यं कर्मक्षपणहेतु ॥ २५ ॥

अर्थ—सम्यग्दर्शनगुणको विपरीत करनेवाली प्रकृतियोंमेंसे देशघाति सम्यक्त्व प्रकृतिके उदय होने पर ( तथा अनन्तानुबंधि चतुष्क और मिथ्यात्व मिश्र इन सर्वघाति प्रकृतियोंके आगामी निषेकों का सद्वस्थारूप उपशम और वनमान निषेकों की बिना फल दिये ही निर्जरा होने पर ) जो आत्माके परिणाम होने है उनको वेदक या क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन कहते हैं । वे परिणाम चल, मलिन, या अगाढ़ होते हुए भी नित्य ही अर्थात् जघन्य अन्तर्मुहूर्तसे लेकर उत्कृष्ट कृयासठ सागरपर्यन्त कर्मोंकी निर्जराको कारण है ।

जिस प्रकार एक ही जल अनेक कल्लोलरूपमें परिणत होता है, उस ही प्रकार जो सम्यग्दर्शन सम्पूर्ण तीर्थकर या अर्हन्तोंमें समान अनन्त शक्तिके होनेपर भी 'श्रीशान्तिनाथजी शान्तिके लिये और श्रीपार्श्वनाथजी रक्षा करनेके लिये समर्थ है' इस तरह नाना विषयोंमें चलायमान होना है उसको चल सम्यग्दर्शन कहते हैं । जिस प्रकार शुद्ध सुवर्ण भी मलके निमित्तसे मलिन कहा जाता है,

१—अन्य आचार्योंके मतानुसार यह नियम नहीं है । मं. प्र. ।

२—षट्. म्व. ४ पृ. ३४९ म्व. ५ पृ. ३१ । ३—मूल शारंगको बिना छोड़े ही आत्माके प्रदेशोंका बाहर निकलना इसको समुद्घात कहते हैं । उसके मान मेंट है—वेदना, कषाय, वैकृतिक, मारणान्तिक; तेजस्य, आहार और केवल । मरणमें पूर्व होनेवाले समुद्घातको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं ।

उस ही तरह सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयसे जिसमें पूर्वा निर्मलता मही है उसको मलिन सम्यग्दर्शन कहते हैं। जिस तरह बृद्ध पुरुषके हाथमें ठहरी हुई भी लाठी काँपती है उस ही तरह जिस सम्यग्दर्शन के होते हुए भी अपने बनवाये हुए मन्दिरादिमें 'यह मेरा मन्दिर है' और दूसरेके बनवाये हुए मन्दिरादिमें 'यह दूसरेका है,' ऐसा भाव हो उसको अगाढ़ सम्यग्दर्शन कहते हैं।

भावार्थ—उपशमके प्रशस्त और अप्रशस्त इस तरह दो प्रकार हैं। विवक्षित प्रकृति यदि उदय योग्य न हो और स्थिति अनुभाग, उत्कर्षण अपकर्षण तथा संक्रमणके योग्य हों तो उस उपशमको अप्रशस्त कहते हैं। तथा जहाँ पर विवक्षित प्रकृति उदययोग्य भी न हो और उत्कर्षण अपकर्षण एवं संक्रमणयोग्य भी न हो तो वहाँ प्रशस्त उपशम कहा जाता है। अनन्तानुबन्धी कषायका प्रशस्तोपशम नहीं माना है, अतएव अनन्तानुबन्धी कषायका अप्रशस्तोपशम अथवा विसंयोजन होने पर एवं दर्शन मोहनीयकी मिथ्यात्व और मिश्र प्रकृतिका प्रशस्त या अप्रशस्त उपशम अथवा क्षीयमुखताके होनेपर और सम्यक्त्व प्रकृतिके देशघाति स्पर्धकोंका उदय होने पर जो तत्त्वार्थश्रद्धानरूप परिणाम होते हैं, उनको ही वेदक या ज्ञायोपशमिक सम्यक्त्व कहते हैं। यहां पर जीव सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयका वेदन—अनुभवन करता है, इसलिये इसको वेदक कहते हैं।

गाथामें आये हुए नित्य शब्दका अभिप्राय अविनश्वर नहीं किन्तु अन्तर्मुहूर्तमें लेकर छयासठ सागर तकके कालके प्रमाण से है जैसा कि ऊपर बताया गया है। अथवा इसका आशय ऐसा भी हो सकता है कि कर्मोंके क्षणका यह करण—असाधारण कारण है। यह बात केवल इस ज्ञायोपशमिक सम्यक्त्वके विषयमें ही नहीं किन्तु वक्ष्यमाण औपशमिक एवं ज्ञायिकके विषयमें भी समझनी चाहिये। क्योंकि सम्यग्दर्शनके साहचर्यके बिना संवर निर्जरा नहीं हो सकती, यह ध्रुव नियम है। इस ध्रुव नियमको स्पष्ट करना ही नित्य शब्दका अभिप्राय है। इससे मोक्षमार्गमें सम्यग्दर्शनकी असाधारणता सूचित होजानी है। तथा यह भी विशेषता व्यक्त होनी है कि इस ज्ञायोपशमिक सम्यक्त्वके वेदक अथवा समल होते हुए भी वह कर्मक्षणका कारण है। ध्यान रहे कि चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर ऊपरके सभी गुणस्थानोंमें होनेवाली विशिष्ट निर्जराका मूल कारण सम्यग्दर्शन ही है।

चतुर्थ गुणस्थानमें उपदिष्ट सम्यग्दर्शनके तीन भेदोंमेंसे एक भेद समल सम्यग्दर्शन-वेदकका स्वरूप बताकर अब शेष दो—मलदोषरहित औपशमिक और ज्ञायिक सम्यग्दर्शनका हेतुपूर्वक लक्षण और स्वरूप बताते हैं।

सत्तयहं उवसमदो, उवसमसम्भो खया दु खइयो य ।

विन्द्रियकसापुदयादो, असंजदो होदि सम्भो य ॥ २५ ॥

सप्तानामुपशमतः उपशमसम्यक्त्वं ज्ञयात् ज्ञायिकं च ।

द्वितीयकषायोदयादसंपत् अवति सम्यक्त्वं च ॥ २६ ॥

अर्थ—तीन दर्शनमोहनीय अवस्था मिथ्यात्व मिश्र और सम्यक्त्व प्रकृति तथा चार अनन्तानुबन्धी कषाय इन सात प्रकृतियोंके उपशमसे औपशमिक और सर्वाथा क्षयसे ज्ञायिक सम्यग्दर्शन होता है।

इस चतुर्थगुणस्थानवर्ती सम्यग्दर्शनके साथ संयम बिलकुल नहीं होता । क्योंकि यहाँ पर दूसरी अप्रत्याख्यानावरण कषायका उदय रहा करता है । यही कारण है कि इस गुणस्थानबाले जीवको असंयत सम्यग्दृष्टि कहते हैं ।

भावार्थ — सम्यग्दर्शन गुणकी विरोधिनी इन सात प्रकृतियोंके उपशम अथवा क्षय इन दोनों ही अवस्थाओंमें जो आत्माका सम्यग्दर्शन गुण प्रकट होता है वह विशुद्धिकी अपेक्षा समान है । फिर भी औपशमिक और क्षायिकमें प्रतिपक्षी कर्मोंके सुदभाव और असुदभावके कारण बहुत बड़ा भ्रम है । वह यह कि क्षायिक सम्यग्दर्शन अन्त तक स्थिर रहता है । इस सम्यक्त्वसे युक्त जीव कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता, न आत्मगम पदार्थोंमें सन्देह करता है और न मिथ्यादृष्टियोंके अतिशय या चमस्कारको देखकर आश्चर्य ही करता है । अर्थात् वेदक सम्यक्त्वमें पाये जाने वाले बल मलिन और अगाढ दोषोंसे वह रहित होता है । औपशमिक सम्यग्दृष्टि भी ऐसा ही होता है । परन्तु उसका काल अन्तमुद्भूत मात्र ही है । उसके बाद वह प्रतिपक्षी कर्मोंमेंसे मिथ्यात्वका उदय हो आने पर मिथ्यादृष्टि, अनन्तानुबन्धी कषायमेंसे किसीके उदयमें आने पर सासादन सम्यग्दृष्टि, मिश्र प्रकृतिके उदयमें आने पर सम्यग्मिथ्यादृष्टि और सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयमें आने पर ममल वेदक सम्यक्त्वको जिसका कि स्वरूप उपरकी गाथासे बताया गया है प्राप्त करके असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानको प्राप्त होजाता है । अर्थात् इन चारमेंसे किसी भाँ एक अवस्थाको प्राप्त कर लेता है । कदाचित् उपरकी कषायों का क्षयोपशम भी यदि साथमें हो जाय तो वह पाँचवें सातवें गुणस्थानोंको भी प्राप्त कर सकता है ।

इस गुणस्थानके साथ असंयत शब्दका जो प्रयोग किया है वह अन्त्यदीपक है । अतएव असंयत भाव प्रथमगुणस्थानसे लेकर इस चतुर्थगुणस्थानतक ही पाया जाता है । क्योंकि उपरके गुणस्थानों में से पाँचवें के साथ देशसंयत या संयतासंयत और फिर उसके उपरके सभी गुणस्थानोंके साथ संयत विशेषण पाया जाता है ।

इस गुणस्थानमें श्रद्धानकी अपेक्षा जो कुछ विशेषता है उसको दिखाने हैं ।

सम्माइट्टी जीवो, उवइट्ठं पवयणं तु सहइदि ।

सहइदि असम्भावं अजाणमाणो गुरुणियोगा ॥ २७ ॥

सम्यग्दृष्टिर्जीव उपदिष्टः प्रवचनं तु श्रद्धानि ।

श्रद्धात्यसद्भावमज्ञायमानो गुरुनियोगान् ॥ २७ ॥

अर्थ—सम्यग्दृष्टि जीव आचार्योंके द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका श्रद्धान करना है, किन्तु अज्ञान-तावज्ञ गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है । भावार्थ—स्वयंके अज्ञानवश “अरिहंतदेवका ऐसा ही उपदेश है” ऐसा समझकर यदि कदाचित् किसी पदार्थका विपरीत श्रद्धान भी करता है तो भी वह सम्यग्दृष्टि ही है; क्योंकि उसने अरिहंतका उपदेश समझकर उस पदार्थका वैसा श्रद्धान किया है । परन्तु—

सुतादो तं सम्मं, दूरसिज्जंतं जदा ण सव्हदि ।

सो चेव हवह मिच्छाहट्ठी जीवो तदो पडुदी ॥ २८ ॥

सूत्रात्तं सम्यक दर्शयन्तं यदा न श्रद्धाति ।

स चैव भवति मिध्यादृष्टिर्जीवस्तदा प्रभृति ॥ २८ ॥

अर्थ—गणधरादिकथित सूत्रके आश्रयसे आचार्यादिके द्वारा भले प्रकार समझाये जानेपर भी यदि वह जीव उस पदार्थका समीचीन श्रद्धान न करे तो वह जीव उस ही कालसे मिध्यादृष्टि होजाता है ।  
भाषार्थ—आगम दिखाकर समीचीन पदार्थके समझाने पर भी यदि वह जीव पूर्वमें अज्ञानसे किये हुए अतत्त्वश्रद्धानको न छोड़े तो वह जीव उसही कालसे मिध्यादृष्टि कहा जाना है ।

इसी चतुर्थगुणस्थानवर्ती जीवके असंयत विशेषणकी अपेक्षाको दृष्टिमें रखकर उसके आशय को स्पष्ट करनेके लिये विशेष स्वरूप दिखाते हैं ।

खो इन्द्रियेषु विरदो, खो जीवे थावरे तसे वापि ।

जो सव्हदि जिणुत्तं सम्माहट्ठी अविरदो' सो ॥ २९ ॥

नो इन्द्रियेषु विरतो, नो जीवे स्थावरे तसे वापि ।

यः श्रद्धाति जिनोक्तं, सम्यग्दृष्टिरविरतः सः ॥ २९ ॥

अर्थ—जो इन्द्रियोंके विषयोंसे तथा त्रस स्थावर जीवोंकी हिससे विरक्त नहीं है, किन्तु जिनेन्द्रिये द्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अविरतसम्यग्दृष्टि है ।

भाषार्थ—संयम दो प्रकारका होता है, एक इन्द्रियसंयम दूसरा प्राणसंयम । इन्द्रियोंके विषयोंसे विरक्त होनेको इन्द्रियसंयम, और अपने तथा परके प्राणोंकी रक्षाको प्रा. संयम कहते हैं । इस गुणस्थानमें दोनों संयमोंमें से कोई भी संयम नहीं होता, अतएव इसको अविरतसम्यग्दृष्टि कहते हैं । परन्तु इस गुणस्थानके लक्षणमें जो अपि शब्द पड़ा है उससे सूचित होता है कि वह बिना प्रयोजन किसी हिंसामें प्रवृत्त भी नहीं होता\* । क्योंकि यहाँ असंयम भावसे प्रयोजन अप्रत्याख्यानाधरणादि कषायके क्षयोपशमसे पाँचवें आदि गुणस्थानोंमें पाये जानेवाले देशसंयम तथा आगेके संयमभावके निषेधसे है । अतएव असंयत कहनेका अर्थ यह नहीं है कि सम्यग्दृष्टिकी प्रवृत्ति मिध्यादृष्टिके समान अथवा अनर्गल हुआ करती है । क्योंकि चतुर्थगुणस्थानमें ४१ कर्मप्रकृतियोंके बंधका व्युत्पत्तिके नियमानुसार<sup>१</sup> अभाव होजाया करता है । अतएव ४१ कर्मोंके बन्धको कारणभूत प्रवृत्तियाँ उसके न तो होती ही हैं और न उनका होना संभव ही है । अतएव उसकी अन्तरंग बहिरंग प्रवृत्तिमें नीचेके तीन गुणस्थानवालोंको अपेक्षा महान् अन्तर होजाया करता है ।

पंचम गुणस्थानका लक्षण कहते हैं ।

१—अपि शब्देन संवेगादिसम्यक्गुणाः सूच्यन्ते । श्री. प्र.। २ अपि शब्देनानुकम्पादिगुणसद्भावान्निपरावर्हिता न कहोतिति सूच्यते । मन्दप. ।

१—सोलस—एणवीस—णम आदि कर्मकाण्ड, गाथा नं. ९४, ९५, ९६ ।

पञ्चवदोऽनुदयादौ, संजमभाषो न होदि श्वरिं तु ।

यौववदो होदि तदो, देसवदो होदि पंचमभो ॥ ३० ॥

प्रत्याख्यानोदयान्, संजमभाषो न भवति नशरिं तु ।

स्तोफप्रतो भवति ततो, देशप्रतो भवति पंचमः । ३० ॥

अर्थ—यहाँ पर प्रत्याख्यानानावरण कषायका उदय रहनेसे पूर्ण संजम तो नहीं होता, किन्तु यहाँ इतनी विशेषता होती है कि अप्रत्याख्यानानावरण कषायका उदय न रहनेसे एक देशप्रत होते हैं । अतएव इस गुणस्थानका नाम देशप्रत या देशसंयम है । इसीको पाँचवाँ गुणस्थान कहते हैं ।

भावार्थ—प्रत्याख्यान शब्दका अर्थ त्याग-पूर्णत्याग-सकलसंयम होता है । उसको आवृत्त करने वाली कषायको प्रत्याख्यानानावरण कहते हैं । नामके एक देशका उच्चारण करने पर पूरे नामका बोध हो जाता है । इसी भाँति यहाँ गाथा में प्रत्याख्यान शब्दका प्रयोग प्रत्याख्यानानावरणके लिये किया गया है । यह हेतुवाक्य है । इससे एकदेश संयम और चारित्रकी अपेक्षा यहाँ पाया जानेवाला ज्ञायोपशमिक भाव ये दो बातें सूचित होती हैं । क्योंकि तृतीय कषायके उदयवा मुख्यतया उल्लेख नीचेकी अनन्तानुबन्धी और अप्रत्याख्यानानावरण चतुष्क इन आठ कषायोंके अभावको व्यक्त करता है ।

औद्यिकादिक ५ भावोंमेंसे चारित्रकी अपेक्षा यहाँ पर केवल ज्ञायोपशमिक भाव ही है । किन्तु सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक, ज्ञायिक, ज्ञायोपशमिक इन तीनमेंसे कोई भी एक भाव रह सकता है । किन्तु बिना सम्यक्त्वके यह गुणस्थान नहीं हो सकता यह बात “पंचम” शब्दसे स्पष्ट होती है । क्योंकि निश्चयान्वये उदयसे प्रथम अनन्तानुबन्धीके उदयसे द्वितीय, सम्यग्निश्चयान्वय प्रकृतिके उदयसे तीसरा और सम्यक्त्व प्रकृतिके साथयुक्त उसके बिना अप्रत्याख्यानानावरण कषायके उदयसे चतुर्थ गुणस्थान होता है । इसके अनन्तर ही अप्रत्याख्यानानावरण कषायके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षय एवं सदुपशमके साथ साथ प्रत्याख्यानानावरण कषायके उदयसे ज्ञायोपशमिक देशचारित्र होकर यह पंचम गुणस्थान हुआ करता है ।

कदाचित् यह शंका हो सकती है कि बिना सम्यग्दर्शन के भी देशसंयम देखे जाते हैं, अतएव इस गुणस्थानके लिये सम्यग्दर्शनकी आवश्यकता नहीं है, परन्तु ऐसा नहीं है । बिना सम्यक्त्वके संयम या देशसंयम नहीं कहा जा सकता । क्योंकि सः अर्थात् सम्यक्-सम्यग्दर्शनके साथ होने वाले यम—बाह्य विषयोंकी उपरतिको ही संयम कहा जाता है । यही ध्यान जिनैकमनि आदि शब्दों के द्वारा आगेकी गाथा में स्पष्ट कर दी गई है ।

विरत और अविरत दोनों धर्मों में परस्पर विरोध है । अतएव इनका एक जगह सहवास नहीं रह सकता । किन्तु इस गुणस्थानको विरताविरत भी कहते हैं, सो किस तरह संभव हो सकता है ? इसका उत्तर उपपत्ति पूर्वक देते हैं ।

जो तसबहाउ विरदो, अविरदओ तहुप बावरबहादो ।

एकसमयमि जीवो, विरदाविरदो जिणेकमई <sup>१</sup> । ३१ ।

यस्त्रसबधाद्विरतः, अविरतस्तथा च स्थावरबधात् ।

एकसमये जीवो विरताविरतो जिनैकमतिः ॥ ३१ ॥

अर्थ—जो जीव जिनेन्द्रदेवमें अद्वितीय श्रद्धा को रखता हुआ त्रसकी हिंसासे विरत और वस ही समयमें स्थावरकी हिंसासे अविरत होता है, उस जीवको विरताविरत कहते हैं ।

भावार्थ—यहाँ पर जिन शब्द उपलक्षण है इसलिये जिनशब्दसे जिनोद्देव, उनका उपदिष्ट आगम, और धर्म तथा उसके अनुसार चलनेवाले गुरुओंका भी ग्रहण करना चाहिये । अर्थात् जिनदेव जिनागम, जिनधर्म और जिनगुरुओंका श्रद्धान करने वाला जो जीव एक ही समयमें त्रसहिंसाकी अपेक्षा विरत और स्थावर हिंसाकी अपेक्षा अविरत होता है, इसलिये उसको एक ही समयमें विरता-विरत कहते हैं । अर्थात् विरत और अविरत दोनों ही धर्म भिन्न भिन्न कारणोंकी अपेक्षासे हैं अतएव उनका सहाबस्थान विरुद्ध नहीं है ।

जिस तरह गाथा नं. २६ में निर्दिष्ट अपि शब्दसे विशेष अर्थ सूचित किया गया है उसी तरह यहाँ पर भी जो "तथा च" शब्द पड़ा है उसका अभिप्राय भी यह है कि बिना प्रयोजन वह स्थावर हिंसाको भी नहीं करता ।

क्रम प्राप्त छठे गुणस्थानका लक्षण बताते हैं ।

संजलजणोकसायाणुदयादो संजमो हवे जम्हा ।

मलजलणपमादो वि य, तम्हा हु पमत्त विरदो सो ॥ ३२ ॥

संज्वलननोकषायणमुदयात् संयमो भवेद्यस्मात् ।

मलजनन प्रमादोऽपि च तस्मात् खलु प्रमत्तविरतः सः ॥ ३२ ॥

अर्थ—सकल संयमको रोकनेवाली प्रत्याख्यानावरण कषायका क्षयोपशम होनेसे पूर्ण संयम तो हो चुका है, किन्तु उस संयम के साथ साथ संज्वलन और नोकषायका उदय रहनेसे संयममें मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद भी होता है । अतएव इस गुणस्थानको प्रमत्तविरत कहते हैं ।

भावार्थ—चौदह गुणस्थानोंमें यह छठा गुणस्थान है । परन्तु पूर्ण संयम जिनमें पाया जाता है, उनमें यह सबसे पहला है । यहाँ पर पूर्ण संयमके साथ प्रमाद भी पाया जाता है । यह प्रमाद संज्वलन कषायके तीव्र उदय से हुआ करता है । आगेके गुणस्थानोंमें उसका मन्द, मन्दतर, मन्दतम, उदय हुआ करता है । संज्वलनके तीव्र उदयमें भी प्रत्याख्यानावरणके अभावसे प्रकट हुए सकल संयमका घात करने का सामर्थ्य नहीं है, उससे प्रमादरूप मल ही उत्पन्न हो सकता है । इस गुणस्थानमें भी औदयिकादि पाँच भावोंमेंसे चारित्रकी अपेक्षा केवल क्षायोपशमिक भाव ही है किंतु सम्यक्त्वकी अपेक्षा

पांचवें गुणस्थानके समान और शार्मिक ज्ञायिक, ज्ञायोपशमिक इन तीनमेंसे कोई भी एक भाव-सम्यग्दर्शन अवश्य पाया जाता है। क्योंकि यहाँ द्रव्यसंयमकी नहीं अपितु भावसंयमकी ही अपेक्षा है। यद्यपि यहाँ संज्वलनका उदय पाया जाता है, फिर भी औद्यिकभाव अर्भाष्ट-विवक्षित नहीं है। क्योंकि सकल संयम जो यहाँ हुआ है, वह संज्वलनके उदयसे नहीं किंतु प्रत्याख्यातावरणके ज्ञायोपशमसे हुआ है।

प्रमत्त गुणस्थानकी विशेषताओं को बताते हैं।—

वत्तावत्तपमादे, जो वसइ पमत्त संजदो होदि ।

सथलगुणशीलकलिओ, महव्वई चित्तलायाणो' ॥ ३३ ॥

व्यक्ताव्यक्तप्रमादे, यो वसति प्रमत्तमंयतो भवति ।

सकलगुणशीलकलितो महाव्रती चित्रलाचरणः' ॥ ३३ ॥

अर्थ—जो महाव्रती सम्पूर्ण (=) मूलगुण और शीलके भेदोंसे युक्त होना हुआ भी व्यक्त एवं अव्यक्त' दोनों प्रकारके प्रमादोंको करना है वह प्रमत्त संयत गुणस्थानवाला है। अतएव वह चित्रला आचरणवाला माना गया है।

भावार्थ—इस छंदे गुणस्थानवर्ती मुनिका आचरण संज्वलन कपायके तीव्र उदयसे युक्त रहनेके कारण चित्रल—चितकबरा—जहाँ पर दूसरे रंगका भी सद्भाव पाया जाय, हुआ करता है। और यह व्यक्त अव्यक्त दोनों ही प्रकारके प्रमादोंसे युक्त रहा करता है।

प्रकरणमात्र प्रमादोंका वर्णन करते हैं।

विकहा तहा कमाया, इंदियणिद्धा तहेव पणो य ।

चदु चदु पणमेगेमं होति पमादा हू पण्णम्म' ॥ ३४ ॥

विकथास्तथा कपाया, इन्द्रियनिद्रास्तथैव प्रणयश्च ।

चतुः चतुः पञ्चकैकं भवन्ति प्रमादा खलु पञ्चदश ॥ ३४ ॥

अर्थ—चार विकथा—स्त्रीकथा, भक्तकथा, राष्ट्रकथा, अवनिपात्रकथा, चार कपाय—क्रोध, मान, माया, लोभ, पंच इन्द्रिय-स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु, श्रोत्र, एक निद्रा और एक प्रणय—स्नेह इस तरह कुल मिलाकर प्रमादों के पन्द्रह भेद हैं।

१—वत्तावत्तपमादे जो वसइ पमत्त संजदो होदि । सथलगुण शीलकलिओ महव्वई चित्तलायाणो ॥ ३३ ॥ म. वृ. ।

२—चित्तलाचरण इत्यपि पठान्तरम् । चित्रं प्रमादमिधं लीनंति चित्रकं अथवा चित्रलं सारंगमहादेन शब्दितं यद्वा चित्तं लीनीति चित्तम आचरणं यस्यासौ ॥

३—जिमका स्वयं अनुभव हो सके अथवा कदाचित् जिमका दुर्गम का भी परिज्ञान हो सके उसको व्यक्त और उसमें विपरीत को अव्यक्त प्रमाद कहते हैं। “व्यक्ते—अव्यक्तं”—जी प्र तथा स्वयंवेद्यः पणनुमेयश्च व्यक्तः—स्थूलः, प्र. ।

४—चट्ठं, मं, मुत्त उदयुत माथा नं. ११४ । तत्रतु पण्णम्मा इतिपाठः ।

भावार्थः— संयमके विरोधी कथा या वाक्य प्रबन्धको विकथा, इसी प्रकार जिससे संयम गुणका घात हो ऐसे क्रोध, मान, माया, लोभरूप परिणामको कषाय, स्पर्शनादि इन्द्रियोंके द्वारा अपने अपने स्पर्शादि विषयमें रागभावके होनेको इन्द्रिय, स्त्यानगुद्धि आदि तीन कर्मोंके उदयसे अथवा निद्रा और प्रचलाके तीव्र उदयसे अपने विषयके सामान्य ग्रहणको रोकने वाली जो जाड्यावस्था उत्पन्न होती है, उसको निद्रा, बाह्य पदार्थोंमें ममत्व परिणामको अथवा तीव्र हास्यादि नोकषायोंके उदयसे होने वाले संक्लेश परिणामको प्रणय कहते हैं। ध्यान रहे कि यहां पर संज्वलन और तत्सम्बन्धी नोकषायके तीव्र उदयसे होने वाले ही परिणाम प्रमाद शब्दसे विवक्षित हैं। इन पन्त्रह प्रमादोंके कारण सम्यग्दर्श या गुण शील आदि कुशलानुष्ठानमें असावधानी अथवा अनादर आदि भाव होजाया करते हैं। यही प्रमाद है जोकि संयतको प्रमत्त बना देता है। यह दशा अन्तर्मुहूर्तसे अधिक काल तक नहीं रहा करती उसके बाद अप्रमत्त गुणस्थान होजाया करता है। और इन दोनों गुणस्थानोंमें इसी तरह हजारों बार परिवर्तन होता रहता है।

यहाँ पर प्रमादके मूलमें ५ प्रकार हैं—विकथा, कषाय, इन्द्रिय, निद्रा और प्रणय। इनके क्रमसे ४—४—५—१—१ भेद हैं, और सब मिलाकर १५ भेद होते हैं। सब संयोगी भंग ८० है जैसा कि आगे बताया गया है। किन्तु बिस्तारपूर्वक भेद करके भंग निकालने पर उनकी संख्या साढ़े सैंतीस हजार होती है। यथा विकथा २५, कषाय २५, इन्द्रिय और अग्निन्द्रिय मिलकर ६ और निद्रा २ तथा मोह और प्रणय का युगल २। इन सबका परस्परमें गुण करने पर ३७५०० भेद होते हैं।

अब प्रमादोंका विशेष वर्णन करने के लिये उनके पाँच प्रकारोंका वर्णन करते हैं।

संख्या तद् पथारो, परियदृण शङ्ख तद् समुद्दिदृह' ।

एदे पंच पयारा, पमदसमुक्किस्तणे ज्ञेया । ३५ ॥

संख्या तथा प्रस्तारः परिवर्तनं नष्टं तथा समुद्दिष्टम् ।

एते पञ्च प्रकाराः प्रमादसमुत्कीर्तने ज्ञेया ॥ ३५ ॥

अर्थ—प्रमादके विशेष वर्णनके विषयमें इन पाँच प्रकारोंको समझना चाहिये। संख्या, प्रस्तार, परिवर्तन, नष्ट और समुद्दिष्ट। आलापोंके भेदोंकी गणनाको संख्या, संख्याके रखने या निकालनेके क्रमको प्रस्तार, एक भेदसे दूसरे भेद पर पहुँचनेके क्रमको परिवर्तन, संख्याके द्वारा भेदके निकालनेको नष्ट और भेदको रखकर संख्या निकालनेको समुद्दिष्ट कहते हैं।

१—कारणवश नीचेकी कषायका उदय हो जाने पर नीचेके भी गुणस्थान होजाया करते हैं। क्योंकि छठे गुणस्थान वालेके छह मार्ग हैं एक ऊपरका सातवां और नीचेके पाँचों गुणस्थान। देखो चरचाशतक पृथ ४४।

२—राजकथा, भोजनकथा, स्त्री कथा, चोर कथा, धन, वैर, परस्वण्डन, देश, कपट, गुणबंध, दैवी, निष्ठुर, शून्य, कन्दर्प, अनुचित, भंड, मूर्ख, आत्म प्रशंसा, परिवाद, ग्लानि, परपीडा, कलह, परिग्रह, साधारण, संगीत। ये मूल ४ भेदोंकी सम्मिलित करके विकथाके २५ उत्तर भेद बताये हैं। देखो चरचाशतक पृथ ४२ और उसकी टिप्पणी तथा जी. प्र. टीका; परन्तु दोनों जगह के नामोंमें कुछ कुछ अन्तर है।



क्रमानुसार सबसे प्रथम संख्याकी उत्पत्तिका क्रम बताते हैं ।

सन्वे पि पुन्वभंगा, उवरिमभंगेषु एकमेककेसु ।

मेलंति य क्रमसो, गुणिदे उपपज्जदे संख्या ॥ ३६ ॥

सर्वेपि पूर्वभङ्गा, उपरिमभङ्गेषु एकैकेषु ।

मिलन्ति इति च क्रमशो, गुणिते उत्पद्यते संख्या ॥ ३६ ॥

अर्थ—पूर्वके सब ही भङ्ग आगेके प्रत्येक भङ्गमें मिलते हैं, इसलिये क्रमसे गुणा करने पर संख्या उत्पन्न होती है ।

भावार्थ पूर्वके विकथाओंके प्रमाण चारको आगेकी कपायोंके प्रमाण चारसे गुणा करना चाहिये, क्योंकि प्रत्येक विकथा प्रत्येक कपायके साथ पाई जाती है । इससे जो राशि उत्पन्न हो ( जैसे १६ ) उसको पूर्व समझकर उसके आगेके इन्द्रियोंके प्रमाण पाँचसे गुणा करना चाहिये, क्योंकि प्रत्येक विकथा या कपाय प्रत्येक इन्द्रियके साथ पाई जाती है । इसके अनुसार सोलहको पाँचसे गुणनेपर अस्सी प्रमादोंकी संख्या निकलती है । निद्रा और प्रणय ये एक ही एक हैं इसलिये इनके साथ गुणा करने पर संख्या में वृद्धि नहीं हो सकती । अतएव इनसे गुणा करनेकी आवश्यकता नहीं है ।

अब प्रस्तारक्रमको दिखाते हैं ।

पढमं पमदपमाणं, क्रमेण शिषिखविय उवरिमाणं च ।

पिंडं पडि एकैकं, शिषिखत्ते होदि पत्थारो ॥ ३७ ॥

प्रथमं प्रमादप्रमाणं, क्रमेण निक्षिप्य उपरिमाणं च ।

पिण्डं प्रति एकैकं, निक्षिप्ते भवति प्रस्तारः ॥ ३७ ॥

अर्थ—प्रथम प्रमादके प्रमाणका विरलन कर क्रमसे निक्षेपण करके उसके एक एक रूपके प्रति आगेके पिण्डरूप प्रमादके प्रमाणका निक्षेपण करनेपर प्रस्तार होता है ।

भावार्थ--प्रथम विकथा प्रमादका प्रमाण ४, उसका विरलन कर क्रमसे ११११ इस तरह निक्षेपण करना । इसके ऊपर कपायप्रमादके प्रमाण चारको प्रत्येक एकके ऊपर ११११ इस तरह निक्षेपण करना, ऐसा करनेके अनंतर परस्पर ( कपायको ) जोड़ देनेपर १६ सोलह होते हैं । इन सोलहका भी पूर्वकी तरह विरलन कर एक एक करके सोलह जगह रखना तथा प्रत्येक एकके ऊपर आगेके इन्द्रियप्रमादका प्रमाण पाँच पाँच रखना । ऐसा करनेसे पूर्वकी तरह परस्पर जोड़नेपर अस्सी प्रमाद होते हैं । इसको प्रस्तार कहते हैं । इससे यह मालूम होजाता है कि पूर्वके समस्त प्रमाद, आगेके प्रमादके प्रत्येक भेदके साथ पाये जाते हैं ।

प्रस्तारका दूसरा क्रम बताते हैं ।

शिषिखत्तं विदियमेतं, पढमं तस्सुवरि विदियमेकैककं ।

पिंडं पडि शिषिखत्तो, एवं सम्बत्थ कायव्वो ॥ ३८ ॥

निक्षिप्या द्वितीयमात्रं प्रथमं तस्योपरि द्वितीयमेकैकम् ।

पिण्डं प्रति निक्षेप, एवं सर्वत्र कर्तव्यः ॥ ३८ ॥

अर्थ दूसरे प्रमादका जितना प्रमाण है उतनी जगहपर प्रथम प्रमादके पिण्डको रखकर, उसके ऊपर एक एक पिण्डके प्रति आगेके प्रमादमेंसे एक एकका निक्षेपण करना, और आगे भी सर्वत्र इसी प्रकार करना ।

भाषार्थ—दूसरे कषाय प्रमादका प्रमाण चार हैं, इसलिये चार जगह पर प्रथम विकथाप्रमादके पिण्डका स्थापन करके उसके ऊपर अर्थात् प्रत्येक पिण्डके प्रति एक एक कषायका ( ११११ ) इस तरह से स्थापन करना । इनको परस्पर जोड़नेसे सोलह होते हैं । पुनः इन सोलहको भी प्रथम समझकर, इनसे आगेके इन्द्रिय प्रमादका प्रमाण पाँच हैं, इसलिये सोलहके पिण्डको पाँच जगह रखकर पीछे प्रत्येक पिण्ड पर क्रमसे एक एक इन्द्रियका स्थापन करना ( १६ १६ १६ १६ १६ ) । इन सोलहको इन्द्रियप्रमादके प्रमाण पाँचसे गुणा करने पर या पाँच जगह पर रखे हुए सोलहको परस्पर जोड़नेसे प्रमादोंकी संख्या अस्सी निकलती है ।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा अक्षपरिवर्तनको<sup>१</sup> पहलू है ।

तदियक्खो अंतगदो आदिगदे संकमेदि विदियक्खो ।

दोषिण्वि गंतूणंतं आदिगदे संकमेदि णमवस्सो<sup>२</sup> ॥ ३९ ॥

तृतीयाक्ष अन्तगत आदिगते, संक्रामति द्वितीयाक्षः ।

द्वाष्वपि गत्वान्तमादिगते, संक्रामति प्रथमाक्षः ॥ ३६ ॥

अर्थ—प्रमादका तृतीयस्थान अन्तको प्राप्त होकर जब फिरसे आदिस्थानको प्राप्त होजाय तब प्रमादका दूसरा स्थान भी बदल जाता है । इसी प्रकार जब दूसरा स्थान भी अन्तको प्राप्त होकर फिर आदिको प्राप्त होजाय तब प्रथम प्रमादका स्थान बदलता है । निद्रा और स्नेह इनका दूसरा भेद नहीं है, इसलिये इनमें अक्षसंचार नहीं होता ।

भाषार्थ तीसरा इन्द्रियस्थान जब स्पर्शनादिके क्रमसे क्रोध और प्रथम विवथा पर घूमकर अन्तको प्राप्त होजाय तब दूसरे कषायस्थानमें क्रोधका स्थान छूटकर मानका स्थान होता है । इसी प्रकार क्रमसे जब कषायका स्थान भी पूर्ण हो जाय तब विकथामें स्त्रीकथाका स्थान छूटकर राष्ट्रकथाका स्थान होता है । इस क्रमसे १ स्त्रीकथालापी क्रोधो, स्पर्शनेन्द्रियवर्गगतो निद्रालुः स्नेहवान्, २ स्त्रीकथालापी, क्रोधी, रसनेन्द्रियवर्गगतः नि. स्ने. ३ स्त्री. को. प्राणेन्द्रियवर्गगतः नि. स्ने. ४ स्त्री. क्रोधी चक्षुरिन्द्रियवर्गगतः नि. स्ने. ५ स्त्री. को. श्रोत्रेन्द्रियवर्गगतः नि. स्ने. । इस तरह इन्द्रिय स्थान अन्ततक होकर जब पुनः स्पर्शन पर आता है तब क्रोधकी जगह मान होजाता है । मानके भी पाँच संचार पूरे हो जाने पर मायाके साथ और मायाके भी पूरे हो जाने पर लोभके साथ ५ ५ संचार होते हैं । इस प्रकार स्त्री कथाके

१—एक स्थानको छोड़कर दूसरे स्थानपर जानेको परिवर्तन कहते हैं ।

२—मुद्रित बड़ी टीकामें पे नं. ३९ की गाथा नं. ४० पर और नं. ४० की गाथा नं. ३९ पर मुद्रित है किन्तु यहाँ प्रस्तार क्रमके अनुसार रखी गई है ।

साथ २० भंग होने पर भक्तकथा राष्ट्रकथा और अवनिपाल कथाके साथ भी क्रमसे २०-२० भंग होकर प्रमादके कुल २० भंग होने हैं ।

आगेकी गाथामें दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षसंचार बताया है, उसका भी यही क्रम है । अन्तर इतना ही है कि इन्द्रियोंके स्थान पर विकथाओंके और विकथाओंकी जगह इन्द्रियोंको रखकर संचार हुआ करता है ।

दूसरे प्रस्तार की अपेक्षा अक्षसंचारको कहते हैं ।

पठमकथा अन्तगदो, आदिगदे मन्मेदि विदधरखो ।

दोणिवि गंतूणं आदिगदे मन्मेदि तदिदधरखो ॥ ४० ॥

प्रथमात् अन्तगद आदिगते संक्रामति द्वितीयात् ।

द्वौषि गत्वान्तमादिगते, संक्रामति तृतीयात् ॥ ४० ॥

अर्थ प्रथमात् जो विकथाकर प्रमादस्थान वह घूमता हुआ जब क्रमसे अंततक पहुँचकर फिर स्त्रीकथारूप आदि स्थानपर आता है, तब दूसरा कपायका स्थान क्रोधको छोड़कर मानपर आता है । इसी प्रकार जब दूसरा कपायस्थान भी अंतको प्राप्त होकर फिर आदि ( क्रोध ) स्थानपर आता है, तब तीसरा इन्द्रियस्थान बदलता है । अर्थात् स्पर्श को छोड़कर रसनापर आता है ।

आगे नष्टके लानेकी विधि बनाने हैं ।

सगमार्णेहि विभक्ते, सेसं लब्धित्त जाण अक्खपदं ।

लद्धे रूवं पविगव सुद्धे अन्ते ण रूवपक्खेवो ॥ ४१ ॥

स्वरूपानैर्विभक्तं शेषं, लक्षयित्वा जानीहि अक्षपदम् ।

लब्धे रूपं प्रक्षिप्य, शुद्धे अन्ते न रूपप्रक्षेप ॥ ४१ ॥

अर्थ किसीने जितनेवा प्रमादका भङ्ग पूछा हो उतनी संख्याको रखकर उसमें क्रमसे प्रमाद-प्रमाणका भाग देना चाहिये । भाग देनेपर जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझ जो लब्ध आवे उसमें एक मिलाकर, दूसरे प्रमादके प्रमाणका भाग देना चाहिये, और भाग देनेसे जो शेष रहे, उसको अक्षस्थान समझना चाहिये । किन्तु शेष स्थानमें यदि शून्य हो तो अन्तका अक्षस्थान समझना चाहिये, और उसमें एक नहीं मिलाना चाहिये । जैसे किसीने पूछा कि प्रमादका बीसवाँ भङ्ग कौनसा है ? तो बीसकी संख्याको रखकर उसमें प्रथम विकथाप्रमादके प्रमाण चारका भाग देनेसे लब्ध पाँच आवे, और शून्य शेषस्थानमें है, इसलिये पाँचमें एक नहीं मिलाना, और अन्तका विकथा ( अवनिपालकथा ) समझना चाहिये । इसी प्रकार आगे भी कपायके प्रमाण चारका पाँचमें भाग देनेसे लब्ध और शेष एक एक ही रहा इस लिये प्रथम क्रोधकपाय, और लब्ध एकमें एक और मिलानेसे दो होते हैं, इसलिये दूसरी रसनेन्द्रिय समझनी चाहिये । अर्थात् २० वाँ भङ्ग अवनिपालकथालापी क्रोधी रस-नेन्द्रियवशांतो निश्रालुः स्नेहवान् यह हुआ । इसी रीतिसे प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा २० वाँ भंग स्त्रीकथा-लापी लोभी श्रोत्रेन्द्रियवशांतः होगा ।

अब उद्दिष्टका स्वरूप कहते हैं ।

संटाविदूण रूवं, उबरीदो संगुणित् सगमाणे ।

अवणिज्ज अणकिदयं, कुज्जा एमेव सव्वन्थ । ४२ ॥

संस्थाप्य रूपमुपरितः संगुणित्वा स्वकमानम् ।

अपनीयानाकृतं कुर्यात् एवमेव सर्वत्र ॥ ४२ ॥

अर्थ—एकका स्थापन करके आगेके प्रमादका जितना प्रमाण है, उसके साथ गुणाकार करना चाहिये । और उसमें जो अनङ्कित हो उसका त्याग करे । इसी प्रकार आगे भी करनेसे उद्दिष्टका प्रमाण निकलता है ।

भाषार्थ — प्रमादके भङ्गको रखकर उसकी संख्याके निकालनेको उद्दिष्ट कहते हैं । उसके निकालनेका क्रम यह है कि किसीने पूछा कि राष्ट्रकथालापी मार्या घ्राणेंद्रियवशंगतः निद्रालुः स्नेहवान् यह प्रमादका भङ्ग कितनेमा है ? तो ( १ ) संख्याको रखकर उसको प्रमादके प्रमाणसे गुणा करना चाहिये और जो अनङ्कित हो उसको उसमेंसे घटा देना चाहिये । जैसे एकका स्थापनकर उसको इन्द्रियोंके प्रमाण पाँचसे गुणा करनेपर पाँच हुआ उसमेंसे अनङ्कित चतुः श्रात्र दो हैं; क्योंकि भंग पूछनेमें घ्राणेंद्रियका ग्रहण किया है इसलिये दोको घटाया तो शेष रहे तीन, उनको कपायके प्रमाण चारसे गुणा करनेपर बारह होते हैं, उनमें अनङ्कित एक लोभकपाय है, इसलिये एक घटा दिया तो शेष रहे ग्यारह । उनको विकथाओंके प्रमाण चारसे गुणनेपर चवालीस होते हैं, उसमेंसे एक अवनिपालकथाको घटा दिया तो शेष रहे तेतालीस, इसलिये उक्त भंग तेतालीसवां हुआ । किन्तु प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा यह ४३ नं. का भंग होगा ।

प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा जो अक्षपरिवर्तन बनाया था उसके आश्रयसे नष्ट और उद्दिष्टके गूढ़-यंत्रको दिखाते हैं ।

इगिवित्तिचपणखपणदशषण्णसं खवीसनालसट्ठी य ।

संठविष पमदुठाले, णठुठुद्विद्वं च जाण तिठ्ठाले । ४३ ॥

एकद्वित्रिचतुःपञ्चखपञ्चदशपञ्चदश खविंशच्चत्वरिंशत् षष्ठीश्च ।

संस्थाप्य प्रमादस्थाने, नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४३ ॥

अर्थ—तीन प्रमादस्थानोंमें क्रमसे प्रथम पाँच इन्द्रियोंके स्थानपर एक, दो, तीन, चार, पाँचको क्रमसे स्थापन करना । चार कषायोंके स्थानपर शून्य पाँच, दश, पन्द्रह स्थापन करना । तथा विकथाओंके स्थानपर क्रमसे शून्य बीस, चालीस, साठ, स्थापन करना । ऐसा करनेसे नष्ट उद्दिष्ट अच्छी तरह समझमें आ सकते हैं । क्योंकि जो भंग विवक्षित हो उसके स्थानोंपर रक्खी हुई संख्याको परस्पर जोड़नेसे, यह कितनेवां भंग है अबबना इस संख्यावाले भंग में कौन कौनसा प्रमाद आता है, यह समझमें आ सकता है ।

दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा गूढयन्त्र को कहते हैं।

इगिबिसिचखचडवारम् खसोलगागटठदालचउसटिठ ।

संठविय पमदठाणे हाटठुद्धिटं च जाण तिठठाणे ॥ ४४ ॥

एकद्वित्रिचतुःखचतुरष्टद्वादश, खषोडशरागाष्टचत्वारिंशच्चतुः<sup>१</sup> षष्ठिम् ।

संस्थाप्य प्रमादस्थाने नष्टोद्दिष्टे च जानीहि त्रिस्थाने ॥ ४५ ॥

अर्थ - दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा तीनों प्रमादस्थानोंमें क्रमसे प्रथम विकथाओंके स्थानपर १।२।४ स्थापन करना, और कपायोंके स्थानपर ०।५।८।१२ स्थापन करना और इन्द्रियोंकी जगहपर ०।१६।३२।४८।६४ स्थापन करना ऐसा करनेसे दूसरे प्रस्तारकी अपेक्षा भी पूर्वकी तरह नष्टोद्दिष्ट ममझमें आ सकते हैं।

ऊपरके गाथा नं ४३ में बताया गये प्रथम प्रस्तारकी अपेक्षा गूढ यन्त्र—

स्प	र	घ्रा.	च	श्रो.
१	२	३	४	५
क्रो.	मा	मा.	लो	
०	५	१०	१५	
स्त्री.	भ	रा.	अ	
०	२०	४०	६०	

गाथा नं. ४४ में बताया गये द्वितीय प्रस्तारकी अपेक्षा गूढ यन्त्र—

स्त्री.	भ.	रा.	अ.	
१	२	३	४	
क्रो.	मा	मा.	लो.	
०	५	८	१२	
स्प.	र.	घ्रा.	च.	श्रो.
०	१६	३२	४८	६४

इसी प्रकार साढ़े सैंतीस हजारका भी गूढ यन्त्र बनता है ।

१-रागशब्दसे ३२ लिये जाते हैं, क्योंकि “कटपयपुरःस्थवर्णः” इत्यादि नियमसूत्रके अनुसार गका अर्थ १ और रका अर्थ २ होता है। और यह नियम है कि “अंकोंकी विपरीत गति होती है” ।

सप्तम गुणस्थानका स्वरूप बताते हैं।—

संजलणणोकपायाणुदयो मंदो जदा तदा होदि ।

अप्रमत्तगुणो तेण य, अप्रमत्तो संजदो होदि ॥ ४१ ॥

संज्वलननोकपायाणामुदयो मन्दो यदा तदा भवति ।

अप्रमत्तगुणमेव च, अप्रमत्तः संयतो भवति ॥ ४२ ॥

अर्थ—जब संज्वलन और नोकपायका मन्द उदय होता है तब सकल संयमसे युक्त मुनिके प्रमादका अभाव हो जाता है। इस ही लिये इस गुणस्थानको अप्रमत्त संयत कहते हैं इसके दो भेद हैं एक स्वस्थानाप्रमत्त दूसरा सातिशयाप्रमत्त ।

छठे गुणस्थानमें संयतका प्रमत्त विशेषण अन्त्यदीपक है। अतएव यहाँतकके सभी गुणस्थान वाले जीव प्रमादसहित हुआ करते हैं। और इससे उपरके गुणस्थानवाले सभी जीव प्रमादरहित ही होते हैं। यही कारण है कि सातवें गुणस्थानका नाम अप्रमत्तसंयत है।

प्रश्न हो सकता है कि जब उपरके यहाँसे आगेके सभी गुणस्थान संयत और अप्रमत्त हैं तब अप्रमत्तसंयत इस नामसे सभी गुणस्थानोंका ग्रहण हो जायगा अतएव आठवें आदि गुणस्थानोंके भिन्न भिन्न नाम निर्देशकी क्या आवश्यकता है? उत्तर—यद्यपि संज्वलनके तीव्र उदयके अभावकी अपेक्षा उपरके सभी गुणस्थान सामान्यरूपसे अप्रमत्त हैं, फिर भी उन उन गुणस्थानोंमें होनेवाले या पाये जानेवाले अन्य कार्योंका विशेषण रूपसे उल्लेख करके उन उनका भिन्न भिन्न नाम निर्देश किया गया है।

इस गुणस्थानमें जब तक चारित्रमोहर्नायकी २१ प्रकृतियोंके उपशमन तथा क्षपणके कार्यका प्रारम्भ नहीं होता किन्तु संज्वलनके मन्दोदयके कारण प्रमाद भी नहीं होता, केवल सामान्य ध्यानावस्था रहती है, तब तक यह अवस्था निरतिशय अप्रमत्त कही जानी है। और जब इसी गुणस्थानवाला जीव उक्त प्रकृतियोंका उपशमन या क्षपण करनेके लिये उद्यत होता है तब उसकी सातिशय अप्रमत्त अवस्था हुआ करती है। इस तरह एक ही गुणस्थानकी दो अवस्थाएँ हैं और ये दो अवस्थाएँ ही आगेकी दानों गाथाओं में स्पष्ट की गई हैं।

स्वस्थानाप्रमत्त संयतका निरूपण करते हैं।—

णट्टासेसपमादो, वयगुणसीलोलि मंडिओ णाणी ।

अणुवसमओ अत्तवओ माणणिलोणोहु अपमत्तो ॥ ४६ ॥

नष्टशेषप्रमादो, व्रतगुणशीलाबलिमण्डितो ज्ञानी ।

अनुपशमक अक्षपको, ध्याननिलीनो हि अप्रमत्त ॥ ४७ ॥

अर्थ - जिस संयतके सम्पूर्ण व्यक्त्यायुक्त प्रमाद नष्ट हो चुके हैं, और जो समग्र ही महाप्रसन्न अद्भुत मूलगुण तथा शीलसे युक्त है, शरीर और आत्माके भेदज्ञानमें तथा मोक्षके कारणभूत ध्यानमें निरन्तर लीन रहता है, ऐसा अप्रमत्त मुनि जब तक उपशमक या क्षपक श्रेणिका आरोहण नहीं करता तबतक उसको स्वस्थान अप्रमत्त अथवा निरतिशय अप्रमत्त कहते हैं।

सातिशय अप्रमत्तका स्वरूप बताते हैं।

इग्रीसमोहस्वर्णवसमण्डिमित्ताणि त्रिकरणाणि तर्हि ।

पटमं अधापवत्तं, करणं तु करेदि अप्रमत्तो ॥ ४७ ॥

एकविंशतिमोहक्षपणोपशमननिमित्तानि त्रिकरणानि तेषु ।

प्रथममधःप्रवृत्तं, करणं तु करोति अप्रमत्तः ॥ ४७ ॥

अर्थ - अप्रत्याख्यानावरण, प्रत्याख्यानावरण, और संज्वलन सम्बन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ इस तरह बारह और नव हास्यादिक नोकपाय कुल मिलकर मोहनीय कर्मकी इन इक्कीस प्रकृतियोंके उपशम या क्षय करनेको आत्माके ये तीन करण अर्थात् तीन प्रकारके विशुद्ध परिणाम निमित्तभूत हैं - अधकरण, अपूर्वकरण, और अनिवृत्तिकरण। उनमेंसे सातिशय अप्रमत्त अर्थात् जो श्रेणि चढ़नेके लिये सम्मुख या उद्यत हुआ है वह नियमसे पहले अधःप्रवृत्त करणको करता है।

अधःप्रवृत्त करणका लक्षण कहते हैं।

जज्ञा उवरिमभावा, हेट्टिमभावेहि सरिसगा होंति ।

तस्मा पटमं करणं अधापवतोति णिवृद्धं ॥ ४८ ॥

यस्मादुपरितनभावा, अधस्तनभावेः सदृशका भवन्ति ।

तस्मात्प्रथमं करणमधःप्रवृत्तमिति निर्दिष्टम् ॥ ४८ ॥

अर्थ - अधःप्रवृत्त करणके कालमें से ऊपरके समयवर्ती जीवोंके परिणाम नीचेके समयवर्ती जीवोंके परिणामोंके सदृश - अर्थात् संख्या और विशुद्धिकी अपेक्षा समान होते हैं, इसलिये प्रथम करणको अधःप्रवृत्त करण कहा है।

अधःप्रवृत्तकरणके काल और उसमें होनेवाले परिणामोंका प्रमाण बताते हुए उनकी सदृश वृद्धिका निर्देश करते हैं।

अन्तोमुहुत्तमेत्तो तक्कालो होदि तत्थ परिणामा ।

लोमाणमसंखमिदा, उवरुवरि सरिसवड्ढिगवा ॥ ४९ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रस्तत्कालो भवति तत्र परिणामाः ।

लोकानामसंख्यमिता, उपर्युपरिसदृशवृद्धिगताः ॥ ४९ ॥

अर्थ - इस अधःप्रवृत्त करणका काल अन्तर्मुहूर्त मात्र है, और उसमें परिणाम असंख्यातलोक प्रमाण होते हैं, और ये परिणाम ऊपर ऊपर सदृश वृद्धिको प्राप्त होते गये हैं। अर्थात् यह जीव चारित्र-  
गो... ..५

मोहनीयकी शेष २४ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय करनेके लिये अधःकरण, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरणोंको करता है। प्रत्येक भेदके परिणामोंका प्रमाण असंख्यातलोक प्रमाण है। और उनमें जो उत्तरोत्तर वृद्धि होती है वह समानताको लिये हुए होती है। इनमें से अधःकरण श्रेणी चढ़नेके सम्मुख सातिशय अप्रमत्तके होता है, और अपूर्वकरण आठवें और अनिवृत्तिकरण नववें गुणस्थानमें होता है।

**भावार्थ—**करण नाम आत्माके परिणामोंका है। इन परिणामोंमें प्रतिस्मय अनन्तगुणी विशुद्धता होती जाती है। जिसके बलसे कर्मोंका उपशम तथा क्षय और स्थितिखण्डन तथा अनुभागखण्डन होते हैं। इन तीनों करणोंका काल यद्यपि सामान्यालापमें अन्तर्मुहूर्तमात्र है, तथापि अधःकरणके कालके संख्यातवें भाग अपूर्वकरणका काल है, और अपूर्वकरणके कालसे संख्यातवें भाग अनिवृत्तिकरणका काल है। अधःप्रवृत्तिकरणके परिणाम असंख्यातलोक प्रमाण हैं। अपूर्वकरणके परिणाम अधःकरणके परिणामोंसे असंख्यातलोकगुणित हैं। और अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी संख्या उसके कालके समयोंके समान है। अर्थात् अनिवृत्तिकरणके कालके जितने समय हैं उतने ही उसके परिणाम हैं। पूर्वोक्त कथनका खुलासा बिना दृष्टान्तके नहीं हो सकता इसलिये इसका दृष्टान्त इस प्रकार समझना चाहिये। कल्पना करो कि अधःकरणके कालके समयोंका प्रमाण १६; अपूर्वकरणके कालके समयोंका प्रमाण ८; और अनिवृत्तिकरणके कालके समयोंका प्रमाण ४ है। अधःकरणके परिणामोंकी संख्या ३०७२; अपूर्वकरणके परिणामोंकी संख्या ४०६६; और अनिवृत्तिकरणके परिणामोंकी संख्या ४ है। एक समयमें एक जीवके एक ही परिणाम होता है; इसलिये एक जीव अधःकरणके १६ समयोंमें १६ परिणामोंके ही धारण कर सकता है। अधःकरणके और अपूर्वकरणके परिणाम जो १६ और ८ से अधिक कहे हैं वे नाना जीवोंकी अपेक्षासे कहे गये हैं। यहाँ इतना विशेष है कि अधःकरणके १६ समयोंमेंसे प्रथम समयमें यदि कोई भी जीव अधःकरण माँड़ेगा तो उसके अधःकरणके समस्त परिणामोंमें से पहले १६२ परिणामोंमें से कोई एक परिणाम होगा। अर्थात् तीन कालमें जब कभी चाहे जब चाहे जो अधःकरण माँड़ेगा तो उसके पहले समयमें नम्बर १ से लगाकर नम्बर १६२ तकके परिणामोंमें से उसकी योग्यताके अनुसार कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार किसी भी जीवके उसके अधःकरण माँड़नेके दूसरे समयमें नम्बर ४० से लगाकर नम्बर २०४ तक १६६ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इस ही प्रकार तीसरे चौथे आदि समयोंमें भी क्रमसे नम्बर ८० से लगाकर २४८ तक १७० परिणामोंमेंसे कोई एक और १८१ से लगाकर २६४ तकके १७४ परिणामोंमेंसे कोई एक परिणाम होगा। इसी तरह आगेके समयोंमें होनेवाले परिणाम गोमटमारकी बड़ी टीका और मुशीला उपन्यासमें से यदा<sup>१</sup> दिये हुए यन्त्रद्वारा समझ लेने चाहिये। अधःकरणके अपुनरुक्त परिणाम केवल ११२ हैं और समस्त समयोंमें होनेवाले पुनरुक्त और अपुनरुक्त परिणामोंका जोड़ ३०७२ है। इस अधःकरणके परिणाम समान वृद्धि को लिये हुए हैं -- अर्थात् पहले समयके परिणामसे द्वितीय समयके परिणाम जितने अधिक हैं उतने ही उतने द्वितीयादिक समयोंके

<sup>१</sup>—यइ यंत्र यहा आगे पृ. नं. ३६ पर दिया है।



परिणामोंसे तृतीयादिक समयोंके परिणाम अधिक हैं। इस समान वृद्धिको ही चय कहते हैं। इस दृष्टान्तमें चयका प्रमाण ४ है; स्थानका प्रमाण १६ और सर्वधनका प्रमाण ३०५२ है। प्रथमस्थानमें वृद्धिका अभाव है, इसलिये अन्तिमस्थानमें एक घाटि पद (स्थान) प्रमाण चय वर्द्धित हैं। अतएव एक घाटि पदके आधेको चय और पदसे गुणाकरनेपर  $16 \times 4 = 64$  चयधनका प्रमाण होता है।

भावार्थ—प्रथम समयके समान समस्त समयोंमें परिणामोंको भिन्न समझकर वर्द्धित प्रमाणके जोड़को चयधन वा उत्तरधन कहते हैं। सर्वधनमें से चयधनको घटाकर शेषमें पदका भाग देने से प्रथम समयसम्बन्धी परिणाम पुंजका प्रमाण  $3052 - 64 = 2988$  होता है। इसमें क्रमसे एकएक चय जोड़नेपर द्वितीयादिक समयोंके परिणामपुंजका प्रमाण होता है। एक घाटि पद प्रमाण चय मिलानेसे अन्तसमय सम्बन्धी परिणामपुंजका प्रमाण  $2988 + 16 \times 4 = 3052$  होता है। एक समयमें अनेक परिणामोंकी संभावना है, इसलिये एक समयमें अनेक जीव अनेक किन्तु भिन्न भिन्न परिणामोंको ग्रहण कर सकते हैं। अतएव एक समयमें नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोंमें विसदृशता है। एकसमयमें अनेक जीव एक परिणामको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये एक समयमें नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोंमें सदृशता भी है। भिन्न समयोंमें अनेक जीव अनेक परिणामोंको ग्रहण कर सकते हैं, इसलिये भिन्न समयोंमें नाना जीवोंकी अपेक्षासे परिणामोंमें विसदृशता है। जो परिणाम किसी एक जीवके प्रथम समयमें हो सकता है, वही परिणाम किसी दूसरे जीवके दूसरे समयमें, और तीसरे जीवके तीसरे समयमें, तथा चौथे जीवके चौथे समयमें हो सकता है; इसलिये भिन्न भिन्न समयवर्ती अनेक जीवोंके परिणामोंमें सदृशता भी होती है। जैसे कि १६२ नम्बरका परिणाम प्रथम, द्वितीय, तृतीय और चतुर्थ समयमें भी हो सकता है। प्रथम समय सम्बन्धी परिणामपुंजके भी ३६, ४०, ४१, और ४२ इस तरह चार खण्ड किये गये हैं। अर्थात् नंबर १ से लेकर ३६ नम्बर तकके ३६ परिणाम ऐसे हैं जो प्रथम समयमें ही पाये जाते हैं, द्वितीयादिक समयोंमें नहीं; इन्हीं ३६ परिणामोंके पुंजको प्रथम खण्ड कहते हैं। दूसरे खण्डमें नम्बर ४० से ७६ तक ४० परिणाम ऐसे हैं जो कि प्रथम और द्वितीय समयमें पाये जाते हैं। इन चालीस परिणामोंके समूहको ही द्वितीय खण्ड कहते हैं। तीसरे खण्डमें नम्बर ८० से १२० तक ४१ परिणाम ऐसे हैं जो कि प्रथम द्वितीय तृतीय समयोंमें पाये जाते हैं। चतुर्थ खण्डमें नं. १२१ से १६२ तक ४२ परिणाम ऐसे हैं जो आदिके चारों ही समयोंमें पाये जा सकते हैं। इसी प्रकार अन्य समयोंमें भी समझना चाहिये। अधःकरणके ऊपर ऊपरके समस्त परिणाम पूर्ववर्ती परिणामकी अपेक्षा अनन्तगुणी विशुद्धता लिये हुए हैं।

इस प्रकरणमें प्रयुक्त कुछ आवश्यक शब्दोंकी परिभाषा, उसके निकालनेकी विधि, और करण सूत्रोंको समझ लेना अधिक उपयोगी होगा अतएव उनका संक्षेपमें यहां परिचय दिया जाता है।

सर्वधन—इसका आशय ऊपर बताया जा चुका है। सम्पूर्ण समयोंमें पाये जानेवाले समस्त परिणामोंके समूहको सर्वधन कहते हैं। इसीका दूसरा नाम पदधन भी है। यह “मुद्गन्धूमीजोगदत्ते पदगुणिदे पदधनं इति।” इस करणसूत्रके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् मुख—आदिस्थान

## अधःकरणकी अनुकृष्टी रचनाका यंत्र.

समय नं.	परिणामोकी संख्या	कहांसे कहां तक	अनुकृष्टि रचना.			
१६	२२२	६६१—६१२	५६ ६६१—७४४	५५ ७४५—७६६	५६ ८००—८२५	५७ ८२६—८१२
१५	२१८	६३८—८५५	५३ ६३८—६६०	५४ ६६१—७४४	५५ ७४५—७६६	५६ ८००—८२५
१४	२१४	५८६—७६६	५२ ५८६—६३७	५३ ६३८—६६०	५४ ६६१—७४४	५५ ७४५—७६६
१३	२१०	५३५—७४४	५१ ५३५—५८५	५२ ५८६—६३७	५३ ६३८—६६०	५४ ६६१—७४४
१२	२०६	४८५—६६०	५० ४८५—५३५	५१ ५३५—५८५	५२ ५८६—६३७	५३ ६३८—६६०
११	२०२	४३६—६३७	४९ ४३६—४८५	५० ४८६—५३५	५१ ५३५—५८५	५२ ५८६—६३७
१०	१९८	३८८—५८५	४८ ३८८—४३६	४९ ४३६—४८५	५० ४८६—५३५	५१ ५३५—५८५
९	१९४	३४१—४३६	४७ ३४१—३८७	४८ ३८८—४३६	४९ ४३६—४८५	५० ४८६—५३५
८	१९०	२९५—४८५	४६ २९५—३४०	४७ ३४१—३८७	४८ ३८८—४३६	४९ ४३६—४८५
७	१८६	२५०—४३६	४५ २५०—२९५	४६ २९५—३४०	४७ ३४१—३८७	४८ ३८८—४३६
६	१८२	२०६—३८७	४४ २०६—२९५	४५ २९५—३४०	४६ ३४१—३८७	४७ ३८८—४३६
५	१७८	१६३—३४०	४३ १६३—२०५	४४ २०६—२९५	४५ २९५—३४०	४६ ३४१—३८७
४	१७४	१२१—२९५	४२ १२१—१६२	४३ १६३—२०५	४४ २०६—२९५	४५ २९५—३४०
३	१७०	८०—२९५	४१ ८०—१२०	४२ १२१—१६२	४३ १६३—२०५	४४ २०६—२९५
२	१६६	४०—२०५	४० ४०—७६	४१ ८०—१२०	४२ १२१—१६२	४३ १६३—२०५
१	१६२	१—१६२	३९ १—३९	४० ४०—७६	४१ ८०—१२०	४२ १२१—१६२

का प्रमाण और भूमि - अन्तिम स्थानका प्रमाण दोनोंको जोड़कर जो संख्या हो उसके आधेका पद-प्रमाणसे गुणा करने पर सर्वधन निष्पन्न होता है। यथा -

$$१६२ + २२२ = ३८४ \times १६ = ३०७२।$$

पद - इसको गच्छ या स्थान शब्दसे भी कहते हैं। यह सम्पूर्ण समयोंके प्रमाणका बोधक है तथा “आदि अन्ते शुद्धं, बडिदहिदे रूवसंजुदे ठाणा” इस करणसूत्र - नियमके अनुसार इसका प्रमाण निकाला जा सकता है। अर्थात् आदिको अन्तमेंसे घटाने पर जो बाकी रहे, उसमें वृद्धि - चय प्रमाणका भाग देना चाहिये। इससे जो लब्ध प्रमाण हो उसमें एक जोड़ देना चाहिये। ऐसा करनेसे  $२२२ - १६२ = ६० + १ = ६१$  पदका प्रमाण आता है।

चय - इसका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है। उत्तर और विशेष भी इसीके पर्याय वाचक शब्द हैं। इसका प्रमाण “पदकदिसंखेणभाजिय पचयं” इस नियमके अनुसार निकाला जा सकता है। अर्थात् सर्वधनमें पदके वर्गका भाग देने पर जो लब्ध आवे उसमें पुनः संख्यातका भाग देने पर चयका प्रमाण निकलता है।  $३८४ \div ६१ = ६१ = ४।$

मुख, आदि, प्रथम, ये पर्यायवाचक - समानार्थक शब्द हैं। प्रथम समयके द्रव्यका प्रमाण निकालनेकी विधि ऊपर बताई जा चुकी है।

आदिधन - “पदहतमुखमादिधनं” इस नियमके अनुसार आदि द्रव्यको पदसे गुणा करने पर आदिधनका प्रमाण निकलता है। यथा -  $१६२ \times १६ = २५९२।$

अन्तधन - इसका भूमि भी कहते हैं। इसका प्रमाण “व्येकं पदं चयाभ्यस्तं तदादिसहितं धनम्” इसके अनुसार निकलता है। अर्थात् एक कम पदका चयसे गुणा करना और उसमें प्रथम समयका प्रमाण जोड़ देना। यथा  $१५ \times ४ = ६० + १६२ = २२२।$

मध्यधन - आदिधन और अन्तधनको जोड़कर आधा करनेसे मध्यधन निकलता है। यदि स्थानोंकी संख्या सम हो तो बीचके दो स्थानोंके प्रमाणको जोड़कर आधा करनेसे निकलता है।

उत्तरधन - “व्येकपदार्थधनचयगुणो गच्छ उत्तरधनम्” इस नियमके अनुसार एक कम पदके आधेका चयसे और गच्छसे गुणा करनेपर उत्तरधनका प्रमाण होता है। यथा -  $६१ \times ६ \times ११ = ४००।$

अनुकृष्टि रचना - ऊपरके और नीचेके परिणामोंमें अनुकर्षणको दिखानेवाली रचनाको कहते हैं। इसके यंत्रसे मालूम हो जाता है कि ऊपर नीचेके समयवर्ती परिणामोंमें किस तरहसे सहस्रताका अनुकर्षण पाया जाता है। ऊपर जो करणसूत्र बताये गये हैं उन्हींके अनुसार अनुकृष्टि रचनाका हिसाब भी समझमें आ सकता है। किसी भी विवक्षित समयके परिणामोंके समूहको सर्वधन मानकर और वहाँके योग्य चय गच्छ उत्तरधन आदिको ध्यानमें लेकर प्रमाण निकाल लेना चाहिये।

१ - चयका प्रमाण निकालने के और भी कई करणसूत्र हैं।

२ - यथा -  $३०७२ - ४८० = २६९२ = १६१।$

जैसे कि प्रथम समयमें सर्वधन १६२ चय १ गच्छ ४ और उत्तरधनका प्रमाण ६ है। इसीलिये अनुकृष्टिगत प्रथम द्वितीय, तृतीय, और चतुर्थ खण्डके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३६, ४०, ४१, और ४२ निकल आता है। क्योंकि ऊर्ध्वगच्छके प्रमाण १६ में संख्यात ४। क्योंकि ४ समयनक सादृश्य पाया जाता है) का भाग देनेसे लब्ध ४ आते हैं, यही अनुकृष्टिमें गच्छका प्रमाण है। ऊर्ध्वरचनाके चय प्रमाण ४ में अनुकृष्टिगच्छ ४ का भाग देनेसे लब्ध १ आता है यही अनुकृष्टिमें चयका प्रमाण है। गच्छ ४ में एक कम करने पर लब्ध ३ के आवे १॥) को चय १ से गुणाकर और फिर गच्छ ४ से गुणा करने पर लब्ध ६ को सर्वधन १६२ में घटाकर लब्ध १४६ में गच्छ ४ का भाग देनेसे ३६ प्रथम खण्डका द्रव्य प्रमाण निकलता है। उसीमें गच्छके शेष स्थान ३ तक चय १ को जोड़नेसे क्रमसे द्वितीयादि खण्डका प्रमाण ४०, ४१, ४२ आता है। इसी तरह अन्यत्र भी समत् लेना चाहिये।

अब अपूर्वकरण गुणस्थानका कहते हैं।

अंतोमुहूर्तकालं, गमिऊण अधापवत्तकरणं तं ।

पडिसमयं सुज्झंतो, अपुव्वकरणं समल्लियह ॥ ५० ॥

अन्तमुहूर्तकालं गमयित्वा, अधःप्रवृत्तकरणं तन् ।

प्रतिसमयं शुध्यन्, अपूर्वकरणं समाश्रयति ॥ ५० ॥

अर्थ—जिसका अन्तमुहूर्तमात्र काल है, ऐसे अधःप्रवृत्तकरणको बिताकर वह सातिशय अप्रमत्त जब प्रतिसमय अनन्तगुणी विशुद्धिको लिए हुए अपूर्वकरण जातिके परिणामोंको करता है, तब उसको अपूर्वकरणनामक अष्टमगुणस्थानवर्ती कहते हैं।

भावार्थ—यहाँ विशुद्धि शब्द उपलक्षण मात्र होने से प्रशस्तप्रकृतियोंके चतुःस्थानी अनुभाग की अनन्तगुणी वृद्धि, अप्रशस्त प्रकृतियोंके त्रिस्थानी अनुभागकी अनन्तगुणी हानि, तथा बध्यमान कर्मोंके संख्यात हजार स्थितिबंधोपसरण भी सूचित होते हैं। क्योंकि यहाँ पर अनन्तगुणी विशुद्धि के साथ ४ आश्रयक माने गए हैं।

अपूर्वकरणका निरुक्तिपूर्वक लक्षण कहते हैं।

एदस्मि गुणद्वारेण, विसरिससमयद्विषेहि जीवेहि ।

पुव्वमपत्ता जप्ता, होंति अपुव्वा हु परिणामा १ ॥ ५१ ॥

एतस्मिन् गुणस्थाने, विसदृशसमयस्थितैर्जीवैः ।

पूर्वमप्राप्ता यस्मात्, भवन्ति अपूर्वा हि परिणामाः ॥ ५१ ॥

अर्थ—इस गुणस्थानमें भिन्नसमयवर्ती जीव, जो पूर्व समयमें कभी भी प्राप्त नहीं हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं, इसलिए इस गुणस्थानका नाम अपूर्वकरण है।

भावार्थ—जिस प्रकार अधःकरणमें भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम सदृश और विसदृश

दोनों ही प्रकारके होते हैं, वैसे अपूर्वकरणमें नहीं है; किन्तु यहाँपर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम बिसदृश ही होते हैं सदृश नहीं होते ।

इस गुणस्थानका दो गाथाओंद्वारा विशेष स्वरूप दिखाते हैं ।

भिण्णममयट्ठियेहिं दु, जीवेहिं ण होवि सव्वदा सरिसो ।

कारणेहि एवकसमयट्ठियेहिं सरिसो बिसरिसो वा ॥ ५२ ॥

भिन्नसमयस्थितैस्तु जीवैर्न, भवति सर्वदा सादृश्यम् ।

करणैरेकसमयस्थितैः, सादृश्यं वैसादृश्यं वा ॥ २ ॥

अर्थ—यहाँपर ( अपूर्वकरणमें ) भिन्न समयवर्ती जीवोंमें विशुद्ध परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सादृश्य नहीं पाया जाता; किन्तु एक समयवर्ती जीवोंमें सादृश्य और वैसादृश्य दोनों ही पाये जाते हैं ।

अतोमुद्वृत्तमेतं पडिसमयमसंख्यलोकपरिणामा ।

कमउड्ढा पुव्वगुणे, अणुकट्ठी णात्थ णियमेण ॥ ५३ ॥

अन्तमुद्वृत्तमात्रं, प्रतिसमयमसंख्यलोकपरिणामाः ।

क्रमवृद्धा अपूर्वगुणे, अनुकृष्टिर्नास्ति नियमेन । ३ ॥

अर्थ—इस गुणस्थानका काल अन्तमुद्वृत्तमात्र है और इसमें परिणाम असंख्यात लोकप्रमाण होते हैं, और वे परिणाम उत्तरोत्तर प्रतिसमय समानवृद्धिको लिये हुए हैं । तथा इस गुणस्थानमें नियमसे अनुकृष्टिरचना नहीं होती है ।

भाषार्थ—अधःप्रवृत्तकरणके कालसे अपूर्वकरणका काल यद्यपि संख्यातगुणा हीन है; तथापि सामान्यसे अन्तमुद्वृत्तमात्र ही है । इसमें परिणामोंकी संख्या अधःप्रवृत्तकरणके परिणामोंकी संख्यासे असंख्यातलोकगुर्णा है । और इन परिणामोंमें उत्तरोत्तर प्रतिसमय समान वृद्धि होती गई है । अर्थात् प्रथम समयके परिणामोंसे जितने अधिक द्वितीय समयके परिणाम हैं उतने उतने ही अधिक तृतीयादि समयोंके परिणामोंसे तृतीयादि समयोंके परिणाम हैं । तथा जिस प्रकार अधःप्रवृत्तकरणमें भिन्नसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सादृश्य पाया जाता है इस लिए वहाँपर अनुकृष्टि रचना की है, उस प्रकार अपूर्वकरणमें अनुकृष्टि रचना नहीं होती; क्योंकि भिन्नसमयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें यहाँपर सादृश्य नहीं पाया जाता । इसकी अकर्मदृष्टि इस प्रकार है—सर्वधनका प्रमाण ४०६६ है, संख्यातका प्रमाण ४, चयका प्रमाण १६ और स्थानका प्रमाण ८ है । एक घाटिपदके आनेको चय और पदसे गुणा करनेपर चयधनका प्रमाण  $2 \times 16 \times 8 = 256$  होता है । सर्वधनमेंसे चयधनको घटाकर पदका भाग देनेसे प्रथम-समयसम्बन्धी परिणामपुत्रका प्रमाण  $4066 - 256 = 4040$  होता है । इसमें एक एक चय जोड़नेपर द्वितीयादिक समयमें होनेवाले परिणामोंका प्रमाण निकलता है । इसमें एक घाटि पदप्रमाण चय जोड़नेसे अंतसमयसम्बन्धी परिणामोंका प्रमाण  $4040 + 7 \times 16 = 512$  होता है ।

इन अपूर्वकरण परिणामोंके द्वारा क्या कार्य होता है ? यह दो गाथाओं द्वारा स्पष्ट करते हैं ।

तारिसपरिणामाद्वयजीवा हृ जिणेहि गलिपतिमिरेहि ।

मोहसप्तपुष्पकरणा, खणुवसमणुज्जया भणिया' ॥ ५४ ॥

तादृशपरिणामस्थितजीवा, हि जिनेर्गलिततिमिरैः ।

मोहस्यापूर्वकरणाः क्षणोपशमनोद्यताः भणिता ॥ ५४ ॥

अर्थ - अज्ञान अन्धकारसे सर्वथा रहित<sup>१</sup> जिनेन्द्रदेवने कहा है कि उक्त परिणामोंको धारण करनेवाले अपूर्वकरण गुणस्थानधर्ती जीव मोहनीयकर्मकी शेष प्रकृतियोंका क्षण अथवा उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं ।

भावार्थ - इस गुणस्थानमें चार आवश्यक कार्य हुआ करते हैं । १ गुणश्रेणी निर्जरा, २ गुणसंक्रमण, ३ स्थितिखण्डन, ४ अनुभागखण्डन । ये चारों ही कार्य पूर्वबद्ध कर्मोंमें हुआ करते हैं । इनमें अनुभाग खण्डन पूर्वबद्ध सत्तारूप अप्रशस्त प्रकृतियोंके अनुभागका हुआ करता है । क्योंकि इनके बिना चारित्र मोहनी २१ प्रकृतियोंका उपशम या क्षय नहीं हो सकता । अतएव अपूर्व परिणामोंके द्वारा इन कार्योंको करके उपशम क्षणके लिये यहीसे वह उद्यत होजाया करता है ।

शिद्धापयले णट्ठे, सदि आऊ उवसमति उवसमया ।

खवगं दुक्के खवसा, शियमेष खवंति मोहं तु ॥ ५५ ॥

निद्राप्रचले नष्टे, सति आयुषि उपशमयन्ति उपशमका ।

क्षपकं ढौकमाना. क्षपका, नियमेन क्षपयन्ति मोहं तु ॥ ५५ ॥

अर्थ - जिनके निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छिन्ति हो चुकी है, तथा जिनका आयुक्रम अभी विद्यमान है, ऐसे उपशमश्रेणिका आरोहण करनेवाले जीव शेष मोहनीयका उपशमन करते हैं, और जो क्षपकश्रेणिका आरोहण करनेवाले हैं, वे नियमसे मोहनीयका क्षपण करते हैं ।

भावार्थ - जिसके अपूर्वकरणके छह भागोंमें से प्रथम भागमें निद्रा और प्रचलाकी बन्धव्युच्छिन्ति हो गई है, और जिसका आयुक्रम विद्यमान है ( जो मरण के सम्मुख नहीं हैं<sup>२</sup> ), अर्थात् जो श्रेणिको चढ़नेवाला है, क्योंकि श्रेणिसे उतरते समय यहाँपर मरणकी सम्भावना है<sup>३</sup> ; इस प्रकारके उपशमश्रेणिको चढ़नेवाले जीवके अपूर्वकरण परिणामोंके निमित्तसे मोहनीयका उपशम और क्षपकश्रेणिकालेके क्षय होता है<sup>४</sup> ।

१-संतसुत पृ. १८३ गा ११८

२-इस विशेषणसे उनके कहे हुए वचनमें प्रामाण्य दिखलाया है, क्योंकि यह नियम है कि जो परिपूर्ण ज्ञानका धारक है वह मिथ्या भाषण नहीं करता ।

३-इन दोनों कर्मोंकी बन्धव्युच्छिन्ति यही पर होती है । इस कथनसे अष्टगुणस्थानका प्रथम भाग लेना चाहिये, क्योंकि उपशम या क्षयका प्रारम्भ यहीसे होजाता है ।

४-मरणके समयसे पूर्व समयमें होनेवाले गुणस्थानको भी उपचारसे मरणका गुणस्थान कहते हैं ।

५-इस गाथामें तु, शब्द पड़ा है, इसमें सूचित होता है कि क्षपकश्रेणिमें मरण नहीं होता ।

नवमे गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं ।

एकस्मि कालसमये संठाणादीहि जड शिवद्वुंति ।

य शिवद्वुंति तहानि य, परिणामेहि मिहो जेहि' । ६ ॥

होति अ'लयद्विणो ते, पटिसमयं जेप्सिमेकपग्निगामा ।

विमलयरक्तागह्वरदासिनाहि शिवद्वुंतिद्वकम्भवणा' । ७ ॥ (तुम्भ)

एकस्मिन् कालसमये, संस्थानादिभिर्यथा निवर्तन्ते ।

न निवर्तन्ते तथापि च परिणामेन्द्रियो यैः ॥ ५२ ॥

भवति अतिवर्तिनस्ते प्रतिसमयं येषामेकपरिणामा ।

विमलतरंगान्तावद्विषयामिनिर्दिष्टवद्वचना ॥ ७३ ॥ (तुम्भ)

अर्थ—अन्तर्मुहूर्तनात्र अनिवृत्तिवर्णनके कालमेसे आदि या मध्य या अन्तके एक समयवर्ती अनेक जीवोंमें जिसप्रकार शरीरकी अवगाहना आदि वाञ्छा करणोंसे तथा ज्ञानावस्थादिक कर्मेने लयोपशमादि अन्तरङ्ग कारणोंसे परस्परमे मिल पाया जाता है उसप्रकार जिन परिणाम के निमित्त परस्परमे भेद नहीं पाया जाता उसी अनिवृत्तिवर्णन कहते हैं । अनिवृत्तिवर्णन गुणस्थाना जितना का है, उतने ही उर दे, परिणाम है । इसलिये उर में कालके प्रत्येक समयमे अनिवृत्ति करणका एक ही परिणाम होता है । तथा ये परिणाम अत्यन्त निर्दिष्ट ध्यानरूप अग्निकी शिखाओंकी मन्त्रावस्थासे कर्मेबनको भस्म कर देते हैं ।

भावार्थ यहाँपर एक समयवर्ती नाना जावोंके परिणामोंमें पाई जानेवाली बिहानिमे परस्पर निवृत्ति—भेद नहीं पाया जाता, अतएव इन परिणामों में अनिवृत्तिकरण कहते हैं । अनिवृत्तिकरणका जितना काल है उतने ही उसके परिणाम है । इसलिये प्रत्येक समयमें एक ही परिणाम होता है । यही कारण है कि यहाँपर भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा विसदृशता और एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें सर्वथा सदृशता ही पाई जाती है । इन परिणामोंसे ही आयुर्कर्मको छोड़कर शेष सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा, गुणसंक्रमण, स्थितिखण्डन, अनुभागखण्डन, होता है और मोहनीयकर्मकी वादर कृष्टि सूक्ष्म कृष्टि आदि हुआ करती है ।

दशम गुणस्थानका स्वरूप कहते हैं ।

धुदकोसुंभयवर्त्थ, होदि जडा सुहमरायमंजुत' ।

एवं सुहमकमाओ, सुहमसरागोति णादव्वो ॥ ५८ ॥

धौतकौमुम्भवस्त्रं भवति यथा सूक्ष्मरागसंयुक्तम् ।

एवं सूक्ष्मकपाय सूक्ष्मसराग इति ज्ञानव्य. ॥ ५८ ॥

१—षट्त्वं—चूलिया पृ. २२२ ।

२—षट्त्वं. सं सु पृ १८६ गाथा नं. २१९ १२० किन्तु तत्र "तदाविय" स्थाने "तद्विचय" इति पाठः ।

अर्थ—जिस प्रकार धुले हुए कस्मूमी वस्त्रमें लालिमा-सुखीं सूक्ष्म रह जाती है, उसी प्रकार जो जीव अत्यन्त सूक्ष्म राग—लोभ कषाय से युक्त है, उसको सूक्ष्मसाम्पराय नामक दशम गुणस्थानवर्ती कहते हैं ।

भावार्थ—जहाँ पर पूर्वोक्त तीन करणके परिणामोंसे क्रमसे लोभ, कषायके बिना चारित्र मोहनीय कर्मकी शेष बीस प्रकृतियोंका सपशम अथवा सत्य होजाने पर सूक्ष्म कृष्टिको प्राप्त केवल लोभ कषायका ही उदय पाया जाय उसको सूक्ष्म साम्पराय नामका दशवाँ गुणस्थान कहते हैं । किन्तु यह सूक्ष्मकृष्टि कब कहाँ और किस तरह होती है, और यहाँ पर उसका किस तरह वेदन होता है. यह दो गाथाओं द्वारा बताते हैं ।

पुष्वापुष्पकड्ठय, वादरसुहमगपकिद्विभणुभागा ।

हीणकमाणंतगुणेणवरादु वरं च हेदस्स' ॥ ५९ ॥

पूर्वापूर्वस्पर्धकवादरसूक्ष्मगतकृष्टयनुभागाः ।

हीनक्रमा अनन्तगुणेन, अबरातु वरं चाधस्तनस्य ॥ ५९ ॥

अर्थ—पूर्वस्पर्धकसे अपूर्व स्पर्धकके और अपूर्वस्पर्धकसे बादर कृष्टिके तथा बादरकृष्टिसे सूक्ष्मकृष्टिके अनुभाग क्रमसे अनन्तगुणे अनन्तगुणे हीन है । और ऊपरके (पूर्व पूर्वके) जघन्यसे नीचेका (उत्तरोत्तर का) उत्कृष्ट और अपने अपने उत्कृष्ट से अपना अपना जघन्य अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है ।

भावार्थ—अनेक प्रकारकी अनुभाग शक्तिसे युक्त कार्यणवर्गणाओं के समूहको स्पर्धक कहते हैं । जो स्पर्धक अनिवृत्तिकरणके पूर्वमें पाये जाँय, उनको पूर्वस्पर्धक और जिनका अनिवृत्तिकरणके निमित्तसे अनुभाग क्षीण होजाता है उनको अपूर्वस्पर्धक कहते हैं । तथा जिनका अनुभाग अपूर्वस्पर्धकसे भी क्षीण होजाय उनको बादरकृष्टि और जिनका अनुभाग बादरकृष्टिकी अपेक्षा भी क्षीण हो जाय, उनको सूक्ष्मकृष्टि कहते हैं । पूर्वस्पर्धकके जघन्य अनुभागसे अपूर्वस्पर्धकका उत्कृष्ट अनुभाग भी अनन्तगुणा हीन है । इसी प्रकार अपूर्वस्पर्धकके जघन्यसे बादरकृष्टिका उत्कृष्ट और बादरकृष्टिके जघन्यसे सूक्ष्मकृष्टिका उत्कृष्ट अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है । और जिस प्रकार पूर्वस्पर्धकके उत्कृष्टसे पूर्वस्पर्धकका जघन्य अनन्तगुणा हीन है उसी प्रकार अपूर्वस्पर्धक आदिमें भी अपने अपने उत्कृष्टसे अपना अपना जघन्य अनुभाग अनन्तगुणा अनन्तगुणा हीन है ।



इस गाथामें जिन कार्योंका वर्णन किया गया है, वे सब नीचें गुणस्थानमें हुआ करते' है। यहाँ पर प्रयुक्त शब्दोंका अर्थ संक्षेपमें इस प्रकार है।

कर्माँके फल देनेकी शक्तिको अनुभाग और उस शक्तिके सबसे छोटे अंशको जिसका कि फिर दूसरा भाग नहीं हो सकता अविभागप्रतिच्छेद कहते हैं। कृष्टि शब्दका अर्थ कृश करना होता है। यहाँ पर इसका आशय अनुभाग शक्तिको कृश करने से है। जहाँ तक स्थूल खण्ड होते हैं, वहाँ तक बादरकृष्टि और जहाँ सूक्ष्म खण्ड होते हैं वहाँ सूक्ष्मकृष्टि कही जाती है। ये सब कार्य नीचें गुणस्थानमें उसके संख्यात बहुभाग बीत जाने पर एक भागमें अनिवृत्तकरण परिणामोंके द्वारा सत्तामें बैठे हुए कर्मोंमें हुआ करते हैं। किन्तु सूक्ष्मकृष्टिगत लोभ कपायके इन कर्मस्कन्धोंका दशवें गुणस्थानके प्रथम समयमें उदय होकर वेदन हुआ करता है। जैसा कि आगेकी गाथामें बताया गया है।

संसारावस्थामें प्रतिसमय बंधनेवाले कर्मोंके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। यह बंध चार प्रकार का है—प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश। अपूर्वकरण परिणामोंके द्वारा इन्हींमें जो चार आशयक कार्य होते हैं, वे इस प्रकार हैं—प्रदेशोंकी गुणश्रेणी निर्जरा, प्रकृतिका गुणसंकमण, स्थिति और अनुभागका खण्डन। नीचें गुणस्थानमें अनिवृत्तकरण परिणामोंके द्वारा बंधे हुए कर्मोंके स्पर्धकोंमें अपूर्वता आती है और अनुभागशक्तिकी प्रतिसमय अनन्तगुणी अनन्तगुणी होनता होकर बादरकृष्टि और सूक्ष्मकृष्टि बनती है। पूर्व स्पर्धकोंकी रचना किस तरहसे हुआ करती है, यह जान लेने पर स्पर्धकोंमें होनेवाली अपूर्वता भी अच्छी तरह समझमें आसकती है। अतएव उसका स्वरूप बड़ी टीका अथवा संक्षेपमें जैन सिद्धान्त प्रवेशिकाके प्रश्नोत्तर नं. ३८८ से ३९६ तकको देखकर समझ लेना चाहिये। उन्हींके आधारपर उपयोगी शब्दोंकी परिभाषा और अनुकृष्टिका परिचय यहाँ भी नीचे दिया जाता है।

प्रतिसमय बंधनेवाले कर्म या नोर्कर्मकी समस्त परमाणुओंके समूहको समयप्रबद्ध कहते हैं। विवक्षित समयप्रबद्धमें सबसे कम अनुभागशक्तिके अंश—अविभागप्रतिच्छेद जिस परमाणुमें पाये जाँय उसको वर्ग, तथा समान संख्या वाले अविभागप्रतिच्छेद जिनमें पाये जाँय उन सब वर्गोंके समूहको वर्गणा, और जिनमें अविभाग प्रतिच्छेदोंकी समान वृद्धि पाई जाँय उन वर्गणाओंके समूहको स्पर्धक कहते हैं। गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य जिसमें पायाजाय उसको गुणहानि, गुणहानिके समयसमूहको गुणहानि आयाम, गुणहानियोंके समूहको नानागुणहानि, दो गुणहानिआयामके प्रमाणको निषेकहार, नानागुणहानिप्रमाण दोके अंक रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसको अन्योन्याभ्यस्तराशि और समान हानि या वृद्धिके प्रमाणको चय कहते हैं।

१—मुद्रित तथा हस्तलिखित प्रतियोंमें यह गाथा दशवें गुणस्थानके नं. ५९ पर ही पाई जाती है। और पृ. २४१  
इस मुद्रित प्रति की गाथा नं. ५९, नं. ५८ पर पाई जाती है। तदनुसार यहाँ पर नवर आगे पीछे ५२ ई. ११  
गया है। विचार करने पर अर्थकी संगति भी बैठ जाती है। क्योंकि यद्यपि सूक्ष्मकृष्टि नीचें गुणस्थानमें ही  
होती है परन्तु उन स्कन्धोंका उदय दशवेंमें हुआ करता है।

समयप्रवद्धके द्रव्यका प्रमाण अनन्त, स्थिति और उसके अनुसार गुणहानि आदिके समयोंका प्रमाण असंख्यात रहा करता है। समयप्रवद्धके द्रव्यका बटवारा स्थितिके सम्पूर्ण समयोंमें किस क्रमसे और किस प्रमाणमें हुआ करता है यह अंकसंहिताद्वारा समझाया गया है, जो कि इस प्रकार है —

रूपना कीजिये कि समयप्रवद्धका प्रमाण ६३०० और उसकी स्थितिका प्रमाण ४८ है। इस स्थितिके आठ आठके छह भाग होजाने है। अतएव गुणहानि आयामका प्रमाण = समय और नानागुणहानिका प्रमाण ६ होगा। इनमें गुणाकार रूपसे हीन हीन द्रव्य पाया जाता है, इसीलिये इनको गुणहानि कहते हैं। फलतः छहों गुणहानियोंके द्रव्यका प्रमाण क्रमसे ३२००, १६००, ८००, ४००, २०० और १०० होता है। प्रत्येक गुणहानिका द्रव्य अपने अपने चयके अनुसार घटता घटता आठ आठ समयोंमें बंट जाता है। इन गुणहानियोंमें चयका प्रमाण क्रमसे ३२, १६, ८, ४, २ और १ है। क्योंकि निषेकहार १६ में एक अधिक गुणहानिआयाम ६ को जोड़कर उसके आधे १२॥ का गुणहानिआयाम ८ से गुणा करने पर लब्ध १०० का भाग विवक्षित द्रव्योंमें क्रमसे देने पर यही प्रमाण आता है।

निषेकहार १६ का अपने अपने चयके साथ गुणा करने पर विवक्षित गुणहानिके प्रथम समस्त सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण आता है और आगे एक एक चय प्रमाण कम कम होता जाता है। तदनुसार छहों गुणहानियों के ४८ समयों में ६३०० द्रव्यका बंटवारा इस प्रकार होगा।

प्र. गु. द्र.	द्वि. गु. द्र.	तृ. गु. द्र.	च. गु. द्र.	पंच. गु. द्र.	ष. गु. द्र.
३६८	१४४	७२	३६	१८	९
३२०	१६०	८०	४०	२०	१०
३५२	१४६	८८	४४	२२	११
३८४	१६२	८६	४८	२४	१२
४१६	२०८	१०४	५२	२६	१३
४४८	२१४	११२	५६	२८	१४
४८०	२४०	१२०	६०	३०	१५
५१२	२५६	१२८	६४	३२	१६
३२००	१६००	८००	४००	२००	१००

यहाँ पर प्रथम गुणहानिकी प्रथम वर्गणामें जो ५१२ वर्ग हैं, उनकी अनुभाग शक्तिके अधिभाग प्रतिच्छेद समाप्त किन्तु अन्य समस्त वर्गणओंके वर्गोंके अधिभाग प्रतिच्छेदोंसे कम है। ऊपर ऊपर वे बढ़ते गये हैं। जहाँ तक उनमें एक एककी या समान वृद्धि पाई जाती है वहाँ तककी वर्गणओंके समूहका एक स्वर्धक होता है। अविधुत्तिकरण परिवर्तनके द्वारा इन स्वर्धकोंमें अपूर्वता आजाती है। क्योंकि निर्जेराका द्रव्य प्रमाण अधिकाधिक और अनुभाग अनन्तगुण अन्तगुण हीन हीन होता जाता है। यह हीन क्रम बाहर कृष्टि और सूक्ष्म कृष्टिमें भी पाया जाता है।

दशम गुणस्थानमें सूक्ष्मलोभके उदयसे होनेवाले फलको दिखाते हैं।—

अणुलोहं वेदतो, जीवो उपसामगो व स्वगो वा ।

सो मुहमसांपराग्नो, जहखादेणुणग्नो किं चि ॥ ६० ॥

अणुलोभं विदन् जीव उपशमको व क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्परायो, यथारब्धयतेनोनः किञ्चित् ॥ ६० ॥

अर्थ—चाहे उपशम श्रेणिका आरोहण करनेवाला हो अथवा क्षपकभेणिका आरोहण करनेवाला हो, परन्तु जो जीव सूक्ष्मलोभके उदयका अनुभव कर रहा है, ऐसा दशवें गुणस्थानवाला जीव यथाक्यात चारित्रसे कुछ ही न्यून रहता है ।

भावार्थ—यहाँ पर केवल सूक्ष्मकृष्टिगत लोभके उदयका ही वेदना होता है । इसीछिये यथाक्यात चारित्रके प्रकट होनेमें कुछ ही कमी रहती है ।

ग्यारहवें गुणस्थानका स्वरूप दिखाने हैं—

कदकक'फलजुदजलं वा, मरण सरवाणियं व शिम्मलयं ।

सकलोवसंतमोहो, उवसतकसायग्नो होदि ॥ ६१ ॥

कनक - फल—युजलं वा, शरदि सरःपानीर्य व निर्मलम् ।

सकलोपशान्तमोह, उपशान्तकषायको भवति ॥ ६१ ॥

अर्थ - निर्मली फलसे युक्त जलकी तरह, अथवा शरद् ऋतुमें ऊपरसे स्वच्छ होजाने वाले सरोवरके जलकी तरह, सम्पूर्ण मोहनीय कर्मके उपशमसे उत्पन्न होने वाले निर्मल परिणामोंको उपशान्तकषाय ग्यारहवें गुणस्थान कहते हैं ।

भावार्थ—इस गुणस्थानका पूरा नाम “उपशान्तकषाय बीतराग छद्मस्थ” है । छद्म शब्दका अर्थ है ज्ञानावरण दर्शनावरण । जो जीव इनके उदयकी अवस्थामें पाये जाते हैं, वे सब छद्मस्थ हैं । छद्मस्थ भी दो तरहके हुआ करते हैं । एक सराग दूसरे बीतराग । ग्यारहवें बारहवें गुणस्थान-वर्ती जीव बीतराग और इनसे नीचेके सब सराग छद्मस्थ हैं । कर्दम सहित जलमें निर्मली डालनेसे कर्दम नीचे बैठ जाता है और ऊपर स्वच्छ जल रह जाता है । इसी प्रकार इस गुणस्थानमें मोहकर्मके उदयरूप कीचड़का सर्वथा उपशम होजाता है और ज्ञानावरणका उदय रहता है । इसीछिये इस गुणस्थानका यथार्थ नाम उपशान्तकषाय बीतराग छद्मस्थ है ।

यहाँ पर चारित्रकी अपेक्षा केवल औरशमिक भाव और सम्यक्त्वकी अपेक्षा औपशमिक और स्वाधिक इस तरहसे दो भाव पाये जाते हैं ।

१—संत सुत पृ. १८९ गाथा १२२ । किन्तु तत्र “कदकक'फलजुदजलं वा” इति स्थाने “सकयाहर्षं वस वा” इति पाठः ।

बारहवें गुणस्थानका स्वरूप बताने हैं।

शिसेसखीणमोहो, फलिहामलभायणुदयसमचित्तो ।

क्षीणकषायो भगणदि, शिगंथो वीयरार्येहि' ॥ ६२ ॥

निःशेषक्षीणमोहः, स्फटिकामलभाजनोदकसमचित्तः ।

क्षीणकषायो भग्यते, निर्ग्रन्थो<sup>१</sup> वीतरागैः ॥ ६२ ॥

अर्थ—जिस निर्ग्रन्थका चित्त मोहनीय कर्मके सर्वथा क्षीण हो जानेसे स्फटिकके निर्मल पात्रमें रक्खे हुए जलके समान निर्मल होगया है उसको वीतराग देवने क्षीणकषाय नामका बारहवें गुणस्थानवर्त्ती कहा है।

भावार्थ जिस छद्मस्थकी वीतरागताके विरोधी मोहनीयकर्मके द्रव्य एवं भाव दोनोंही प्रकारोंका, अथवा प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेशरूप चारोंही भेदोंका सर्वथा--बन्ध, उदय, उदीरणा एवं सत्त्वकी अपेक्षा क्षय होजाना है वह बारहवें गुणस्थानवाला माना जाता है। इसलिये आगममें इसका नाम क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्थ ऐसा बताया है। यहाँ छद्मस्थ शब्द अन्त्यदीपक है। और वीतराग शब्द नाम स्थापना और द्रव्यरूप वीतरागताकी निवृत्तिके लिये है। तथा यहाँ पर पाँच भावोंमेंसे मोहनीयके सर्वथा अभावकी अपेक्षासे एक क्षायिक भाव ही माना गया है।

दो गाथाओं द्वारा तेरहवें गुणस्थानका वर्णन करने हैं।

केवलज्ञानदिवायरकिरण—कलावपणसियण्णाणो ।

णवकेवललङ्घगम सुजणियपरमप्पवणसो' ॥ ६३ ॥

असहायणानुदंसणसहिओ इदि केवली हु जोगेण ।

जुत्तो ति सजोगजिणो, अणाहिण्हणारिसे उत्तो' ॥ ६४ ॥

केवलज्ञानदिवाकर, - किरणकलापप्रणाशितज्ञानः ।

नवकेवललङ्घपुद्गमसुजनितपरमात्मव्यपदेश ॥ ६३ ॥

असहायज्ञानदर्शनसहित इति केवली हि योगेन—

युक्त इति सयोगजिन अनादिनिधनार्थ उक्तः ॥ ६४ ॥

१—षट् ख. संतसुत् पृ. १९०, गाथा नं. १२३ ।

२—सम्पूर्ण २४ परिग्रहोका अभाव यही पर होता है। क्योंकि बाह्य क्षेत्र आदि दशविध परिग्रहका त्याग तो पहलेसे ही पूर्ण था। परन्तु मोहनीयका सर्वथा अभाव यहीं होनेसे “मिथ्यात्ववेदरागास्तथैव हास्यादयश्च षट् दोषाः। चत्वारश्च कषायाश्चतुर्दशाभ्यन्तरा ग्रन्था”। पु. सि. ये १४ अंतरग परिग्रह यही सर्वथा विवृत्त होती हैं।

३—४ षट् ख. संत सुत्. पृ. १९१, १९२ गाथा नं. १२४, १२५। परन्तु तत्र “सजोगजिणो” इति स्थाने “सजोगो इदि” इति पाठः ॥

अर्थ—जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी अविभागप्रतिच्छेदरूप किरणोंके समूहसे (उत्कृष्ट अनन्तानन्त प्रमाण) अज्ञान अन्धकार सर्वथा नष्ट होगया हो, और जिसको नव केवललब्धियोंके (ज्ञायिक-सम्यक्त, चारित्र्य, ज्ञान, दर्शन, दान, लाभ, भोग उपभोग, वीर्य) प्रकट होनेसे परमात्मा यह व्यपदेश (संज्ञा) प्राप्त होगया है, वह इन्द्रिय आलोक आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ज्ञान-दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली और योगसे युक्त रहनेके कारण सयोग, तथा घाति कर्मोंसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन आर्ष आगममें कहा है।

भावार्थ—बारहवें गुणस्थानका विनाश होने ही जिसके तीन<sup>१</sup> घाति कर्म और अघाति कर्मोंकी १६ प्रकृति, इस तरह कुल मिलकर ६३ कर्मप्रकृतियोंके<sup>२</sup> नष्ट होनेसे अनन्त चतुष्टय-अनन्तज्ञान, अनन्तदर्शन, अनन्त सुख, और अनन्त वीर्य तथा नव केवल लब्धि प्रकट हो चुकी हैं किन्तु साथ ही जो योगसे भी युक्त है, उस अरिहन्त परमात्माको तेरहवें गुणस्थानवर्ती कहते हैं।

सामान्यतया जीवकी तीन अवस्थाएँ हैं—१ बहिरात्मा, २ अन्तरात्मा और ३ परमात्मा। सम्यग्दर्शनसे रहित बहिरात्मा, सम्यक्स्वसहित छद्मस्थ जीव सब अन्तरात्मा, तथा सर्वज्ञ हो जानेपर सभी जीव परमात्मा माने गये हैं। अतएव चतुर्थ गुणस्थानसे १२ वें गुणस्थान तकके सभी जीवोंकी अन्तरात्मा और इसमें ऊपरके जीवोंकी परमात्मा संज्ञा है। किन्तु अन्तरात्मा और परमात्मा दोनों-हीकी सामान्यतया जिन संज्ञा है। फिर भी उक्त ६३ कर्मोंका घात करके उनपर सम्पूर्णा विजय प्राप्त कर लेनेके कारण परमात्माकी मुख्यतया—विशेषरूपसे यह जिन संज्ञा मानी गई है। यहाँपर गाथा नं ६३ में इसी जिनका सामान्य स्वरूप बताते हुए पूर्वार्धके द्वारा उसकी परोपकार सम्पत्ति और उत्तरार्धमें स्वार्थ सम्पत्तिका प्रदर्शन किया गया है।

इस जिनके दो भेद हैं—सयोग और अयोग। इस गाथा नं. ६४ में सयोगका और आगेकी गाथा नं. ६५ में अयोग जिनका विशेष स्वरूप बताया गया है। एकत्व धितर्कशुक्ल ध्यानके प्रभावसे तेरहवें गुणस्थानके पहले ही समयमें छद्मस्थताका व्यय और केवलित्व-सर्वज्ञताका उत्पाद एक साथ ही हो जाया करता है। क्योंकि वस्तुका स्वभावही उत्पाद, व्यय, धौम्यात्वक है। यहाँपर “सयोग” यह जिनका विशेषण है और वह अन्त्य दीपक है।

१—यद्यपि घातिकर्मके चार भेद हैं। किन्तु उनमें से मोहनीय कर्मका विनाश पहले ही हो चुका है। अतएव शेष तीन कर्मोंका विनाश होकर यदा आर्हन्त अवस्था उत्पन्न होती है। २—चारों घातिकर्मों की मिलाकर ४७ और अघाति कर्मोंमेंसे तीन आयुर्कर्म जिनका यहाँपर अस्तित्वही नहीं पाया जाता, नाम-कर्मकी नरकगति, नरकगत्यानुपूर्वा, तिर्यगति, तिर्यग्गत्यानुपूर्वा, विकल त्रय, उद्योत, आतप, एकेन्द्रिय, साधारण, सूक्ष्म, और म्थावर ये तेरह; इस तरह कुल मिलकर ६३ प्रकृतियाँ हैं, जिसका विनाश—क्षय होनेपर तेरहवाँ गुणस्थान प्रकट हुआ करता है।

चौदहवें अव्योम केवली गुणस्थानका वर्णन करते हैं।

सीधेसि संवतो, शिरुद्विस्सेसमासवो जीवो ।

कम्मरविष्णुमुक्तो, गयजोगो केवला होदि ॥ ६५ ॥

शीलैरवं संप्राप्तो, निरुद्धनिःशेषास्त्रवो जीवः ।

कम्मरजोविप्रमुक्तो, गतयोगः केवली भवति ॥ ६६ ॥

अर्थ—जो अठारह हजार शीलके भेदोंका स्वामी हो चुका है, और जिसके कर्मों के आनेका द्वाररूप आश्रय सर्वथा बन्द हो गया है। तथा सत्त्व और उदयरूप अवस्थाको प्राप्त कर्मरूप रजकी सर्वथा निर्जरा होनेसे जो उस कर्मसे सर्वथा मुक्त होनेके सम्मुख है, उस योगरहित केवलीको चौदहवें गुणस्थानवर्ती अव्योम केवली कहते हैं।

भाषार्थ—आगममें शीलके जितने भेद या विकल्प कहे हैं उन सबकी पूर्णता यहीं पर होती है। इसीलिये वह शीलका स्वामी है और पूर्ण संवर तथा निर्जराका सर्वोत्कृष्ट एवं अन्तिम पात्र होनेसे मुक्तावस्थाके सम्मुख है। काययोगसे भी वह रहित हो चुका है। इस तरहके जीवको ही चौदहवें गुणस्थानवाला अव्योम केवली कहते हैं।

भाषार्थ—आगममें शीलके १८ हजार भेदोंको अनेक प्रकारसे बताया है; किन्तु उनमेंसे एक प्रकार जोकि श्री कुन्दकुन्द भगवान्ने अपने मूलाचारके शालगुणाधिकारमें बताया है, हम यहाँ लिख रहे हैं और उसका पन्त्र भी (आगे के पृष्ठ ४६ पर) दे रहे हैं—

जोए करणे सगणा, इन्दिय भोम्मादि समणधम्मेष ।

अण्णोण्णोहि अभत्ता, अट्टारससील सहस्साह ॥ २ ॥

मतलब यह है कि तीन भोग, तीन करण, चार संज्ञाएँ, पाँच इन्द्रिय, दश पृथ्वीकायिक आदि जीवभेद, और दश उत्तम कर्मा आदि भ्रमण धर्म, इनको परस्पर गुणा करनेसे शीलके १८ हजार भेद होते हैं।

योग संज्ञा इन्द्रिय और भ्रमण धर्मका अर्थ प्रसिद्ध है। अशुभकर्मके ग्रहणमें कारणभूत क्रियाओं के निबह करनेको—अर्थात् अशुभयोगरूप प्रवृत्तिके परिहारको करण कहते हैं। निमित्त भेदसे इसके भी तीन भेद हैं—मन, वचन, और काय। रक्षणीय जीवोंके दश भेद हैं; यथा—बुद्धिद्विगागणिमारुद पक्षेयान्तकायिवाचेष। विगतिगचङ्गपंचिदियभोम्मादि हवन्ति दस एदे ॥ ४ ॥ अर्थात्—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु, प्रत्येक, साधारण वनस्पति, और त्रीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय।<sup>१</sup>

१—पट्, लृ, सं, लु, पू, १९९ गाथा नं० १२६ ।

२—इनके सिवाय शील के १८ हजार भेद निकालनेके ये भी प्रकार प्रसिद्ध हैं। यथा—

१—विषयामिकाषा आदि १० (विषयामिकाषा, वस्तिमोक्ष, प्रणीतमपेवन, समस्तद्रव्यसेवन, शरीरगोपाङ्गवलो-  
कन, प्रेमीका सत्कारपुरस्कार, शरीरसंस्कार, अतीतभोगस्मरण, अनागत भोगाकांक्षा, इष्टविषयसेवन ।

शीतके १८ हजार भेदोंका गूढ़पन्त्र ।

( प्रमादके भेदों की तरह इसके भी संख्या प्रतरादि निकाले जा सकते हैं । )

म. यो.	व. मो.	काय यो.							
१	२	३							
म. करण.	व. करण.	काय क.							
०	३	६							
आ. स.	भ. सं.	मै. स.	प. सं.						
०	६	१८	२७						
स्पर्शन	रसना	घ्राण.	चक्षु.	श्रोत्र					
०	३६	७२	१०८	१४४					
पृ.	ज.	अ.	वा.	प्र.	सा.	ह्री.	त्री	च.	पं.
०	१८०	३६०	४४०	७२०	६००	१०८०	१२६०	१४४०	१६२०
व. सं.	मा.	आ.	शौ.	स.	सं.	त.	त्या.	आ.	ब्र.
०	१८००	३६००	४४००	७२००	६०००	१०८००	१२६००	१४४००	१६२००

चिन्ता आदि १० ( चिन्ता दर्शोच्छा, दीर्घनि वगैर, उदर, दाह, अहागघनि, मुर्छा, उन्माद, जीवनमन्देह, मरण ) । इन्द्रिय ५ योग ३ कृतकारित अनुसोदना ये ३, त्रासृ, स्थान ये २, और चेतन अचेतन ये २ । सबका  $१० \times १० \times ५ \times ३ \times ३ \times २ \times २$  का गुण करना ।

२—स्त्री ३ ( देवी मानुस, निगदवी ) को योग ३ कृतकारित अनुसोदना ३ चार मज्जारं और इन्द्रिय १० ( द्रव्येन्द्रिय ५, भवेन्द्रिय ५ ) तथा १६ कषायमे गुणों पर १०००० भेद होते हैं । इनमें अचेतन स्त्री सम्बन्धी ७२० भेद जड़ना । यथा-अचेतन स्त्रीके ३ भेद ( बाण्ड पाषाण चित्र ) योग २ ( मन और काय ) कृतादि ३ और कषाय ४ तथा इन्द्रिय भेद १० से गुणने पर १०० भेद होते हैं ।

३—स्त्री ४, योग ३, कृतादि ३, इन्द्रिय ५, अंगारमनक भेद १०, कायचिन्ता भेद १० से गुण करना ।

गो..... ७

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंका स्वरूप बताकर अब उनमें होनेवाली आयुर्कर्मके बिना शेष सात कर्मोंकी गुणश्रेणि निर्जरा और उसके द्रव्य प्रमाण तथा काल प्रमाणको दो गाथाओं द्वारा बताते हैं।

सम्पत्तुत्पत्तीये, सातयविरदे अर्णतकम्मसे ।

दंसणमोहकखवगे, कसायउबसामगे य उवसंते ॥ ६६ ॥

खवगे य खीणमोहे, जिणेसु दव्वा असंखगुणिवकमा ।

तव्विवरीया काला, संखेज्जगुणस्कमा होंति ॥ ६७ ॥ जुम्मं ।

सम्यक्त्वोत्पत्तौ श्रावकविरते अनन्तकर्मशे ।

दर्शनमोहक्षपके कपायोपशमके चोपशान्ते ॥ ६६ ॥

क्षपके च क्षीणमोहे, जिनेषु द्रव्याण्यसंख्यगुणितक्रमाणि ।

तद्विपरीताः कालाः संख्यातगुणक्रमा भवन्ति ॥ ६७ ॥ जुम्मं ।

अथ सम्यक्त्वोत्पत्ति अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टि और सम्यग्दृष्टि, श्रावक, विरत, अनन्तानुबन्धी कर्मका विमर्शयोजन करनेवाला, दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय करनेवाला, कपायोंका उपशम करनेवाले ८—६—१० गुणस्थानवर्त्ती जीव, उपशान्तकपाय, कपायोंका क्षपण करनेवाले ८—६—१० वें गुणस्थानवर्त्ती जीव, क्षीणमोह, सयोगी और अयोगी दोनों प्रकारके जिन, इन 'यारह' स्थानोंमें द्रव्यकी अपेक्षा कर्मोंकी निर्जरा क्रमसे असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। और उसका काल इससे विपरीत है। क्रमसे उत्तरोत्तर संख्यातगुणा संख्यातगुणा हीन है।

भावार्थ—सादि अथवा अनादि दोनों ही प्रकारका मिथ्यादृष्टि जीव जब करणलब्धिको प्राप्त करके उसके अधकरण परिणामोंको भी वितकर अपूर्वकरण परिणामोंको ग्रहण करता है, तब वह सातिशय मिथ्यादृष्टि कहा जाता है। इस सातिशय मिथ्यादृष्टि के जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह पूर्वकी निर्जरासे अर्थात् सदा ही संसारावस्था या मिथ्यात्वदशामें होनेवाली या पाईजानेवाली निर्जरासे असंख्यातगुणी अधिक हुआ करती है। इससे असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा सम्यग्दर्शन उत्पन्न होजाने पर हुआ करता है। श्रावक अवस्था प्राप्त होनेपर जो कर्मोंकी निर्जरा होती है, वह असंयत सम्यग्दृष्टि की निर्जरासे असंख्यातगुणी अधिक होती है। इसी प्रकार विरतादि स्थानोंमें भी उत्तरोत्तर क्रमसे असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी अधिक अधिक कर्मोंकी निर्जरा हुआ करती है। तथा इस निर्जराका काल उत्तरोत्तर संख्यातगुणा संख्यातगुणा हीन हीन होता गया है। अर्थात् सातिशय मिथ्यादृष्टिकी निर्जरामें जितना काल लगता है उससे संख्यातगुणा कम काल असंयत सम्यग्दृष्टिकी निर्जरामें लगता है। और

१—निर्जराके स्थान वास्तवमें दश ही है। जैमा कि तत्त्वार्थ सूत्र अ० ९, सूत्र नं० ४५ में और उसकी टीका स्वार्थसिद्धि आदिमें स्पष्टतया दश संख्याका ही उल्लेख पाया जाता है। तथा इन दो गाथाओंमें भी दश स्थानोंके ही नाम गिनाये हैं। परन्तु यहाँ टीकाकारने ११ स्थान बताये हैं। सो प्रथम अथवा अन्तिम स्थानके दो भेद करनेसे घड़ित हो सकते हैं। जैमा कि आगे यहाँ पर भावार्थमें स्पष्ट किया गया है।



उससे भी संख्यातगुणा कम काल श्रावककी निर्जरामें लगा करता है। इसीप्रकार आगेके विरत आदि स्थानोंके विषयमें भी समझना चाहिये। अर्थात् उत्तरोत्तर संख्यातगुणे संख्यातगुणे हीन हीन समयमें ही उत्तरोत्तर परिणाम विशुद्धिकी अधिकता होते जानेके कारण कर्मोंकी निर्जरा असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी अधिक अधिक होती जाती है। तात्पर्य यह कि जैसे जैसे मोहकर्म निःशेष होता जाता है वैसे वैसे निर्जरा भी बढ़ती जाती है और उसका द्रव्यप्रमाण असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा अधिकाधिक होता जाता है। फलतः वह जीव भी निर्वाणके अधिक अधिक निकट पहुँचता जाता है। जहाँ गुणाकार रूपसे गुणित निर्जराका द्रव्य अधिकाधिक पाया जाता है उन स्थानोंमें गुणश्रेणी निर्जरा कही जानी है।

टीकाकारने यहां पर गुणश्रेणी निर्जराके ११ स्थान<sup>१</sup> बताये हैं। परन्तु प्रकृत दोनों गाथाओंमें १० स्थानोंके ही नामका उल्लेख किया गया है। अतएव या तो सम्यक्स्वोत्पत्ति इस एक ही नामसे सातिशय मिथ्यादृष्टि और असंयत सम्यग्दृष्टि इस तरह दो भेदोंका ग्रहण करके ११ स्थानों की पूर्ति की जा सकती है। अथवा ऐसा न करके सम्यक्स्वोत्पत्ति शब्दसे तो एक ही स्थान लेना परन्तु अन्तिम जिन शब्द से दो भेदों का ग्रहण करलेना चाहिये। टीकाकारने इस जिन शब्दसे स्वस्थानस्थित केवली और समुद्घातगत केवली इस प्रकार दो विभाग किये हैं। और स्वस्थान केवली का अपेक्षा समुद्घात केवलीके निर्जरा द्रव्यका प्रमाण असंख्यातगुणा<sup>२</sup> बताया है।

इस प्रकार चौदह गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीवोंका वर्णन करके अब गुणस्थानोंका अतिक्रमण करने वाले सिद्धोंका वर्णन करते हैं।

**अष्टविहकर्मभावयत्ना, सीदीभूदा गिरंजणा शिञ्चा ।**

**अष्टगुणा किदकिञ्चा, सोमगणिवसिणो सिद्धा<sup>३</sup> ॥ ६८ ॥**

अष्ट<sup>४</sup>विहकर्मविकला, शीतीभूता निरंजना नित्याः ।

अष्टगुणा कृतकृत्या लोकाप्रनिवासिनः सिद्धाः ॥ ६८ ॥

१, २—ततः ( जीवकाण्डात् ) स्वस्थानकेवलजिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसंख्यातगुणं । ततः समुद्घातकेवलि-जिनस्य गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यमसंख्यातगुणमित्येकादशस्थानेषु गुणश्रेणिनिर्जराद्रव्यस्य प्रतिस्थानमसंख्यात-गुणितव्यमुक्तम् ।

“त एते दश सम्यग्दृष्ट्यादयः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः स, सि. “अध्यवसायविशुद्धिप्रकर्षादसंख्येय-गुणनिर्जरात्वं दशानां...” तत्त्वार्थराजवार्तिके श्लोकवार्तिके च ।

३—संस्तुत ५० २०० सूत्र नं० २३ गाथा नं० १२७। ४—कर्म ८ हैं। वे आत्माके आठ गुणोंका घात करते हैं।

इन कर्मोंका सम्बन्ध सर्वथा छूटजाने पर आत्माके वे गुण प्रकट होजाते हैं, जैसाकि गाथामें ‘अष्टगुणा’ विशेषणके द्वारा बताया गया है। कौनसा कर्म किस गुणका घात करता है, यह इन दो गाथाओं द्वारा बताया गया है।—

मोहो लाहयु सम्मं केवलाक्रोयं । हणदि हु आवरणदुर्ग अणन्तरिरियं हण्णदि विग्घं तु ।

अहं च नामकम्पं हणेदि आक हणेदि अवगहणं । अगुरुलङ्घनं गोद अच्चावाहं हणेदि वेयणियं ॥

अर्थ— जो ज्ञानावरणादि अष्ट कर्मोंसे रहित हैं, अनन्तसुखरूपी अमृतके अनुभव करनेवाले शान्तिमय हैं, नवीन कर्मबन्धकों कारणभूत मिथ्यादर्शनादि भावकर्मरूपी अज्ञानसे रहित हैं, सम्यक्त्व, ज्ञान, दर्शन, वीर्य, अव्याबाध, अघगाहन, सूक्ष्मत्व, अगुरुलघु, ये आठ मुख्य गुण जिनके प्रकट हो चुके हैं, कृतकृत्य हैं—जिनको कोई कार्य करना बाकी नहीं रहा है, लोकके अप्रभागमें निवास करने वाले हैं, उनको सिद्ध कहते हैं।

भाषाथ—संसारवस्थाका विनाश होजाने पर भी आत्मव्रण्यका विनाश नहीं होता उसका अस्तित्व रहता है। किन्तु वह अस्तित्व किसरूपमें रहता है यह इस गाथाके द्वारा बताया गया है।

ऊपरकी गाथामें दिये गये सिद्धोंके सात विशेषणोंका प्रयोजन दिखाते हैं।

सदासव संखा मक्कडि, बुद्धो गेयाइयो य वेसंसी।

ईसरमण्डलिदंसण, - बिदूसणट्ठं कयं एदं ॥ ६९ ॥

सदाशिवः सांख्यः मस्करी बुद्धो नैयायिकश्च वैशेषिकः।

ईश्वरमण्डलिदर्शनविदूषणार्थं कृतमस्तत् ॥ ६९ ॥

अर्थ—सदाशिव, सांख्य, मस्करी, बौद्ध, नैयायिक और वैशेषिक, कर्तृवादी (ईश्वरको कर्ता माननेवाले), मण्डली इनके मतोंका निराकरण करनेके लिये ये विशेषण दिये हैं।

भाषाथ—सदाशिव<sup>१</sup> मतवाला जीवको सदा कर्मसे रहित ही मानता है, उसके निराकरणके लिये ही ऐसा कहा है कि सिद्ध अवस्था प्राप्त होनेपर ही जीव कर्मोंसे रहित होता है—सदा नहीं। सिद्ध अवस्थासे पूर्व संसार अवस्थामें वही से रहित रहता है<sup>२</sup>। सांख्यमतवाले मानते हैं कि “बन्ध मोक्ष, सुख, दुःख, प्रकृतिको होते हैं, आत्माको नहीं”। इसके निराकरण के लिये “सुखस्वरूप” ऐसा विशेषण दिया है। मस्करीमतवाला मुक्तजीवोंका लौटना मानता है, उसको दूषित करनेके लिये ही कहा है कि “सिद्ध निरंजन हैं” अर्थात् मिथ्यादर्शन कोष मानादि भावकर्मोंसे रहित हैं। क्योंकि बिना भावकर्मके नवान कर्मका ग्रहण नहीं हो सकता और बिना कर्मग्रहणके जीव निहंतुक संसारमें लौट नहीं सकता। बौद्धोंका मत है कि “रूपपूर्ण पदार्थ क्षणिक अर्थात् क्षणध्वंसी हैं” उसको दूषित करनेके लिये कहा है कि वे “नित्य” हैं। नैयायिक तथा वैशेषिकमतवाले मानते हैं कि “मुक्तिमें बुद्ध्यादि गुणोंका विनाश होजाता है,” उसको दूर करनेके लिये “ज्ञानादि आठ गुणोंसे साहित हैं” ऐसा कहा है। ईश्वरको कर्ता माननेवालोंके मतके लिये “कृतकृत्य” विशेषण दिया है। अर्थात् अब (मुक्त होनेपर) जीवको सृष्टि आदि बनानेका कार्य शेष नहीं रहा है। मण्डली मतवाला मानता है कि

१—सदाशिवः सदाऽकर्मा सांख्यो मुक्तं मुनोज्झित । मस्करी किल मुक्ताना मन्यते पुनरागतिम् ॥ १ ॥

क्षणिकं निर्गुणं चैव बुद्धो योगश्च मन्यते । कृतकृत्यं तमीशानो मण्डली चोर्ध्वगामिनम् ॥ २ ॥

२—इससे उस याज्ञिक मतका भी निराकरण हो जात है जिसके अनुसार मुक्ति कभी होती ही नहीं। सदा कर्म रहित अवस्थावस्था ही रहती है।

“मुक्तजीव सदा ऊपरको गमन ही करना जाता है, कभी ठहरता नहीं” उसके निराकरणके लिये  
“लोकके अन्नभागमें स्थित हैं” ऐसा कहा है।

इति गुणस्थानप्ररूपणानामा प्रथमोऽधिकारः ।

## २—जीवसमास

क्रमप्राप्त जीवसमासप्ररूपणाका निरुक्तिपूर्वक सामान्य लक्षण कहते हैं।

जेदि अणोरा जीवा. णज्जते बहुविधा वि तज्जादी ।

ते पुण संगहिदत्था, जावसमासात्ति विण्णोपा ॥ ७० ॥

येरनेके १ जीवा नयन्ते, बहुविधा अपि तज्जातयः ।

ते पुनः संगृहीतार्था, ज.वसमासा इति विज्ञेयाः ॥ ७० ॥

अर्थ—जिनके द्वारा अनेक जीव तथा उनकी अनेक प्रकारकी जाति जानी जाय उन धर्मोंको अनेक पदार्थों का संग्रह करनेवाले होनेसे जीवसमास कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

भावार्थ—उन धर्मविशेषोंको जीवसमास कहते हैं कि जिनके द्वारा अनेक जीव अथवा जीवकी अनेक जातियोंका संग्रह किया जासके। क्योंकि केवलज्ञानके बिना जीवोंका स्वरूप और भेद प्रत्यक्ष नहीं जाना जासकता। अतएव छद्मस्थोंको उनका बोध कराना ही इस प्ररूपणाका प्रयोजन है। संग्रहणसे जिन पर्यायाश्रित अनेक जीवोंमें पाये जाने वाले समान धर्मोंके द्वारा उनका संक्षेपमें ज्ञान कराया जा सके उनको ही जीवसमास कहते हैं। टीकाकारोंने जीवसमास शब्दसे एकेन्द्रियत्व आदि जातिधर्म अथवा उससे युक्त त्रस आदि अविरुद्ध धर्म तथा तद्वान् जीव इस तरह तीन अर्थ बताये हैं।

इसका कारण उन धर्मोंमें पाई जाने वाली सदृशता है जैसा कि आगेकी गाथामें बताया गया है।

इस गाथामें प्रयुक्त “अणोपा” शब्द का अर्थ “अज्ञेया” ऐसा भी होता है। जिससे अमिश्राय यह बताया गया है कि यद्यपि संसार प्राणियोंका जीव द्रव्य अज्ञेय है, फिर भी जिन सदृश धर्मोंके द्वारा उनका बोध हो सकता है, उनको ही जीव समास कहते हैं। इस शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार होती है कि जीवाः समस्यन्ते—संक्षिप्यन्ते—संगृह्यन्ते यैः धर्मैस्ते जीवसमासाः”। अर्थात् अज्ञेय होनेपर भी जिन एकेन्द्रियत्व वादरत्व आदि धर्मोंके द्वारा संग्रहरूपमें अनेकों जीवों और उनकी विविध जातियों का निश्चय होसके उनको ही जीवसमास कहते हैं।

अपत्ति के कारणकी अपेक्षाको लेकर जीवसमासका लक्षण कहते हैं।

तसचतुर्गुणाण मज्जे, अविरुद्धे हि जुज्जादिकम्मुदये ।

जीवसमासा होंति हि. तन्भवमागिच्छसामाणा ॥ ७१ ॥

तसचतुर्गुणानां मध्ये, अविरुद्धैर्गुणैस्तजातिकर्मोदये ।

जीवसमासा भवन्ति हि. तद्भवसादृश्यमामान्याः ॥ ७१ ॥

अर्थ—त्रस स्थावर, वादर सूक्ष्म, पर्याप्त अपर्याप्त और प्रत्येक साधारण, इन चार युगलोंमें से अविरुद्ध त्रसादि कर्मोंसे युक्त जाति नामकर्मका उदय होनेपर जीवोंमें होनेवाले ऊर्ध्वतासामान्यरूप या तिर्यक्सामान्यरूप धर्मोंको जीवसमास कहते हैं।

भावार्थ— एकपदार्थ की कालक्रमसे होनेवाली अनेक पर्यायोंमें रहने वाले समान धर्मको ऊर्ध्वता-सामान्य अथवा तद्भव सामान्य<sup>१</sup> कहते हैं।

एक समयमें अनेक पदार्थगत सदृशधर्मको तिर्यक्सामान्य अथवा सादृश्यसामान्य कहते हैं। यह ऊर्ध्वतासामान्यरूप या तिर्यक्सामान्यरूप धर्म त्रसादि युगलोंमेंसे अविरुद्ध कर्मोंसे युक्त एकेन्द्रिया-दि जाति नामकर्मका उदय होने पर उपन्न होता है। इसीको जीवसमास कहते हैं।

जीव समाससे सम्बन्धित कर्मोंमेंसे किस किसके उदयके साथ किस किस कर्मके उदयका बिरोधाबिरोध है, यह नीचे लिखे अनुसार समझना चाहिये।—

क्रमांक	किसके साथ	विरुद्ध	अविरुद्ध
१	एकेन्द्रिय	त्रस	शेष सभी कर्मोंका उदय
२	द्वीन्द्रियादि	स्थावर. सूक्ष्म. साधारण.	"
३	त्रस	" " "	"
४	स्थावर	त्रसनामकर्म	"
५	वादर	सूक्ष्मनामकर्म	"
६	सूक्ष्म	त्रस, वादर, प्रत्येक.	"
७	पर्याप्त	अपर्याप्त	"
८	अपर्याप्त	पर्याप्त	"
९	प्रत्येक	साधारण	"
१०	साधारण	प्रत्येक. त्रस	"

संक्षेपसे जीवसमासके चौदह भेदोंको गिनाते हैं।

वाद्दरसुहृमेहद्विय, वितिचउरिद्विय असपिणसणी य ।

पज्जतापज्जता, एवं ते चोदुदसा होति ॥ ७२ ॥

वाद्दरसूक्ष्मैकेन्द्रिय द्वित्रिचतुरिन्द्रियासंक्रिसंक्रिनश्च ।

पर्याप्तापर्याप्ता एवं ते चतुर्दश भवन्ति ॥ ७२ ॥

१—इस शब्दकी निरुक्ति इस प्रकार बताई गई है कि—तेषु भवं-विद्यमानं तद्भवं, तद्भवं सादृश्यसामान्यं येषां ते । अथवा तद्भवानि च तानि सादृश्यसामान्यानि च । तद्भवसहचरितानि तद्भवानि इत्युपचारशब्दोऽयम् ।

म० प्र० ।

२—इसके मिकली हुई गाथा द्रष्टव्यमह में भी पाई जाती है ।

अर्थ—एकेन्द्रियके दो भेद हैं। वादर और सूक्ष्म। तथा विकलत्रय—द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय और चतुरिन्द्रिय। पंचेन्द्रियके दो भेद हैं—संज्ञिपंचेन्द्रिय और असंज्ञिपंचेन्द्रिय। इस तरह ये सातों ही प्रकारके जीव पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही तरहके हुआ करते हैं। इसलिये जीवसमासके सामान्यतया सब मिलकर चौदह भेद होते हैं।

भावार्थ—यहाँ पर जो ये जीवसमासके चौदह भेद गिनाये हैं वे संक्षेपमें और सामान्यरूपसे ही बताये हैं। तथा इन भेदोंको बतानेका यह एक प्रकार है। किन्तु जीवसमासका जो लक्षण बताया गया है, उसके अनुसार प्रकारान्तरोसे भी जीवसमासके भेद हो सकते हैं। जैसा कि इस जीवकाण्डके कर्त्ता श्री नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्ती के उक्त लक्षणानुसार द्रव्यसंग्रह ग्रन्थमें गुणस्थानोंको जिनका कि यहाँपर पहले वर्णन किया जा चुका है, तथा मार्गणाओंको भी जिनका कि यहाँ आगे वर्णन किया जायगा, जीवसमासके ही भेद बताया है। इसके सिवाय स्थावरके पांच भेद और त्रसके चार भेद इस तरह मिलाकर जीवसमासके नौ भेद भी बताये हैं।<sup>१</sup> पट् खण्डागममें भी गुणस्थानोंके लिये जीवसमास शब्दका प्रयोग किया गया है।<sup>२</sup>

विस्तारपूर्वक जीवसमासके भेदोंका वर्णन करते हैं—

भूआउतेउवाऊ, शिञ्चचदुग्गदिणिगोदधुलिदरा ।

पणोपदिद्विदरा, तस पण पुण्णा अपुण्णदुगा ॥ ७३ ॥

ध्वपत्तेजोवायुनित्यचतुर्गतिनिगोदस्थूलतराः ।

प्रत्येकप्रतिष्ठतरा, त्रसपंच पूर्णा अपूर्णद्विकाः ॥ ७३ ॥

अर्थ—पृथ्वी, जल, तेज, वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोद। इन छह के वादर सूक्ष्मके भेदसे बारह भेद होते हैं। तथा प्रत्येकके दो भेद—एक प्रतिष्ठित दूसरा अप्रतिष्ठित। और त्रसके पाँच भेद—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय और संज्ञी पंचेन्द्रिय। इस तरह सब मिलाकर उन्नीस भेद होते हैं। ये सभी भेद पर्याप्त, निर्वृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तके भेदसे तीन तीन प्रकारके होते हैं। इसलिये उन्नीसका तीनके साथ गुणा करनेपर जीवसमासके ५७ भेद होते हैं।

भावार्थ—इन १६ भेदोंमें प्रत्येक शरीरसे लेकर संज्ञी पंचेन्द्रियतकके ७ भेद तो वादर ही हैं। बाकी एकेन्द्रियके भेद वादर—सूक्ष्म दोनों तरहके होते हैं, अतएव उसके बारह भेद हो जाते हैं। निर्वृत्यपर्याप्त अवस्थामें यद्यपि पर्याप्त नाम कर्मका उदय रहता है फिर भी अवस्थाके पूर्ण—पर्याप्त न होने तक उसको भी अपर्याप्तमें ही गिन लिया गया है।

१—द्रव्यसंग्रह और जीवकाण्डके कर्त्ता भिन्न भिन्न हैं, गोष्मटसाराण्डिकोंकी आजकल मान्यता है।

२—देखो द्रव्यसंग्रह गाथा नं. ११, १२, १३।

३—पृ. खं. सं. सु. सूत्र नं. २।

जीवसमासके उपर्युक्त ५७ भेदोंके भी अवान्तर भेदोंको दिखानेके लिये उनमें स्थानादि चार अधिकारोंको बताते हैं ।

ठाणोहि वि जोणीहि वि, देहोग्गाहणकुलाण भेदो हि ।

जीवसमासा सव्वे, परुविदब्बा जहाकमसो ॥ ७४ ॥

स्थानैरपि योनिभिरपि, देहावगाहनकुलानां भेदैः ।

जीवसमासाः सर्वे, प्ररूपितव्या यथाक्रमशः ॥ ७४ ॥

अर्थ—स्थान, योनि, शरीरकी अवगहना, और कुलोंके भेद इन चार अधिकारोंके द्वारा सम्पूर्ण जीवसमासोंका क्रमसे निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—गाथामें दो बार अपि शब्दका प्रयोग किया है । इनमेंसे प्रथम अपि शब्द स्थानादिकमेंसे प्रत्येकके समुच्चयको और दूसरा अपि शब्द पूर्वोक्त भेदोंके भी समुच्चयको सूचित करता है ।

एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय आदि जानिभेदको अथवा एक, दो, तीन, चार आदि विकल्पोंको स्थान कहते हैं । कन्द, मूल, अण्डा, गर्भ, रस, स्वेद आदि उत्पत्तिके आधारको योनि कहते हैं । शरीरके छोटे बड़े भेदोंको देहावगाहना कहते हैं । भिन्न भिन्न शरीरकी उत्पत्तिको कारणीभूत नोर्कर्मवर्गणाके भेदोंको कुल कहते हैं ।

सामण्यजीव तसथावरेसु इगिविगतमयलचरिमदुगे ।

इ'दियकाये चरिमस्स य दुतिचदुपणगभेदजुदे ॥ ७५ ॥

सामान्यजीवः त्रसस्थावरयोः, एकविकलसकलचरिमद्विके ।

इन्द्रियकाययोः चरमस्य च, द्वित्रिचतुःपञ्चभेदयुते ॥ ७५ ॥

अर्थ—सामान्यसे (द्रव्यार्थिक नयसे) जीवका एक ही भेद है; क्योंकि “जीव” कहनेसे जीवमात्रका ग्रहण हो जाता है । इसलिये सामान्यसे जीवसमासका एक भेद, त्रस और स्थावर अपेक्षासे दो भेद, एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय (द्वीन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय) स्वलेन्द्रिय (पंचेन्द्रिय) की अपेक्षा तीन भेद, यदि पंचेन्द्रियके दो भेद कर दिये जाय तो जीवसमासके एकेन्द्रिय विकलेन्द्रिय, संज्ञी, असंज्ञी इस तरह चार भेद होते हैं । इन्द्रियोंकी अपेक्षा पाँच भेद हैं, अर्थात् एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय । पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु वनस्पति ये पाँच स्थावर और एक त्रस इस प्रकार कायकी अपेक्षा छह भेद हैं । यदि पाँच स्थावरोंमें त्रसके विकल और सकल इस तरह दो भेद करके मिला दिये जाय तो सप्त भेद होते हैं । और विकल असंज्ञी संज्ञी इस प्रकार तीन भेद करके मिलानेसे अष्ट भेद होते हैं । द्वीन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय इस तरह चार भेद करके मिलानेसे नव भेद होते हैं । और द्वीन्द्रिय, त्रिन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी संज्ञी इस तरह पाँच भेद मिलानेसे दश भेद होते हैं ।

पञ्चयुगले तससद्विधे. तसस्स दुतिचदुरपञ्चगमेदजुदे ।

छवदुगपत्ते यस्मि य, तसस्स तियचदुरपञ्चगमेदजुदे ॥ ७६ ॥

पंचयुगले त्रससहिते. त्रसस्य त्रित्रिचतुःपञ्चभेदयुते ।

षड्विधिकप्रत्येके च, त्रसस्य त्रिचतुःपञ्चभेदयुते ॥ ७७ ॥

अर्थ—पाँच स्थावरोंके बादर सूक्ष्मकी अपेक्षा पाँच युगल होते हैं। इनमें त्रस सामान्यका एक भेद मिलानेसे ग्यारह भेद जीवसमासके होते हैं। तथा इन्हीं पाँच युगलोंमें त्रसके विकलेन्द्रिय, सकलेन्द्रिय, दो भेद मिलानेसे बारह और त्रसके विकलेन्द्रिय संज्ञा असंज्ञा इस प्रकार तीन भेद मिलानेसे तेरह और छान्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय ये चार भेद मिलानेसे चौदह, तथा द्वान्द्रिय त्रान्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंज्ञा संज्ञा ये पाँच भेद मिलानेसे पन्द्रह भेद जीवसमासके होते हैं। पृथ्वी, अप् तेजः वायु नित्यनिगोद इतरनिगोद इनके बादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येक वनस्पति, इनमें त्रसके उक्त विकलेन्द्रिय, असंज्ञा संज्ञा ये तीन भेद मिलानेसे सोलह और द्वान्द्रियादि चार भेद मिलानेसे सत्रह, तथा पाँच भेद मिलानेसे अठारह भेद होते हैं।

सगजुगलस्मि तसस्स य, पणभं जुदेसु हीति उणवीस ।

एयादुणवीभोत्ति य, इगिन्निगुणिदे हवे ठाणा ॥ ७८ ॥

सप्तयुगले त्रसस्य च-पंचभागयुतेषु भवन्ति एकोनविंशतिः ।

एकाद्विकोनविंशतिरिति च, एकद्वित्रिगुणिते भवेयुः स्थानानि ॥ ७९ ॥

अर्थ—पृथ्वी अप्, तेजः वायु, नित्यनिगोद, इतरनिगोदके बादर सूक्ष्मकी अपेक्षा छह युगल और प्रत्येकका प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितकी अपेक्षा एक युगल मिलाकर सात युगलोंमें त्रसके उक्त पाँच भेद मिलानेसे जीवसमासके उन्नीस भेद होते हैं। इस प्रकार एकसे लेकर उन्नीस तक जो जीवसमासके भेद गिनाये हैं, इनका एक दो तीनके साथ गुणा करनेपर क्रमसे छत्तीस, अड़तीस, सत्तावन, जीवसमासके अवान्तर भेद होते हैं।

उक्त भेदोंका एक दो तीनसे गुणा करनेका कारण क्या है सो, भताते हैं।

सामहणेण तिपती, पढमा विदिशा अपुण्णमे इदरे ।

पज्जत्ते लद्धिअपज्जत्तेऽपढमा हवे पंती ॥ ८० ॥

सामान्येन त्रिर्यक्तयः प्रथमा द्वितीया अपूर्णके इतरस्मिन् ।

पर्याप्ते लब्ध्यपर्याप्तेऽप्रथमा भवेत् पंक्ति ॥ ८१ ॥

अर्थ—उक्त उन्नीस भेदोंकी तीन पंक्ति करनी चाहिये। उसमें प्रथम पंक्ति सामान्यकी अपेक्षासे है। और दूसरी पंक्ति अपर्याप्त तथा पर्याप्तकी अपेक्षासे है। और तीसरी पंक्ति पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षासे है।

गो..... ८

भावार्थ— चक्षीसका जब एकसे गुणा करते हैं तब सामान्यकी अपेक्षा है। पर्याप्त अपर्याप्तके भेदकी विवक्षा नहीं है। जब दोके साथ गुणा करते हैं तब पर्याप्त अपर्याप्तकी अपेक्षा है। और जब तीनके साथ गुणा करने हैं तब पर्याप्त, निवृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा है। गाथामें केवल लब्धि शब्द है, उसका अर्थ लब्ध्यपर्याप्तकी अपेक्षा होता है; क्योंकि नामका एक देश भी पूरे नामका बोधक होता है। अग्रथमा शब्दसे यद्यपि द्वितीया तृतीया दोनों पंक्तियोंका ग्रहण होसकता है, परन्तु द्वितीया शब्द गाथामें कण्ठोक्त है; अतएव उसका तृतीया पंक्ति अर्थ करना ही उचित है।

जीवसमासके और भी उत्तर भेदोंको गिनानेके लिये दो गाथायें कहते हैं।

इगिवर्णा इगिविगले, असंज्ञिसंज्ञिगतजलस्थलखगानां ।

गर्भभवे सम्मुखे, दुतिगं भोगस्थलखेचरे दो दो ॥ ७९ ॥

एकपञ्चाशत् एकविकले, असंज्ञिसंज्ञिगतजलस्थलखगानाम् ।

गर्भभवे सम्मुखे द्वित्रिकं भोगस्थलखेचरे द्वौ द्वौ ॥ ८६ ॥

अर्थ— जीवसमासके उक्त ५७ भेदोंमेंसे पंचेन्द्रियके छह भेद निकालनेसे एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियसम्बन्धी ५१ भेद शेष रहते हैं। कर्मभूमिमें होनेवाले पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके तीन भेद हैं, जलचर, स्थलचर, नभश्चर। ये तीनों ही तिर्यच संज्ञी और असंज्ञी होते हैं। तथा गर्भज और सम्मूर्छन होते हैं; परन्तु गर्भजोंमें पर्याप्त और निवृत्यपर्याप्त ही होते हैं, इसलिये गर्भजके बारह भेद, और सम्मूर्छनोंमें पर्याप्त, निवृत्यपर्याप्त, लब्ध्यपर्याप्त, तीनों ही भेद होते हैं, इसलिये सम्मूर्छनोंके अठारह भेद, सब मिला कर पंचेन्द्रिय कर्मभूमिज तिर्यचोंके तीस भेद होते हैं। भोगभूमिमें पंचेन्द्रियतिर्यचोंके स्थलचर नभश्चर दो ही भेद होते हैं। और ये दोनों ही पर्याप्त तथा निवृत्यपर्याप्त ही होते हैं। इसलिये भोगभूमिज तिर्यचोंके चार भेद, और उक्त कर्मभूमिजसम्बन्धी तीस भेद, उक्त ५१ भेदोंमें मिलानेसे तिर्यगति सम्बन्धी सम्पूर्ण जीवसमासके ८४ भेद होते हैं। भोगभूमिमें जलचर सम्मूर्छन तथा असंज्ञी जीव नहीं होते।

मनुष्य, देव, नारक सम्बन्धी भेदोंको गिनाते हैं।

अज्जवमल्लेच्छमणुए, तिदु भोगकुभोगभूमिजे दो दो ।

सुरणिरमे दो दो इदि, जीवसमासा हु अट्ठणउदो ॥ ८० ॥

आर्यम्लेच्छमनुष्ययोऽथो द्वौ भोगकुभोगभूमिजयोऽथो द्वौ ।

सुरनिरययोऽथो द्वौ इति, जीवसमासा हि अष्टानवतिः ॥ ८० ॥

१ - “श्रुतमभि भोगदले पदगुणिदे पदधर्णहोदि” इस नियमके अनुसार तीनों पंक्तिगत जीवसमासोंकी संख्या इस प्रकार होगी —

$$(१) \text{ पंक्ति ( सामान्य ) } १ + १९ = २० \div २ = १० \times १९ = १९० ।$$

$$(२) \text{ पंक्ति ( प. नि. ) } १ + ३८ = ४० \div २ = २० \times १९ = ३८० ।$$

$$(३) \text{ पंक्ति ( व. नि. क. ) } ३ + ५७ = ६० \div २ = ३० \times १९ = ५७० ।$$



अर्थ—आर्यखण्डमें पर्याप्त, निर्दुःखपर्याप्त, लब्धपर्याप्त, तीनों ही प्रकारके मनुष्य होते हैं। स्लेच्छखण्डमें लब्धपर्याप्तको छोड़कर दो प्रकारके ही मनुष्य होते हैं। इसीप्रकार भोगभूमि कुभोगभूमि देव नारकियोंमें भी दो दो ही भेद होते हैं। इसलिये सब मिलाकर जीवसमासके ६८ भेद हुए।

भावार्थ—पूर्वोक्त तिर्यचोंके ८५ भेद, और ६ भेद मनुष्योंके तथा दो भेद देवोंके; दो भेद नारकियोंके, इसप्रकार सब मिलाकर जीवसमासके अबान्तर भेद ६८ होते हैं।

इस प्रकार स्थानाधिकारकी अपेक्षा जीवसमासोंका वर्णन हुआ। अब दूसरा योनि अधिकार क्रमसे प्राप्त है। योनिके दो भेद हैं—एक आकृतियोनि दूसरी गुणयोनि। इनमेंसे पहले आकृतियोनिके भेद और स्वरूप बताते हैं।

संखावत्तय जोषी, कुम्मुपख्यवंसपत्तजोषी य।

तत्थ य संखावत्ते, खियमा दु विवज्जदे" गम्भी ॥ ८१ ॥

संखावत्तकयोनिः, कुम्भीतत्तवंपत्तयोनी च।

तत्र च संखावत्ते, नियमास्तु विवर्ज्यते गर्भः ॥ ८१ ॥

१—इच्छे सिवाय जीवप्रबोधिनी टीकामें दूसरे आचार्योंके मतसे क्षेपक ३ गाथाओंद्वारा जीवसमासके ४०६ भेद भी बताये हैं। यथा—

सुद्ध-खरकुण्ड-ते-वा, शिखचदुग्गदिणिगोदथ क्किदरा।

पदिठिदरपंच पत्तिय, वियलति पुण्णा अपुण्णदुगा ॥ १ ॥

इमिविगळे इगिसीदी, असणिसणिययज्जल्लवगाण।

गम्भमवे सम्मुच्छे, दुत्तिगतिभोगयल्लेचरे दो दो ॥ २ ॥

अज्जसमुच्छिगिगम्भे मलेच्छभोगितियकुणरल्लपणतीससये।

सुरणिरये दो दो इदि जीवसमासा, उहिय चारिसयं ॥ ३ ॥

अर्थात्—शुद्ध पृथिवी, खरपृथिवी, जल, अग्नि, वायु, निर्यनिगोद, इतरनिगोद इनके बादर गुरुमके भेदसे १४ भेद, तृण बल्ली गुल्म वृक्ष और मूल इस तरह प्रत्येक वनस्पतिके ५ भेदोंके सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठितके भेदसे १० भेद। विकलेन्द्रियाके दोन्द्रियादिक ३ भेद, इस तरह २७ भेदोंका पर्याप्त निर्दुःखपर्याप्त लब्धपर्याप्तमे गुणा करनेपर ८१ भेद।

कर्मभूमिज पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमें गर्भजोंके १२ सम्मूर्तनोंके १८ उत्तम मध्यम अधम्य भोग भूमिजोंके १९ इस तरह ४२ भेद।

मनुष्योंमें आर्यखण्डोद्भव सम्मूर्तन मनुष्यका १ लब्धपर्याप्तक मंग, तथा कर्मभूमिका गर्भज और स्लेच्छखण्ड उत्तम, मध्यम, अधम्य, भोगभूमि एवं कुभोगभूमिके गर्भज मनुष्योंमें प्रत्येकका एक २ भेद।

देवोंमें भवनवाली १०, व्यन्तर ८, व्योतिष्क ५, वैमानिक ६३ और नारकियोंके ४९। इस तरह १४१ के पर्याप्त निर्दुःखपर्याप्तकी अपेक्षा २८२ भेद हैं। इस तरह कुछ मिलाकर ८१ + ४२ + १ + २८२ = ४०६ जीवसमासके भेद होते हैं।

१—विवर्ज्ये इत्यर्थः।

अर्थ—आकृति योनिके तीन भेद हैं। १ शंखावर्त, २ कूर्मोन्नत, ३ वंशपत्र। इनमेंसे शंखावर्त योनिमें गर्भ नियमसे वर्जित है।

भाषार्थ—जिसके भीतर शंखके समान चक्कर पड़े हों उसको शंखावर्त योनि कहते हैं। जो कछुआकी पीठकी तरह उठी हुई हो उसको कूर्मोन्नत योनि कहते हैं। जो बाँसके पत्ते के समान लम्बी हो उसको वंशपत्र योनि कहते हैं। ये तीन तरहकी आकार योनि हैं। इनमेंसे पहली शंखावर्त योनिमें निश्चयसे गर्भ नहीं रहता।

कुम्भुष्णयजोणीये, तिस्थयरा दुविहचक्रवद्वी य ।

रामा बि य जायंते, सेसाए सेसगजणो दु ॥ ८२ ॥

कूर्मोन्नतयोनौ, तीर्थकरा द्विविधचक्रवर्तिनश्च ।

रामा अपि च जायन्त, शेषायां शेषकजनस्तु ॥ ८२ ॥

अर्थ—कूर्मोन्नत योनिमें तीर्थकर चक्रवर्ती अर्धचक्र की तथा बलभद्र तथा अपि शब्दकी सामर्थ्यसे अन्य भी महान् पुरुष उत्पन्न होते हैं। तीसरी वंशपत्र योनिमें साधारण पुरुष ही उत्पन्न होते हैं।

जन्म तथा उनकी आधारभूत गुणयानिके भेदोंको गिनाते हैं।

जन्मं खलु सम्मुच्छ्रण, गन्धुववादा दु होदि तज्जोणी ।

सचित्तसीदसंडसेदर मिस्सा य पतेय ॥ ८३ ॥

जन्म खलु सम्मूर्छनगर्भोपपादास्तु भवति तद्योनयः ।

सचित्तशीतसंवृतसेतरमिश्राश्च प्रत्येकम् ॥ ८३ ॥

अर्थ—जन्म तीन प्रकारका होता है, सम्मूर्छन गर्भ और उपपाद। तथा सचित्त शीत संवृत और इनसे उल्टी अचित्त उष्ण विवृत तथा तीनोंकी मिश्र, इस तरह तीनों ही जन्मोंकी आधारभूत नौ गुणयोनि हैं। इनमेंसे यथारुम्भव प्रत्येक योनिको सम्मूर्छनादि उन्मके साथ लगा लेना चाहिये।

भाषार्थ—सामान्यतया गुणयोनिके ये नौ भेद हैं। सचित्त, अचित्त, मिश्र अर्थात् सचित्त सचित्त, शीत, उष्ण, मिश्र। और संवृत, विवृत, मिश्र।

आत्म प्रदेशोंसे युक्त पुद्गलपिंडको सचित्त और उनसे रहित पुद्गलको अचित्त कहते हैं। जन्मके आधारभूत स्थानके कुछ पुद्गल सचित्त और कुछ अचित्त हों तो उसको सचित्त अचित्तकी

१—यौति—मिश्रीभवति औदारिकादिनोक्तमवर्गणापुटलैः सह सम्बध्यते जीवो यस्या सा योनिः—जीवोपत्तिस्थानम् ।

....देवीनां चक्रवर्तिन्म्रीरस्तादीनां कासाचित् तथाविध (शंखावर्त) यानिमम्भवात् ।

२—जी. प्र. टीकामें लिखा है कि “अपि शब्दान्तेतरजनाः ।” परन्तु स्व. पं. गोपालदामजीके कथनानुसार मालूम होता है कि यहाँपर “अपि शब्दादितरजना अपि” ऐसा पाठ होना चाहिये। क्योंकि प्रथम चक्रवर्ती घरत जिस योनिसे उत्पन्न हुआ था। उसीसे उसके ९९ भाई भी उत्पन्न हुए थे।

१, ४—‘सम्मूर्छनगर्भोपपादा जन्म ॥ ८१ ॥ सचित्तशरीरवृत्ताः सेतस मिश्राश्चैकस्मिन्स्योनयः ॥ ८३ ॥ त. छ. अ. ३ ।

मिश्र योनि समझना चाहिये। शीत उष्ण और उसकी मिश्रका अर्थ स्पष्ट है। संवृतका अर्थ ढका हुआ और विवृतका अर्थ खुला हुआ तथा कुछ ढका हुआ कुछ खुला हुआ हो तो उसको संवृत विवृतका मिश्र समझना चाहिये।

१- जीवोंके कौनसा जन्म होता है सो बताने हैं।

पोतजरायुजम्बुज, जावाण गन्ध देवशिखाणां ।

उपपाद सेसाणां, सम्मूर्च्छणां तु णिदिदृष्टं ॥ ८४ ॥

पोतजरायुजाण्डजजावानां गर्भो देवनारकाणाम् ।

उपपादः शेषाणां सम्मूर्च्छनकं तु निर्दिष्टम् ॥ ८४ ॥

अर्थ - पोत-प्रावरणरहित और उत्पन्न होते ही जिनमें चलने फिरने आदिकी सामर्थ्य हो, जैसे सिंह, बिल्ली, हिरण आदि। जरायुज जा जेरके साथ उत्पन्न होते हैं। अण्डज—जो अण्डसे उत्पन्न हैं। इन तीन प्रकारके जावोंका गर्भ जन्म हा होता है। देव नारकियोंका उपपाद जन्म ही होता है, शेष जावोंका सम्मूर्च्छन जन्म हा होता है।

भावाय—आगमन इन तीन प्रकारके जन्म और उनके स्वामियोंके सम्बन्धमें दो तरहसे नियम बताया गया है जावप्रमाविनां टाकामें “एषां जावानां (जरायुजाण्डजयोतानां) गर्भ एव जन्म, चतुर्णिनायद्वानां नारकाणां च ..... उपपाद एव जन्म, शेषाणां ..... सम्मूर्च्छनमेव जन्म ।” इस तरह इकतफी नियम बताया गया है। किन्तु मन्दप्रबन्धनामें “तेषामेव गर्भः, तेषां गर्भ एव” इस प्रकार तीनोंका दुतफी नियम बताया है। स्वार्थसिद्धिमें भी दोनों तरहसे ही अवधारण किया गया है। राजवार्तिक<sup>१</sup> इलोकवार्तिक<sup>२</sup> और धवलामें एकतरफा ही अवधारण बताया गया है।

१—त सू. अ. २ । जरायुजाण्डजयोतानागर्भ ॥३६॥ देवनारकाणामुपपादः ॥३७॥ शेषाणां सम्मूर्च्छनम् ॥३८॥

२—देवोंके उत्पन्न होनाका शय्या—स्थान और नारकियोंके उत्पन्न होनेके उष्ट्रकादि स्थान । उपपादका अर्थ उत्पन्न होना; भी है ।

३—चारों तरफमें पुद्गलाका इकट्ठा होकर शरीर बनना । उपपादमें स्थान नियत है । सम्मूर्च्छन जन्म अनियत स्थानोंमें होता है । एकेंद्रियस चतु रन्द्रियतक जीवोंके शरीर सम्मूर्च्छन ही होते हैं ।

४—“उभयतो नियमश्च दृष्टव्यः जरायुजाण्डजयोतानामेव गर्भः । गर्भ एव जरायुजाण्डजयोतानाम्” इत्यादि । स. सि. २—३५”

५—“जरायुजाण्डजयोतानामेव गर्भः । गर्भ एवेति नियमः कस्मान्न भवति ? उत्तरत्र शेषाणामिति वक्ष्यताम्” (रा. वा. २-११-१२) इसकी विशेष जानकारीकेलिये देखो अ. २ सू. १५. वा. १ का भाष्य ।

६—युक्तो जरायुजादोनामेव गर्भोऽवधारणात् । देवनारकशेषाणां गर्भाभावविभाषणात् ॥१॥ इलो. अ. २ सू. ३३ । “यदि हि जरायुजादोनां गर्भोऽवधारणं स्यात्तदा जरायुजादयो गर्भनियताः स्युः गर्भस्य तेष्वनियत इति देवनारकेषु शेषेषु वा प्रसज्येत । यदा तु जरायुजादीनामेवेत्यवधारणं तदा तेषु गर्भाभावो विभाव्यत इति युक्तो जरायुजादीनामेव गर्भः ।

किं जन्मके साथ कौनसी योनि सम्भव है यह तीन गाथाओं द्वारा बताते हैं।

उपपादे अचित्तं, गर्भे मिस्सं तु होदि सम्मुच्छे ।

सचित्तं अचित्तं, मिस्सं च य होदि जोषी हु ॥ ८५ ॥

उपपादे अचित्ता गर्भे मिश्रा तु भवति सम्मुच्छे ।

सचित्ता अचित्ता मिश्रा च च भवति योनिर्हि ॥ ८६ ॥

अर्थ—उपपाद जन्मकी अचित्त ही योनि होती है। गर्भजन्मकी मिश्र योनि ही होती है। तथा सम्मूर्धन जन्मकी सचित्त, अचित्त, मिश्र तीनों तरहकी योनि होती है।

उपपादे सीदुसणं, सेसे सीदुसणमिस्सयं होदि ।

उपपादेयक्खेषु य, संउड विक्खेषु विउलं तु ॥ ८६ ॥

उपपादे शीतोष्णं शेषे शीतोष्णमिश्रका भवन्ति ।

उपपादैकाक्षेषु च संवृता विक्खेषु विवृता तु ॥ ८६ ॥

अर्थ—उपपाद जन्ममें शीत और उष्ण दो प्रकारकी योनि होती हैं। शेष गर्भ और सम्मूर्धन जन्मोंमें शीत, उष्ण, मिश्र तीनों ही योनि होती हैं। उपपाद जन्मवालोंकी तथा एकेन्द्रिय जीवोंकी योनि संवृत ही होती है। और विकलेन्द्रियोंकी विवृत ही होती है।

गर्भजजीवानां पुण, मिस्सं खियमेण होदि जोषी हु ।

सम्मूर्धनपंचक्खेषु वियलं वा विउलजोषी हु ॥ ८७ ॥

गर्भजजीवानां पुनः, मिश्रा नियमेन भवति योनिर्हि

सम्मूर्धनपंचाक्षेषु विकलं वा विवृतयोनिर्हि ॥ ८७ ॥

अर्थ—गर्भज जीवोंकी योनि नियमसे मिश्र-संवृत विवृतकी अपेक्षा मिश्रित ही होती है। पंचेन्द्रिय सम्मूर्धन जीवोंकी विकलेन्द्रियोंकी तरह विवृतयोनि ही होती है।

एक गुणगोनिकी उपसंहारपूर्वक विशेषसंख्याको बताते हैं।

सामाग्येण च एव, यव जोषीओ हुन्ति विस्तारे ।

सप्तखाय चतुरसीदी, जोषीओ होति खियमेण ॥ ८८ ॥

सामाग्येन चैव न च योनयो भवन्ति विस्तारे ।

सप्तखाया चतुरसीतिः योनयो भवन्ति नियमेन ॥ ८८ ॥

१—माताके सचित्तरज और पिताके अचित्त वीर्यके मिलनेसे सचित्ताचित्तरज मिश्र योनि होती है।

२—‘सेवस्कायिकेपु उण्णेष योनिः स्वात्’ इत्यपि पाठः।

३—“संपुटशय्योष्णकायु पशदस्नानानां विवक्षितजीवोत्पत्त्यनन्तरं पुनरपरजीवोत्पत्तेः प्राक्नियमेन संवृत्तत्वात् मं. प्र.।

४—विकलं चेति उच्यते: पञ्चार्थं विकलेन्द्रियसंख्याचर्चः। मं. प्र.।

अर्थ—पूर्वोक्त क्रमानुसार सामान्यसे योनियोंके निचमसे नब ही भेद होते हैं। बिस्तारकी अपेक्षा इनके चौरासी लाख भेद होते हैं।

योनिसम्बन्धी इस विस्तृत संख्याके सम्भव स्थानोंको विशेषतया बताते हैं।

शिबिदरधादुसप्त य, तरुदस बियलिदियेसु छञ्चैव ।

सुरशिरयतिरियचउरो, चोदस मणुए सदसहस्ता ॥ ८९ ॥

नित्येतरधातुसप्त च, तरुदश विकलेन्द्रियेषु पट् चैव ।

सुरनिरयतिर्येकचतस्रः, चतुर्दश मनुष्ये शतसहस्राः ॥ ९० ॥

अर्थ—नित्यनिगोद, इतरनिगोद, पृथ्वी, जल, अग्नि, वायु इनमेंसे प्रत्येककी सात सात लाख, तरु अर्थात् प्रत्येक वनस्पतिकी दशलाख, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय इनमें प्रत्येककी दो दो लाख अर्थात् विकलेन्द्रियकी सब मिलाकर छह लाख, देव नारकी तिर्यच पंचेन्द्रिय प्रत्येककी चार चार लाख, मनुष्यकी चौदह लाख, सब मिलाकर ८४ लाख योनि होता है।

किस किस गतिमें कौन कौनसा जन्म होता है, यह दो गाथाओं द्वारा दिखाते हैं।

उपवादा सुरशिरया, गन्धजसम्मुच्छिमा हु शरतिरिया ।

सम्मुच्छिमा मणुस्ताऽपज्जता एयवियलक्खा ॥ ९० ॥

उपपादाः सुरनिरया, गर्भजसम्मुच्छिमा हि नरतिर्यञ्चः ।

सम्मुच्छिमा मनुष्या, अपर्याप्ता एकविकलाक्षाः ॥ ९० ॥

अर्थ—देवगति और नरकगतिमें उपपाद जन्म ही होता है। मनुष्य तथा तिर्यचोंमें यथासम्भव गर्भ और सम्मूर्छन दोनों ही प्रकारका जन्म होता है; किन्तु लब्ध्यपर्याप्तक मनुष्य और एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियोंका सम्मूर्छन जन्म ही होता है।

पंचक्खतिरिक्खाभो, गन्धजसम्मुच्छिमा तिरिक्खाब् ।

भोगभूमा गन्धमवा, नरपुण्या गन्धजा चैव ॥ ९१ ॥

पंचाक्षतिर्यचो गर्भजसम्मुच्छिमा तिरश्चाम् ।

भोगभूमा गर्भमवाः, नरपूणा गर्भजाश्चैव ॥ ९१ ॥

अर्थ—कर्मभूमिया पंचेन्द्रिय तिर्यच, गर्भज तथा सम्मूर्छन ही होते हैं। तिर्यचोंमें जो भोगभूमिया तिर्यच हैं वे गर्भज ही होते हैं। और जो पर्याप्त मनुष्य हैं वे भी गर्भज ही होते हैं।

लब्ध्यपर्याप्तकों कहां कहां सम्भावना है : और कहाँ नहीं है, यह बताते हैं।

उपवाद्गन्धजेसु च, छद्धिअपज्जत्तगा ए शियमेण ।

शरसम्मुच्छिमजीवा, छद्धिअपज्जत्तगा चैव ॥ ९२ ॥

उपपाद्गर्भजेसु च, लब्ध्यपर्याप्तका न नियमेन ।

नरसम्मूर्छिमजाणा, लब्ध्यपर्याप्तकारचैव ॥ ९२ ॥

अर्थ—उपपाद और गर्भ जन्मवालोंमें नियमसे लब्ध्यपर्याप्तक नहीं होते। और सम्पूर्ण मनुष्य नियमसे लब्ध्यपर्याप्तक ही होते हैं।

भावार्थ—देव नारकी पर्याप्त निर्वृत्यपर्याप्त ही होते हैं। और चक्रवर्तीका<sup>१</sup> रानी आदिको जोड़कर शेष आर्यखण्डकी स्त्रियोंकी योनि, कौल, स्तन, मूत्र, मल आदिमें उत्पन्न होनेवाले सम्पूर्ण मनुष्य लब्ध्यपर्याप्तक ही होते हैं।

शरीरया खलु संढा. शरतिरिषे तिणिण ह्येति सम्मुच्छा ।

संढा सुरभोगभूमा. पुगिसच्छावेदगा चेव ॥ ९३ ॥

नैरयिकाः खलु षण्ढा, नरनिरश्चोत्तयो भवन्ति सम्मुच्छाः—

षण्ढाः सुरभोगभूमाः पुरुषस्त्रीवेदकाश्चैव ॥ ९३ ॥

अर्थ—नारकियोंका द्रव्यवेद तथा भाववेद नपुंसक ही होता है। मनुष्य और तिर्यचोंके तीनों ही (स्त्री पुरुष नपुंसक) वेद होते हैं, सम्पूर्ण मनुष्य और तिर्यच नपुंसक ही होते हैं। देव और भोगभूमियोंके पुरुषवेद और स्त्रीवेद ही होता है।

भावार्थ—देव, नारकी, भोगभूमियां और सम्पूर्णजीव इनका जो द्रव्यवेद होता है, वही भाववेद होता है, किन्तु शेष मनुष्य और तिर्यचोंमें यह नियम नहीं है। उनके द्रव्यवेद और भाववेदमें विपरीतता भी पाई जाती है। आंगोपांग नामकर्मके उदयसे होनेवाले शरीरगत चिन्ह विशेषको द्रव्यवेद और मोहनीयकर्मकी प्रकृतिके उदयसे होनेवाले परिणामविशेषोंको भाववेद कहते हैं।

शरीरावगाहनाकी अपेक्षा जीवसमासोंका निरूपण करनेसे प्रथम सबसे उत्कृष्ट और जघन्य शरीरकी अवगाहनाओंके स्वामियोंको दिखाते हैं।

सुहमाण्णगोदमपज्जत्तमस्य जादस्स तदिषसमयस्मि ।

अंगुलअसंखमागं, जहणणमुक्कस्सयं मच्छे ॥ ९४ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अंगुलासंख्यभागं, जघन्यमुत्कृष्टकं मत्स्ये ॥ ९४ ॥

अर्थ—उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी घनांगुलके असंख्यातमें भागप्रमाण शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है। और उत्कृष्ट अवगाहना मत्स्यके होती है।

भावार्थ—ऋजुगतिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले सूक्ष्मनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवकी उत्पत्तिसे तीसरे<sup>१</sup> समयमें शरीरकी जघन्य अवगाहना होती है, और इसका प्रमाण घनांगुलके असंख्यातमें भागप्रमाण है। उत्कृष्ट अवगाहना स्वयम्भूरमण समुद्रके मध्यमें होनेवाले महामत्स्यकी होती है। इसका

१—देखो गाथा नं. ९३ की जीवप्रवोधिनी टीका।

२—उत्पत्तिके प्रथम समयमें आयतचतुरस्र और दूसरे समयमें सप्तचतुरस्र होता है, इसलिये प्रथम द्वितीय समयमें जघन्य अवगाहना नहीं होती; किन्तु तीसरे समयमें गोल होनेवाले जघन्य अवगाहना होता है।

प्रमाण हजार योजन लम्बा, पांचसौ योजन चौड़ा, ठाईसौ योजन मोटा है। जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट पर्वत एक एक प्रदेशकी वृद्धिके क्रमसे मध्यम अवगाहनाके अनेक भेद होते हैं। अवगाहनाके सम्पूर्ण विकल्प संख्यात घनांगुल प्रमाण अमंख्यात होते हैं।

ऋजुगतिसे उत्पन्न होनेवालेकी ही जघन्य अवगाहना होती है। यह कहनेका कारण यह है कि विब्रह्मगतिसे उत्पन्न होनेवालेके योगोंमें वृद्धि हुआ करती है और योगोंकी वृद्धि होनेपर अवगाहनामें भी वृद्धि हो जानेका प्रसंग आ जाता है।

उत्कृष्ट अवगाहना भी स्वयंभूरमण समुद्रके तटवर्त्ती मत्स्यमें अथवा अन्यत्र पाये जानेवाले जीवमें न रहकर स्वयंभूरमणके मध्यवर्त्ती महामत्स्यमें ही सम्भव है।

इन्द्रियकी अपेक्षा उत्कृष्ट अवगाहनाका प्रमाण बताते हैं।

साह्यसहस्रमेकं, वारं कोष्ठमेकमेकं च ।

जोयणसहस्रदीह, पद्मे विपले महामच्छे ॥ ९० ॥

साधिकसहस्रमेकं, द्वादश कोशनेकमेकं च ।

योजनसहस्रदीर्घ, पद्मे विकले महामत्स्ये । ९१ ॥

अर्थ - पद्म (कमल, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, महामत्स्य इनके शरीरकी अवगाहना क्रमसे कुछ अधिक एक हजार योजन, बारह योजन, तीन कोश, एक योजन, हजार योजन लम्बी समझनी चाहिये।

भावार्थ - एकेन्द्रियोंमें सबसे उत्कृष्ट कमलकी कुछ अधिक एक हजार योजन, द्वीन्द्रियोंमें शंखकी बारह योजन, त्रीन्द्रियोंमें ग्रैष्मी चींटी) की तीन कोश, चतुरिन्द्रियोंमें भ्रमरकी एक योजन पचेन्द्रियोंमें महामत्स्यकी एक हजार योजन लम्बी शरीरकी अवगाहनाका प्रमाण है।

यहाँपर महामत्स्यकी एक हजार योजनकी अवगाहनासे जो पद्मकी कुछ अधिक अवगाहना बतलाई है, और पूर्वमें सर्वोत्कृष्ट अवगाहना महामत्स्यकी ही बतलाई है, इससे पूर्वापर विरोध नहीं समझना चाहिये, क्योंकि यहाँपर केवल लम्बाईका वर्णन है, और पूर्वमें जो सर्वोत्कृष्ट अवगाहना बताई थी वह घनक्षेत्रफलकी अपेक्षा थी। इसलिये पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहना ही उत्कृष्ट समझनी चाहिये, क्योंकि पद्मकी अपेक्षा मत्स्यके शरीरकी अवगाहनाका क्षेत्रफल अधिक होता है।

पर्याप्त द्वीन्द्रियादिकोंकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण क्या है? और उसके धारक जीव कौन कौन हैं? यह बताते हैं।

वित्तिचपपुण्ड्रजहणं, ऋगुंधरीकुंधुकाणमच्छीसु ।

मिच्छयमच्छे विदंगुलसंखं संखगुणिकमा ॥ ९६ ॥

द्वित्रिचपपूर्णजघन्यमनुंधरीकुंधुकाणमच्छीसु ।

सिद्धयकमस्ये वृन्दांगुलसंखं संखगुणिकमाः ॥ ९६ ॥

अर्थ—द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंमें अनुधरी, कुम्भु, काणमक्षिका सिक्थक मत्स्यके क्रमसे जघन्य अवगाहना होती है। इसमें प्रथमकी घनांगुलके संख्यातमें भागप्रमाण है। और पूर्वा पूर्वकी अपेक्षा उत्तर उत्तरकी अवगाहना क्रमसे संख्यातगुणी संख्यातगुणी अधिक अधिक है।

भावार्थ—द्वीन्द्रियमें सबसे जघन्य अवगाहना अनुधरीके पाई जाती है और उसका प्रमाण घनांगुलके संख्यातमें भागमात्र है। उससे संख्यातगुणी त्रीन्द्रियोंकी जघन्य अवगाहना है, यह कुम्भुके पाई जाती है। इससे संख्यातगुणी चौद्विन्द्रियोंमें काणमक्षिकाकी, और इससे भी संख्यातगुणी पंचेन्द्रियोंमें सिक्थकमत्स्यके जघन्य अवगाहना पाई जाती है। यहाँपर आचार्योंने द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय आदि न लिखकर “वि, ति, व, प,” ये शब्द जो लिखे हैं वे “नामका एकदेश भी सम्पूर्ण नामका बोधक होना है” इस नियमके आश्रयसे लाघवके लिये लिखे हैं। यह अवगाहना घनफलरूप है, इनकी लम्बाई चौड़ाई ऊँचाईका प्रथक् प्रथक् प्रमाण यहाँ नहीं बताया गया है।

सर्वे जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट अवगाहनापर्यन्त जितने अवगाहनाके भेद हैं उनमें किस किस भेदका कौन कौन स्वामी है? और उन अवगाहनाओंकी न्यूनाधिकताका प्रमाण तथा गुणाकार क्या है? यह पाँच गथाओं द्वारा बनाते हैं।

सुहमणिवातेआभू, वातेआपुणिपटिद्रिदं इदरं ।

वितिचपमादिप्लाणं, एयाराणं तिसेटीय ॥ ९७ ॥

सूक्ष्मनिगोदिया आगवाय तेजवाय जलकाय पृथिवीकाय इनका क्रमसे

उत्तिष्ठिमादिप्लाणमेवस्थानां त्रिसेटीय ॥ ९७ ॥

अर्थ—एक कोठेमें सूक्ष्मनिगोदिया आगवाय तेजवाय जलकाय पृथिवीकाय इनका क्रमसे स्थापन करना। इसके आगे दूसरे कोठेमें बादर वायुकाय तेजकाय जलकाय पृथिवीकाय गोदिया और प्रतिष्ठित प्रत्येक इनका क्रमसे स्थापन करना। इसके आगे तीसरे कोठेमें अप्रतिष्ठित द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रियोंका क्रमसे स्थापन करना। इसके आगे उक्त सोलह स्थानों मेंसे आदिके ग्यारह स्थानोंकी तीन श्रेणि मांडनी चाहिये।

भावार्थ—तीन कोठोंमें स्थापित सोलह स्थानोंमेंसे आदिके ग्यारह स्थान जो कि प्रथम द्वितीय कोठेमें स्थापित किये गये हैं—अर्थात् सूक्ष्मनिगोदियासे लेकर प्रतिष्ठित प्रत्येक पर्यन्तके ग्यारह स्थानोंको क्रमानुसार उक्त तीन कोठाओंके आगे पूर्वावत् दो कोठाओंमें स्थापित करने चाहिये, और इसके नीचे इनही ग्यारह स्थानोंके दूसरे और दो कोठे स्थापित करना चाहिये। तथा इन दूसरे दोनों कोठाओंके नीचे पुनः तीसरे दो कोठा स्थापित करना चाहिये। इसप्रकार तीन श्रेणिमें दो दो कोठाओंमें ग्यारह स्थानोंको स्थापित करना चाहिये। और इसके आगे—

अपटिद्रिदपरोयं वितिचपतिचविअपटिद्रिदं सयलं ।

तिचविअपटिद्रिदं च य, सयलं वादाकगुणिदकमा ॥ ९८ ॥



अप्रतिष्ठितप्रत्येकं द्वित्रिचपत्रिचद्व्यप्रतिष्ठितं सकलम् ।

त्रिचद्व्यप्रतिष्ठितं च च सकलं द्वाचत्वारिंशद्गुणितक्रमाः ॥ ६८ ॥

अर्थ—छट्ठे कोठेमें अप्रतिष्ठित प्रत्येक द्वान्द्रिय त्रीन्द्रिय चौहन्द्रिय पंचेन्द्रियका स्थापन करना। इसके आगेके कोठेमें क्रमसे त्रीन्द्रिय चौहन्द्रिय द्वान्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक और पंचेन्द्रिय का स्थापन करना। इससे आगेके कोठेमें त्रीन्द्रिय चौहन्द्रिय द्वान्द्रिय अप्रतिष्ठित प्रत्येक तथा पंचेन्द्रियका क्रमसे स्थापन करना। इन सम्पूर्ण चौंसठ स्थानोंमें ब्यालीस स्थान उत्तरोत्तर गुणितक्रम हैं।

भावार्थ—आदिके तीन कोठोंमें स्थापित सोलह स्थान और जिन ग्यारह स्थानोंको तीन श्रेणियोंमें स्थापित किया था उनमेंसे नीचेकी दो श्रेणियोंमें स्थापित बाईस स्थानोंको छोड़कर ऊपरकी श्रेणिके ग्यारह स्थान तथा इसके आगे तीन कोठोंमें स्थापित पन्द्रह स्थान। सब मिलाकर ब्यालीस स्थान उत्तर उत्तर गुणित म हैं। और दूसरा तीसरा श्रेणिके बाईस स्थान अधिकतम। ब्यालीस स्थानोंके उत्तर उत्तर गुणित म हैं। और बाईस स्थानोंमें अधिकतम प्रमाण आगे बतावो। यहाँपर उक्त स्थानोंके स्वरूपोंका बताया है।

अवरमपुण्य पटमं सोल पुण्य पटमावाद्यतदिपोली ।

पुण्यदरपुण्यथा, जहपणमुक्कस्समुक्कस्सं ॥ ६९ ॥

अवरमपूर्णं प्रथमे षोडश पुनः प्रथमद्वितीयतृतीयावलिः ।

पूणेतरेपूर्णानां जघन्यमुत्कृष्टमुत्कृष्टम् ॥ ६९ ॥

अर्थ—आदिके सोलह स्थान जघन्य अपर्याप्तके हैं। और प्रथम द्वितीय तृतीयश्रेणि क्रमसे पर्याप्तक अपर्याप्तक तथा पर्याप्तक जावांकी है, और उनकी यह अवगाहना क्रमसे जघन्य उत्कृष्ट और उत्कृष्ट समझनी चाहिये।

भावार्थ—प्रथम तीन कोठोंमें विभक्त सोलह स्थानोंमें अपर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना बताई है। और इसके आगे प्रथम श्रेणिके ग्यारह स्थानोंमें पर्याप्तकोंकी जघन्य और इसके नीचे दूसरी श्रेणिमें अपर्याप्तकोंकी उत्कृष्ट तथा इसके भी नीचे तीसरी श्रेणिमें पर्याप्तकोंकी उत्कृष्ट अवगाहना समझनी चाहिये।

पुण्यजहणं ततो, वरं अपुण्यस्य पुण्यउक्कस्सं ।

वीपुण्यजहणोत्ति असंखं संखं गुणं ततो ॥ १०० ॥

पूर्णजघन्यं ततो वरमपूर्णस्य पूर्णोत्कृष्टम् ।

द्विपूणेजघन्यमिति असंख्यं संख्यं गुणं ततः ॥ १०० ॥

अर्थ—श्रेणिके आगेके प्रथम कोठेमें ( ऊपरकी पंक्तिके छट्ठे कोठेमें ) पर्याप्तकोंकी जघन्य और दूसरे कोठेमें अपर्याप्तकोंकी उत्कृष्ट तथा तीसरे कोठेमें पर्याप्तकोंकी उत्कृष्ट अवगाहना

# चौंसठ अवगाहनोका यन्त्र

(गाथा ६७ से गाथा १०१)

सूक्ष्मनिगोद १	बादर वात ६	अप्र. प्रत्येक १२	सूक्ष्मनिगोद १७	वादर वात ३२	अप्र. प्रत्येक ५०	तेइन्द्रो ५५	तेइन्द्रो ६०
वात २ तेज ३	तेज ७ अप् ८	वेन्द्रो १३	वात २०	तेज ३५ अप् ३८	वेइन्द्रो ५१	चौइन्द्रो ५६	चौइन्द्रो ६१
अप् ४ पृथ्वी ५	पृथ्वी ६	तेइन्द्रो १४	तेज २३	पृथ्वी ४१	तेइन्द्रो ५२	वेइन्द्रो ५७	वेइन्द्रो ६२
अप. ज.	निगोद १०	चतुरिन्द्रिय १५	अप् २६	निगोद ४४	चौइन्द्रो ५३	अप्रतिष्ठित ५८	अप्रतिष्ठित प्रत्येक ६३
	प्र. प्रत्येक ११	पंचेन्द्रिय १६	पृथ्वी २६	प्र. प्रत्येक ४७	पंचेन्द्रिय ५४	पंचेन्द्रिय ५६	पंचेन्द्रिय ६४
	अप. ज.	अप ज.	पर्याप्त ज.	पर्याप्त ज.	पर्याप्त ज.	अपर्याप्त उत्कृष्ट	पर्याप्त उत्कृष्ट

सूक्ष्मनिगोद १८	वादर वात ३३
वात - १	तेज ३६
तेज २४	अप ५६
अप् २७	पृथ्वी ४२
पृथ्वी २०	निगोद ४५
अपर्याप्त उत्कृष्ट.	प्रति प्रत्येक ४८
	अपर्याप्त उत्कृष्ट.

सूक्ष्मनिगोद १६	वादर वात ३४
वात २२	तेज ३७
तेज २५	अप् ४०
अप् २८	पृथ्वी ४३
पृथ्वी ३१	निगोद ४६
पर्याप्त उत्कृष्ट.	प्रति. प्रत्येक ४९
	पर्याप्त उत्कृष्ट.

समझनी चाहिये। द्वीन्द्रिय पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना पर्यन्त असंख्यातका गुणाकार है, और इसके आगे संख्यातका गुणाकार है।

भावाथ—पहले जो व्यलास स्थानोंका गुणितक्रम बताया था, उनमेंसे आदिके उनतीस स्थान (सूक्ष्मनिगोदिया अपर्याप्तक जघन्यसे लेकर द्वान्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त) उत्तरोत्तर अतंख्यातगुणे असंख्यातगुणे है। और इसके आगे तेरह स्थान उत्तरोत्तर संख्यातगुणे संख्यातगुणे है।

गुणाकाररूप असंख्यातका और श्रेणिगत बाईस स्थानोंके अधिका प्रमाण बताते हैं।—

सूक्ष्मेदरगुणगारो, आवलिपल्लाअसंखभागो दु।

सट्टाणे सेट्ठिगया, अहिया तत्थेकाडिभागो ॥ १०१ ॥

सूक्ष्मतरगुणकार आवलिपल्यासंख्येयभागस्तु।

स्वस्थाने श्रेणिगता अधिकास्तत्रेकप्रतिभागः ॥ १०१ ॥

अर्थ—सूक्ष्म और बादरोंका गुणकार स्वस्थानमें क्रमसे आवली और पल्यका असंख्यातका भाग है। और श्रेणिगत बाईस स्थान अपने २ एक एक प्रतिभागप्रमाण अधिक अधिक है।

भावाथ—सूक्ष्म निगोदियासे सूक्ष्म वायुकायका प्रमाण आवलीके असंख्यातके भागसे गुणित है, इसीप्रकार सूक्ष्मवायुकायसे सूक्ष्म तेजकायका और सूक्ष्मतेजकायसे सूक्ष्मजलकायका तथा सूक्ष्मजलकायसे सूक्ष्म पृथिवीकायका प्रमाण उत्तरोत्तर आवलीके असंख्यातके असंख्यातके भागसे गुणित है। परन्तु सूक्ष्म पृथिवीकायसे बादर वातकायका प्रमाण परस्थान हानसे पल्यके असंख्यातके भागगुणित है। इसीप्रकार बादर वातकायसे बादर तेजकायका और बादर तेजकायसे बादर जलकायादिका प्रमाण उत्तरोत्तर क्रमसे पल्यके असंख्यातके भाग २ गुणा है। इसीप्रकार आगेके स्थान भी समझना। क्योंकि जितने सूक्ष्मस्थान हैं वे आवलीके एक असंख्यातके भागसे गुणित हैं और जितने बादर अवगाहनाओंके स्थान हैं वे सब पल्यके एक असंख्यातके भागसे गुणित हैं। परन्तु श्रेणिगत बाईस स्थानोंमें गुणाकार नहीं है; किंतु वे सब स्थान उत्तरोत्तर अधिक २ हैं। अर्थात् बाईस स्थानोंमें जो सूक्ष्म हैं वे आवलीके एक २ असंख्यातके भाग अधिक हैं, और जो बादर हैं वे पल्यके एक २ असंख्यातके भाग अधिक हैं। इस तरह किता भा विवत्ति स्थानका अवगाहनाका प्रमाण उससे पूर्वके अवगाहना प्रमाण को अपने २ गुणकारसे गुणित करनेपर अथवा उसमें अधिक प्रमाण जोड़ देनेपर निष्पन्न होता है।

सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे सूक्ष्म वायुकायकी अवगाहना आवली के असंख्यातके भागसे गुणित है यह पहले कह आये हैं। अब इसमें होनेवाली चतुःस्थानपतित बुद्धिकी उत्पत्तिकी क्रम तथा उसके मध्यमें होनेवाले अनेक अवगाहनाके भेदोंको बताते हैं।

अवक्खारि इगिपदंसे, जुदे असंखेज्जभागवद्धीए।

आदी गिरंतरमदो, एगेणपदंसपरिवद्धी ॥ १०२ ॥

अवरोपरि एकप्रदेशे युते असंख्यातभागवृद्धे ।

आदिः निरन्तरमनः एकैकप्रदेशपरिवृद्धिः ॥ १०२ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमें एक प्रदेश और मिलानेसे जो प्रमाण होता है वह असंख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान है। इसके आगे भी क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि करनी चाहिये। ऐसा करते करते—

अवरोगाहणमाणे, जहणपरिमितअसंखराशिहिरे ।

अवरस्तुवरि उड्ढे, जेठमसखेज्जभागस्य । १०३ ॥

अवरोगाहनाप्रमाणे जघन्यपरिमितासंख्यातराशिहते ।

अवरस्त्योपरि वृद्धे ज्येष्ठमसंख्यातभागस्य । १०३ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमें जघन्यपरिमाण संख्यात का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने प्रदेश जघन्य अवगाहनामें मिलाने पर असंख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है।

तस्तुवरि इगिरादेसे, जुदे अतत्त्वमप्यप्रारम्भो ।

वरसंखमवर्द्धिवरे, रुऊणे अवरिजुदे ॥ १०४ ॥

तस्योपरि एकप्रदेशे युते अवक्तव्यभागप्रारम्भः ।

वरसंख्यातावाहतावरे रूपाने अवरोपरि युते । १०४ ॥

अर्थ—असंख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानके आगे एक प्रदेशकी वृद्धि करनेसे अवक्तव्य भागवृद्धिका प्रारम्भ होता है। इसमें एक एक प्रदेशकी वृद्धि होती रहते, अब जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमें उत्कृष्ट संख्यातका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसमें एक कम करके जघन्यके प्रमाणमें मिला दिया जाय तब—

तत्त्वड्ढीए चरमो, तस्तुवरि रूपसजुदे पढमा ।

संखेज्जभागउड्ढी. उवरिमदो रूपारिवड्ढी ॥ १०५ ॥

तद्वृद्धे चरमः तस्योपरि रूपसंयुते प्रथमा ।

संख्यातभागवृद्धिः उच्यते रूपपरिवृद्धिः ॥ १०५ ॥

अर्थ—अवक्तव्यभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। इसके आगे एक प्रदेश और मिलानेसे संख्यात भागवृद्धिका प्रथम स्थान होता है। इसके भी आगे एक एक प्रदेशकी वृद्धि करते करते जब—

अवरुद्धे अवरुवरि, उड्ढे तत्त्वड्ढिपरिसमचीहु ।

रूपे तदुपरि उड्ढे, होदि अवतत्त्वपढमपदं । १०६ ॥

अवरोद्धे अवरोपरिपुद्धे तद्वृद्धिपरिसमाप्तिर्हि ।

रूपे तदुपरि पुद्धे भवति अवक्तव्यप्रथमपदम् ॥ १०६ ॥

अर्थ—जघन्यका जितना प्रमाण है उसमें उसका ( जघन्यका ) आधा प्रमाण और मिला दिया जाय तब संख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्टस्थान होता है। इसके आगे भी एक प्रदेशकी वृद्धि करने पर अवक्तव्यवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

रुऊणावरे अवरुस्सुवरि संवडिठदे तद्वक्कम्पं ।

तस्मि पदेसे उड्डे, पट्टपा संखेज्जगुणवड्ढी ॥ १०७ ॥

रूपोनावरे अवरुणोपरि संवडिठे तदुत्कृष्टम् ॥

तस्मिन् प्रदेशे वृद्धे प्रथमा संख्यातगुणवृद्धिः ॥ १०७ ॥

अर्थ—जघन्यके प्रमाणमें एक कम जघन्यता ही प्रमाण और मिलानेसे अवक्तव्यवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसमें एक प्रदेश की वृद्धि करनेपर संख्यातगुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

अवरे वरसंखगुणे, तच्चरिमो तस्मि रुवमंजुते ।

उग्गाहसस्मि पट्टमा, होदि अवक्तव्यगुणवड्ढी ॥ १०८ ॥

अवरे वरसंखगुणे तच्चरमः तस्मिन् रूपमयुक्ते ॥

अवगाहने प्रथमा भवति अवक्तव्यगुणवृद्धिः ॥ १०८ ॥

अर्थ—जघन्यको उत्कृष्ट संख्यातमे गुणा करनेपर संख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्टस्थान होता है। इस संख्यातगुणवृद्धिके उत्कृष्ट स्थानमें ही एक प्रदेशकी वृद्धि करनेपर अवक्तव्यगुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

अवरपरितासखेणवरं मगुणिय रूपपरिहीणे ।

तच्चरिमो रुवजुदे तस्मि अमखेज्जगुणपट्टमं ॥ १०९ ॥

अवरपरितासखेनावरे तदुत्कृष्ट रूपपरिहीने ।

तच्चरमो रूपयुते तस्मिन् असंख्यातगुणप्रथमम् ॥ १०९ ॥

अर्थ—जघन्य अवगाहनाका जघन्यपरीतसंख्यतर्क साध गुणा करके उसमेंसे एक घटानेपर अवक्तव्यगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है और इसमें एक प्रदेशकी वृद्धि होनेपर असंख्यातगुणवृद्धिका प्रथम स्थान होता है।

रुवुत्तरेण तत्तो, आवलियामसंभागगुणगारे ।

तप्पाउग्गेजादे, वाउस्सोगाहण कममा ॥ ११० ॥

रूपोत्तरेण तत्र आवलिकामसंभागगुणगारे ।

तत्प्राये ग्ये जाते वायोस्सगाहनं असमा ॥ ११० ॥

अर्थ—इस असंख्यातगुणवृद्धिके प्रथमस्थानके ऊपर क्रमसे एक एक प्रदेशकी वृद्धि होते होते अब सूक्ष्म अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य आवलिके असंख्यातमे

भागका गुणाकार उत्पन्न होजाय तब क्रमसे उस वायुकायकी अवगाहना होती है। भावार्थ—जघन्य अवगाहनाके ऊपर प्रदेशोत्तर वृद्धिके क्रमसे असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धिको क्रमसे असंख्यात २ बार होजानेपर और इन वृद्धियोंके मध्यमें अवक्तव्यवृद्धियोंको भी प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे ही असंख्यात २ बार होजानेपर जब असंख्यातगुणवृद्धि होते २ अन्त में अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाको उत्पन्न करनेमें योग्य-समर्थ आवलीके असंख्यातवै भागप्रमाण असंख्यातका गुणाकार आजाय तब उसके साथ जघन्य अवगाहनाका गुणा करनेसे अपर्याप्त वायुकायकी जघन्य अवगाहनाका प्रमाण निकलता है। यह सब पूर्वोक्त कथन अंकमंदष्टिके त्रिना अच्छी तरहसे समझमें नहीं आसकना इसलिये यहांपर अंकमंदष्टि त्रिखंडेना उचित समझते हैं। वह इस प्रकार है—कल्पना कीजिये कि जघन्य अवगाहनाका प्रमाण ६५० है और जघन्यसंख्यातका प्रमाण २ तथा उत्कृष्ट संख्यातका प्रमाण १५ और जघन्य परीतासंख्यातका प्रमाण १६ है। इस जघन्य अवगाहनाके प्रमाणमें जघन्य अवगाहनाका ही भाग देनेसे १ लब्ध आता है उसको जघन्य अवगाहनामें मिलानेसे असंख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। और जघन्य परीतासंख्यात अर्थात् १६ का भाग देनेसे ६० लब्ध आते हैं उनको जघन्य अवगाहनामें मिलानेसे असंख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। उत्कृष्ट संख्यातका अर्थात् १५ का जघन्य अवगाहनामें भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं इनका जघन्य अवगाहनामें मिलानेसे संख्यातभागवृद्धिका आदिस्थान होता है। जघन्यमें २ का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अर्थात् जघन्यके आवे (४८०)को जघन्यमें मिलानेसे संख्यातभागवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान (१४४०) होता है। परन्तु उत्कृष्ट असंख्यातभागवृद्धिके आगे और जघन्य संख्यातभागवृद्धिके पूर्व, जो तीन स्थान हैं, अर्थात् जघन्यके ऊपर ६० प्रदेशोंकी वृद्धि तथा ६१ प्रदेशोंकी वृद्धिके मध्यमें जो ६१, ६२ तथा ६३ प्रदेशोंकी वृद्धिके तीन स्थान हैं, वे न तो असंख्यातभागवृद्धिमें ही आते हैं और न संख्यातभागवृद्धिमें ही, इसलिये इनको अवक्तव्यवृद्धिमें रखा है। इसके आगे गुणवृद्धिका प्रारम्भ होता है। जघन्यको दूना करनेसे संख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान (१६२०) होता है। इसके पूर्वमें उत्कृष्ट संख्यात-भागवृद्धिके स्थानसे आगे अर्थात् १४४० से आगे जो १४४१ तथा १४४२ आदि १६१६ पर्यंत स्थान हैं वे सम्पूर्ण ही अवक्तव्यवृद्धिके स्थान हैं। इसही प्रकार जघन्यको उत्कृष्ट संख्यातसे गुणित करनेपर संख्यातगुणवृद्धिका उत्कृष्ट स्थान होता है। और इसके आगे जघन्यपरीतासंख्यातका जघन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर असंख्यातगुणवृद्धिका आदिस्थान होता है तथा इन दोनोंके मध्यमें भी पूर्वकी तरह अवक्तव्य वृद्धि होती है। इस असंख्यातगुणवृद्धिमें ही प्रदेशोत्तरवृद्धिके क्रमसे वृद्धि होने होते सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहनाकी उत्पत्तिके योग्य गुणाकार प्राप्त होता है तब उसका जघन्य अवगाहनाके साथ गुणा करनेपर सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहना उत्पन्न होती है। इस अंकमंदष्टिके अनुसार अर्थ संहति भी। समझनी चाहिये, परन्तु अंकमंदष्टिको ही अर्थमंदष्टि नहीं समझ लेना चाहिये।

इसप्रकार सूक्ष्म निगोदियाके जघन्य अवगाहनास्थानसे सूक्ष्म वातकायकी जघन्य अवगाहना-

पर्यन्त अवगाहना स्थानोंके वृत्तिक्रमको बताकर तेजस्कायादिके अवगाहनास्थानोंके गुणकारकी उत्पत्तिके क्रमको बताते हैं।

एवं उवरि वि शे प्रो, परिसवडिठकमो जहाजोगा ।

सवस्थेकैकस्मि य, जीवममासाण विन्वाले ॥ १११ ॥

एवमुपर्यपि होयः प्रदेशवृत्तिकमो यथायोग्यम् ।

सर्वत्रैकैकस्मिञ् जीवसमासान्तराले ॥ १११ ॥

अर्थ—जिस प्रकार सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तसे लेकर सूक्ष्म अपर्याप्त वातकायकी जघन्य अवगाहना पर्यन्त प्रदेश वृत्तिके क्रमसे अवगाहनाके स्थान बताये, उसही प्रकार आगे भी वातसे तेज और तेजस्कायिकसे लेकर पर्याप्त पर्यन्त यही उत्कृष्ट अवगाहना पर्यन्त सम्पूर्ण जीवसमासोंके प्रत्येक अन्तरालमें प्रदेश वृत्तिक्रमसे अवगाहनास्थानोंको समझना चाहिये।

भावार्थ—जिस तरह सूक्ष्म निगोद और वातकायके मध्यमें अवगाहनाका प्रदेश वृत्तिक्रम बताया गया है उसी प्रकार चोमठ अवगाहनास्थानोंके प्रत्येक अन्तरालमें अवगाहनाका प्रदेश वृत्तिक्रम समझना चाहिये। परन्तु सूक्ष्म स्थानोंमें आवली और वादर स्थानोंमें पत्यके असंख्यातवें भागका गुणकार या अधिकक्रम जहाँ जैसा बताया है वहाँ वैसा लगा लेना चाहिये।

उक्त सम्पूर्ण अवगाहनाके स्थानोंमेंसे किसमें किन भेदोंका अन्तर्भाव होता है, यह बात मत्स्य-रचनाको दृष्टिमें रखकर बनाना है।—

हेट्टा जेसि जहणं, उवरि उवकस्सयं हवे जत्थ ।

तत्थतरगा सव्वे, तेसि उग्गाहणविञ्जप्पा ॥ ११२ ॥

अधस्तनं येषां जघन्यमुपर्युत्कृष्टकं भवेद्यत्र ।

तत्रान्तरगाः सर्वे तेषामवगाहनविकल्पाः ॥ ११२ ॥

अर्थ—जिन जीवोंकी प्रथम जघन्य अवगाहनाका और अनन्तर उत्कृष्ट अवगाहनाका जहाँ जहाँ पर वर्णन किया गया है उनके मध्यमें जिनने भेद हैं उन सबका उसीके भेदोंमें अन्तर्भाव होता है।

भावार्थ—जिनके अवगाहनाके विकल्प अल्प हैं उनका प्रथम विन्यास करना और जिनकी अवगाहनाके विकल्प अधिक हैं उनका विन्यास पीछे करना। जिसके जहाँसे जहाँ तक अवगाहना स्थान हैं उनका वहाँसे वहाँ तक ही विन्यास करना चाहिये। ऐसा करनेसे अवगाहना स्थानोंकी इस विन्यास रचनाका आकार मत्स्य मरीचा हो जाता है। इसीलिये इसको मत्स्य रचना कहते हैं। इस मत्स्यरचनासे यह मालुम हो जाता है कि किस जीवके किनने अवगाहनाके स्थान हैं और वे कहाँसे कहाँ तक हैं।

१ प्राकृत भाषामें प्रयुक्त होने वाले इस शब्द का अर्थ ऐसा होता है—विञ्जाले=विचले बीचके-मध्यवर्ती।

गो.....१०

इस प्रकार स्थान योनि तथा शरीरकी अवगाहनाके निमित्तसे जीवसमासका वर्णन करके अब कुबोंके द्वारा जीव समासका वर्णन करने हैं ।

वावीस सप्त त्रिणि य, सत्त य कुलकोटिसयसहस्राणि ।

येया पृथ्वीदगागणि. वाउक्कायाण परिसंखा ॥ ११३ ॥

द्वाविंशतिः सप्त त्रीणि च सप्त च कुलकोटिशतसहस्राणि ।

ज्ञेया पृथिवीदकाग्निवायुकायिकानां परिसंख्या ॥ ११३ ॥

अर्थ—पृथिवीकायिक जीवोंके कुल बाईस लाख कोटि हैं, जलकायिक जीवोंके कुल सात लाख कोटि हैं, अग्निकायिक जीवोंके कुल तीन लाख कोटि हैं, और वायुकायिक जीवोंके कुल सात लाख कोटि हैं ।

भावार्थ—शरीरके भेदको कारणभूत नोकर्म वर्गणाओंके भेदको कुल कहते हैं । ये कुल पृथिवीकायिक जलकायिक अग्निकायिक और वायुकायिक जीवोंके क्रमसे २२ लाख कोटि, सात लाख कोटि, तीन लाख कोटि, और सात लाख कोटि समझने चाहिये ।

कोटिसयसहस्राणि, सत्तट्ठ णव य अट्ठवीसाहं ।

वे इन्द्रिय ते इन्द्रिय, चउरिन्द्रिय हरिदकायाणं ॥ ११४ ॥

कोटिशतसहस्राणि सप्ताष्ट नव च अध्यायशति ।

द्वी २. यत्र त्रिन्द्रियचतुरिन्द्रिय हरितकायानाम् ॥ ११४ ॥

अर्थ—द्विन्द्रिय जीवोंके कुल सात लाख कोटि, त्रिन्द्रिय जीवोंके कुल आठ लाख कोटि, चतुरिन्द्रिय जीवोंके कुल नौ लाख कोटि, आठ वनस्पतिकायिक जीवोंके कुल २८ लाख कोटि हैं ।

अट्ठनेरस बारम, दसयं कुलकोटि सदसहस्राहं ।

जलचर पक्खि चउप्पय, उरपरिसप्पेसु णव होंति ॥ ११५ ॥

अर्धत्रयोदश द्वादश दशकं कुलकोटि शतसहस्राणि ।

जलचर पक्षि चतुष्पदोरुपरि सर्पेषु नव भवन्ति ॥ ११५ ॥

अर्थ—पंचेन्द्रिय निर्धर्मोंमें जलचरजीवोंके साढ़े बारह लाख कोटि, पक्षियोंके बारह लाख कोटि, पशुओंके दश लाख कोटि, और छातीके सहारेसे चलने वाले दुमुही आदिके नव लाख कोटि कुल हैं ।

छप्पंचाधियवीसं, बारसकुलकोटिसदसहस्राहं ।

सुरणेरइयणराणं जहाकमं होंति येयाणि ॥ ११६ ॥

षट्पञ्चाधिकविंशतिः द्वादश कुलकोटिशतसहस्राणि ।

सुरनैरयिकनराणां यथाक्रमं भवन्ति ज्ञेयानि ॥ ११६ ॥



अर्थ—देव नारकी तथा मनुष्य इनके कुल क्रमसे छब्बीस लाख कोटि, पड़बीस लाख कोटि, तथा बारह लाख कोटि हैं। जोकि भव्यजीवोंके लिये ज्ञातव्य हैं।

भावार्थ—भव्यजीवोंको इस सिद्धांत शास्त्रके अनुसार जीवोंके इन कुल भेदोंको इस लिये अवश्य ही जानलेना चाहिये कि इनके जाने बिना मोक्षमार्गरूप चरित्र तथा दयामय धर्मका वास्तवमें पाठन नहीं किया जा सकता।

उपर्युक्त प्रकारसे भिन्न भिन्न जीवोंके कुलोंकी संख्याका बनावट अब सबका जोड़ कितना होता है यह बताते हैं।

एषा य कोटिकोटी, सत्ताणउदीय सदसहस्राहं ।

पण्णं कोडिसहम्मा, सव्वंगीणं कुल्लाणं य ॥ ११७ ॥

एका च कोटिकोटी सप्तनवतिश्च शतसहस्राणि ।

पञ्चाशत् कोटि सहस्राणि सर्वाङ्गिनां कुलानां च ॥ ११७ ॥

अर्थ—इस प्रकार पृथिवीकायिकसे लेकर मनुष्य पर्यन्त सम्पूर्ण जीवोंके समस्त कुलोंकी संख्या एक कोटा कोटी सत्तानवे लाख तथा पचस हजार कोटि है।

भावार्थ—सम्पूर्ण मसारा जीवोंके कुलोंका संख्या एक करोड़ सत्तानवे लाख पचास हजारको एक करोड़से गुणने पर जितना प्रमाण लब्ध हो उनका अर्थात् १६५५०००००००००००० है। ग्रन्थान्तरी में मनुष्योंके १४ लाख कोटि कुल गिनाये हैं। उस हिसाब से सम्पूर्ण कुलोंका जोड़ एक करोड़ निन्यानवे लाख पचास हजार कोटि होता है।

इस प्रकार स्थान योनि देहावगाहना और कुल भेदोंके द्वारा जीवसमास नामक दूसरे अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ।

इति जीवसमासप्रकरणोनाम द्वितीयोऽधिकारः ।

१ तत्त्वार्थसारमें मनुष्यके कुल १४ लाख कोटि बताये हैं। देखा त सा. श्लोक ११५, (चतुर्दश नृणामपि)।

२—ऐसी एक लोकोक्ति भी है कि—दया दया सबही कहें, दया न जाने कोय।

जीव जाति जाने बिना, दया कहाँसे होय ॥



## ३ — पर्याप्ति

क्रमानुसार तीसरे पर्याप्ति नामक अधिकारका प्रतिपादन करते हैं।

जह पुण्णापुण्णाइं, गिहघडवत्थादियाइं दव्वाइं ।

तह पुण्णिदरा जीवा, पज्जत्तिदरा मुण्यवत्ता ॥ ११८ ॥

यथा पूर्णापूर्णानि गृहघटवस्त्रादिकानि द्रव्याणि ।

तथा पूर्णतरा जीवाः पर्याप्ततरा मन्तव्याः ॥ ११८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार घर घट वस्त्र आदिक अचेतन द्रव्य पूर्ण और अपूर्ण दोनों प्रकारके होते हैं। वसी प्रकार पर्याप्त और अपर्याप्त नाम कर्मके उद्-से युक्त जीव भी पूर्ण और अपूर्ण दो प्रकारके होते हैं। जो पूर्ण हैं उनको पर्याप्त और जो अपूर्ण हैं उनको अपर्याप्त कहते हैं।

भावार्थ—गृहोत्त आहारवर्गणाको खलरस भाग आदिरूप परिणमानेकी जीवकी शक्तिके पूर्ण हो जानेको पर्याप्ति कहते हैं। ये पर्याप्ति जिनके पाइ जाय उनको पर्याप्त और जिनकी वह शक्ति पूर्ण न हो उन जीवोंको अपर्याप्त कहते हैं। जिस प्रकार घटादिक द्रव्य बन चुकनेपर पूर्ण और उससे पूर्व अपूर्ण कहे जाते हैं उसी प्रकार पर्याप्ति सहितको पूर्ण या पर्याप्त तथा पर्याप्ति रहितको अपूर्ण या अपर्याप्त कहते हैं।

पर्याप्तियोंके भेद तथा उनके स्वामियोंका नाम निर्देश करते हैं।

आहार सरीरिंदिय, पज्जतो आणराणभासमणो ।

चत्तारि पंच छप्पिय, एहंदिय-विदल-सएणीयं ॥ ११९ ॥

आहार शरीरेन्द्रियाणि पर्याप्तयः आनप्राण भासामनाम्नि ।

चतस्रः पञ्च पट्षि च एकेन्द्रिय विकल संक्षिनाम् ॥ ११९ ॥

अर्थ—आहार शरीर इन्द्रिय स्वासोच्छ्वास भाषा और मन इस प्रकार पर्याप्तिके छह भेद हैं। इनमेंसे एकेन्द्रिय जाँवोंके आदिकी चार पर्याप्ति होती है। और विकलेन्द्रिय-त्रान्द्रिय त्रिन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवोंके अन्तिम मनः पर्याप्तिका छोड़कर शेष पञ्च पर्याप्ति होती और संज्ञी पंचेन्द्रिय जीवोंके सभी छहों पर्याप्ति हुआ करती है।

भावार्थ—एक शरीरको छोड़कर दूसरे नवान शरीरके लिये कारण भूत जिन लोकमवर्गगाओं को जीव ग्रहण करता है उनका खलरसभागरूप परिणमानेका पर्याप्त नाम कर्मके उद्दयसे युक्त जीवकी शक्तिके पूर्ण हो जानेको आहार पर्याप्ति कहते हैं। और उनमेंसे उरुभाग तो हड्डि आदि कठोर अवयवरूप तथा रसभाग हस्त आदि द्रव (नरम-वाते) अंगारका गणित शक्ति पूर्ण होनेको शरीर पर्याप्ति कहते हैं। तथा उसी लोकमवर्गगाके स्कन्धोंमेंसे कुछ भागोंको अपनी अपनी इन्द्रियके

स्थानपर उस उस द्रव्येन्द्रियके आकार परिणमानेको आवरण-ज्ञानावरण दर्शनावरण और धीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशम तथा जा तनामकर्मके उदयसे युक्त जावकी शक्तिके पूरण होनेको इन्द्रिय पर्याप्ति कहते हैं। इसा प्रकार कुछ स्कन्धांका श्वासोच्छ्वासरूप परिणमानेका जा जावकी शक्तिका पूरणता उसको श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति कहा है। और वचनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धां ( भाग वगणा ) को वचनरूप परिणमावनेका स्वरनानक्रमके उदयसे युक्त जावकी शक्तिके पूरण होनेको भाषा पर्याप्ति कहते हैं। तथा द्रव्य-मनरूप होनेके योग्य पुद्गल स्कन्धांका (मनोवर्गणांका) द्रव्यमनके आकार परिणमावनेका नोइन्द्रिया-वरण आर वायान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे युक्त जावकी शक्तिके पूरण होनेका मनः पर्याप्ति कहते हैं। इन छह पर्याप्तियोंमेंसे एकन्द्रियजावांका आदिका चार हा पर्याप्ति हुआ करता हैं। और द्वान्द्रियसे लेकर असङ्गा पंचेन्द्रिय तक जावांके मनः पर्याप्तिका छंद्दकर शेष पांच पर्याप्ति हा होता है। और संज्ञा जीवांके छहां पर्याप्ति हुआ करता है। जिन जावका पर्याप्ति पूरण हो जाता है उनका पर्याप्त और जिनका पूरण नहीं होता उनको अपर्याप्त कहते हैं।

अपर्याप्त जावांके भा दो भेद हैं—एक निवृत्त्यपर्याप्त दूसरा लब्ध्य पर्याप्त। जिनकी पर्याप्ति अभी तक पूर्ण नहीं हुई है, किन्तु अन्तनुद्गमन नियमसे पूरण हो जायगा उनको निवृत्त्यपर्याप्त कहते हैं। और जिनकी पर्याप्ति न ता अभी तक पूरण हुई है आर न हागा पर्याप्ति पूरण होनेके कालसे पहले ही जिनका मरण होजायगा अथत् अर्थात् आयुके कालमें जिनका पर्याप्त कमा भा पूरण न हो उनको लब्ध्यपर्याप्त कहते हैं। इनमेंसे जो जाव पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हुआ करता है वे ही पर्याप्त ओर निवृत्त्यपर्याप्त माने गये हैं। और जो अपर्याप्त नाम कर्मके उदयसे युक्त है वे हा लब्ध्य पर्याप्त हुआ करते हैं। इनकी पर्याप्ति घटनान आयुके उदय कालमें कमा भा पूरण नहीं हुआ करता। पर्याप्ति पूर्ण होनेके कालसे पूर्व ही उनका मरण होजाया करता है। उनका आयु पूर्ण होजाता है। जैसाकि आगे बढकर स्वयं ब्रह्मकार बताने वाले हैं।

इन पर्याप्तियोंमेंसे प्रत्येकके तथा समस्तके प्रारम्भ ओर पूर्ण होनेमें कितना फाट लगता है यह बताते हैं।

पञ्जत्तीपदुवण जुगव, तु कमेण होदि शिदुषणं ।

अंतोमुदुतकालेण हियकमा तच्चिगल्लाहा ॥ १२० ॥

पर्याप्तप्रस्थापनं युगपत् कर्तव्यं भवति निष्ठापनम् ।

अन्तमुदुतकालेन अविक्रमस्तावदालापत् ॥ १२० ॥

अर्थ—सम्पूर्ण पर्याप्तियोंका आरम्भ तो युगमत् होता है किन्तु उनको पूर्णता कमसे होती है। इनका काल यद्यपि पूर्व पूर्वका अपेक्षा उत्तरात्तरका कुछ कुछ अविक्र है, तथापि सामान्यकी अपेक्षा सबका अन्तमुदुत्तनात्र हा काल है। भाषायः एकसाथ सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके प्रारम्भ होनेके अनन्तर

अन्तर्मुहूर्त कालमें आहारपर्याप्ति पूर्ण होनी है। और उससे संख्यातभाग अधिक कालमें शरीर पर्याप्ति पूर्ण होनी है। इस ही प्रकार आगे आगे की पर्याप्तिके पूर्ण होनेमें पूर्व पूर्व की अपेक्षा कुछ कुछ अधिक अधिक काळ लगता है, तथापि वह अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है। कारण यह कि असंख्यात समयप्रमाण अन्तर्मुहूर्तके भी असंख्यात भेद हैं, क्योंकि असंख्यातके भी असंख्यात भेद होते हैं। और इसीछिये सम्पूर्ण पर्याप्तियोंके समुदायका काल भी अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है।

पर्याप्त और निवृत्त्यपर्याप्तिका काल बताते हैं।

पञ्जत्तस्स य उदये, णियणियपञ्जत्तिणिट्ठिदो होदि ।

जाव शरीरमपुण्णं, णिव्वत्ति अपुण्णगो ताव ॥ १२१ ॥

पर्याप्तस्य च उदये निजनिजपर्याप्तिनिष्ठितो भवति ।

यावत् शरीरमपुण्णं निवृत्त्यपूर्णकस्तावत् ॥ १२१ ॥

अर्थ—पर्याप्त नामकर्मके उदयसे जाव अर्थात् अर्थात् पर्याप्तियोंसे पूर्ण होता है, तथापि जबतक उसकी शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं होती तबतक उसको पर्याप्त नहीं कहते, किन्तु निवृत्त्यपर्याप्त कहते हैं।

भाषार्थ—इन्द्रिय आसात्वास भावा और मन इन पर्याप्तियों का पूर्ण नहीं होनेपर भी यदि शरीरपर्याप्ति पूर्ण हो गई है तो वह जीव पर्याप्त ही है, किन्तु उससे पूर्व निवृत्त्यपर्याप्तक कहा जाता है। फिर भी पर्याप्त नामकर्मका उदय रहने पर अपने अपने योग्य अर्थात् एकन्द्रियके ८ विकल्पेन्द्रियके ५ और संज्ञी जीवके ६ पर्याप्ति पूर्ण अवश्य होती है।

लब्ध्यपर्याप्तका स्वरूप दिखाने हैं।

उदये दु अपुण्णस्स य, सगसगपञ्जत्तियं ण णिहुवदि ।

अन्तोमुहुत्तमरणं, लद्धिमपञ्जत्तगो सो दु ॥ १२२ ॥

उदये तु अपूर्णस्य च स्वकस्वकपर्याप्तिर्न निष्ठापयति ।

अन्तर्मुहूर्तमरणं लब्ध्यपर्याप्तकः स तु ॥ १२२ ॥

अर्थ—अपर्याप्त नामकर्म का उदय होनेसे जो जीव अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण न करके अन्तर्मुहूर्त कालमें ही मरणको प्राप्त हो जाय उसका लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं।

भाषार्थ—जिन जीवोंका अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण न करके अन्तर्मुहूर्तमें ही मरण हो जाय उाको लब्ध्य पर्याप्तक कहते हैं। क्योंकि लब्धिवनाम अपने अपने योग्य पर्याप्तियोंको पूर्ण करनेकी योग्यताकी प्राप्ति है। वह जिनकी पर्याप्त अर्थात् पूर्ण नहीं होती उनको लब्ध्यपर्याप्तक कहते हैं।

इस गायामें जो “तु” शब्द पड़ा है उससे इस प्रकारके जीवोंका अन्तर्मुहूर्तमें ही मरण होता है, और “य” चब्दसे इन जीवोंकी अवश्य एवं उच्छिष्ट दोनों ही प्रकारकी आगुस्थिति अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है, ऐसा अर्थ समझना चाहिये। यह अन्तर्मुहूर्त एक र्वासके अठारहवें भाग प्रमाण होता है। इस प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तक जीव एकन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियपर्यन्त सबमें ही पाये जाते हैं।

यदि एक जीव एक अन्तर्मुहूर्तमें लब्ध्यपर्याप्तक अवस्थामें अधिकसे अधिक भवोंको धारण करे तो कितने कर सकता है ? यह बताते हैं ।

तिणिंसया छत्तीसा, छावट्टिसहस्रगाणि मरणाणि ।

अन्तोमुहुत्तकाले, तावदिया चेव खुद्भवा' ॥ १२३ ॥

त्रीणिशतानि षट्त्रिंशत् पटसहस्रकाणि मरणानि ।

अन्तर्मुहूर्त काले तादन्तश्चैव क्षुद्रभवाः ॥ १२३ ॥

अर्थ - एक अन्तर्मुहूर्तमें एक लब्ध्यपर्याप्तक जीव छयासठ हजार तीन सौ छत्तीस धार मरण और उतने ही भवों-जन्मोंको भी धारण कर सकता है । इन भवोंको क्षुद्रभव शब्दसे कहा गया है ।

भावार्थ—एक लब्ध्यपर्याप्तक जीव यदि निरन्तर जन्ममरण करे तो अन्तर्मुहूर्त कालमें ६६३३६ जन्म और उतने ही मरण कर सकता है । इससे अधिक नहीं कर सकता ।

इन भवोंको क्षुद्र भव इसलिये कहते हैं कि इनसे अल्प स्थितिवाला अन्य कोई भी भव नहीं पाया जाता । इन भवोंमेंसे प्रत्येकका कालप्रमाण श्वासका अठारवाँ भाग है । फलतः त्रैराशिके अनुसार ६६३३६ भवोंके श्वासोंका प्रमाण ३६८४३ होता है । इतने उच्छ्वासोंके समूह प्रमाण अन्तर्मुहूर्तमें पृथिवीकायिकसे लेकर पंचेन्द्रिय तक लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंके क्षुद्रभव ६६३३६ हो जाते हैं । ध्यान रहे, ३७७३ उच्छ्वासोंका एक मुहूर्त होता है\* ।

उक्त भवोंमेंसे यह जीव एवेन्द्रिमादिकमेंसे किस किसके कितने कितने भवोंको धारण करता है या कर सकता है यह पृथक् पृथक् बताते हैं ।

सीदी सट्ठी तालं, वियले चउबीस होंति दंषकले ।

छावट्टि च सहस्सा, सयं च वत्तीसमेवखे ॥ १२४ ॥

अशीतिः षष्ठिः चत्वारिंशद्विकले चतुर्विंशतिर्भवन्ति पंचाक्षे ।

षट्षष्टिश्च सहस्राणि शतं च द्वात्रिंशमेकाक्षे ॥ १२४ ॥

अर्थ—विकलेन्द्रियोंमें द्वीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तकके ८० भव, त्रीन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तकके ६०,

१—तिणिंसया छत्तीसा छावट्टि सहस्रं चेव मरणाद' अन्तोमुहुत्तकाले तावदिया होंति खुद्भवा । षट्को. काव्याणु. गा. नं. ३५ ॥

छत्तीसं तिणिंसया छावट्टि सहस्रवार मरणाणि । अन्तोमुहुत्तकाले पन्नामि णिमोयवाममि ॥ २८ ॥ मा. पा.

२—आक्यानरसानुपहनमनुजोच्छ्वासैस्त्रिसप्तसप्तत्रिप्रमिती ।

आहुर्मुहूर्तमन्तर्मुहूर्तमष्टाष्टवर्जितैस्त्रिभागयुतैः ।

आधुरन्तर्मुहूर्तः त्वादेशोऽस्याष्टादशांशकः । उच्छ्वासास्य जवन्यं च तृतिरवचा लब्ध्यपर्याप्तके ॥ बी. प्र. उद्भव । गा. १२५

चतुरिन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिके ४० औं पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिके २४<sup>१</sup>, तथा एकेन्द्रियोंके ६६१२ भवोंको धारण कर सकता है, अधिकको नहीं ।

एकेन्द्रियोंकी सख्याको भी स्पष्ट करते हैं ।

पृथ्विदग्गाग्निमारुतसाधारणस्थूलसूक्ष्मपतयेया ।

एदेसु अपुण्णेषु य, एक्केक्के वार खं छक्कं ॥ १२५ ॥

पृथ्वीदग्गाग्निमारुतसाधारणस्थूलसूक्ष्मप्रत्येकाः ।

एतेषु अपूर्णेषु च एक्केकिम्वन द्वादश खं पट्कम् ॥ १२५ ॥

अर्थ—स्थूल और सूक्ष्म दोनों ही प्रकारके दो पृथ्वी उत्त अग्नि वायु और साधारण, और प्रत्येक वनस्पति, इस प्रकार सम्पूर्ण ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तिकोंमेंसे प्रत्येक (हर एक) के ६०१२ भेद होते हैं ।

भाषार्थ—स्थूल पृथिवी सूक्ष्म पृथिवी स्थूल जल सूक्ष्म जल स्थूल अग्नि सूक्ष्म अग्नि स्थूल वायु सूक्ष्म वायु स्थूल साधारण सूक्ष्म साधारण तथा प्रत्येक वनस्पति इन ग्यारह प्रकारके लब्ध्यपर्याप्तिकोंमेंसे प्रत्येकके ६०१२ भव होते हैं । इसलिये ११ को ६०१२ से गुना करनेपर पंचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिक जीवोंके उत्कृष्ट भवोंका प्रमाण ६६१२२ निकलता है । ईसाकि ३६२वें गाथा में बताया गया है ।

समुदात अवस्थामें केवलियोंके भी अपर्याप्ति कहीं है सो किस प्रकार हो सकती है ? यह बताते हैं ।

पज्जत्तस रीरस्स य, पज्जत्तुदयस्स कायजोगस्स ।

जोगिस्स अपुण्णणं, अपुण्णजोगोत्ति णिद्धि ॥ १२६ ॥

पर्याप्तशरीरस्य च पर्याप्तदयस्य काययोगस्य ।

योगिनोऽपूर्णत्वमपूर्णयोग इति निर्दिष्टम् ॥ १२६ ॥

अर्थ—जिस संयोग केवलीका शरीर पूर्ण है और उसके पर्याप्ति नाम कर्मका उदय भी मौजूब है, तथा काययोग भी है, उसके अपर्याप्तिता किस प्रकार हो सकती है ? तो इसका कारण योगका पूर्ण न होने ही बताया है ।

भाषार्थ—जिसके अपर्याप्ति नामकर्मका उदय हो, अथवा जिसका शरीर पूर्ण न हुआ हो उसको अपर्याप्ति कहते हैं । क्योंकि पहले “जाव सरीरमपुण्णं णिव्वत्तिअपुण्णो दाव” ऐसा कह आये हैं । अर्थात् जब तक शरीर पर्याप्ति पूर्ण न हो तब तककी अवस्थाको निर्वृत्यपर्याप्ति कहते हैं । परन्तु केवलीका शरीर भी पर्याप्ति है, और उनके पर्याप्ति नामकर्मका उदय भी है, तथा काययोग भी मौजूद है, तब उसको अपर्याप्ति क्यों कहा ? इसका कारण यह है कि यद्यपि उनके काययोग आदि सभी मौजूद हैं तथापि उनके कपाट,

१—असंक्षिपचेन्द्रिय लब्ध्यपर्याप्तिके ८ संक्षिपचेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तिके ८ और मनुष्य लब्ध्यपर्याप्तिके ८ इस तरह कुछ २४ संख्या होती है । बी. प्र. ।

प्रतर, लोकपूर्ण तीनोंही समुद्घात अवस्थामें योग पूर्ण नहीं है, इस ही क्रिये इनको भागमें गौणतासे अपर्याप्त कहा है, मुख्यतासे अपर्याप्त अवस्था जहाँ पर पाई जाती है ऐसे प्रथम द्वितीय चतुर्थ और आहारक शरीरकी अपेक्षा छद्मा ये चार ही गुणस्थान<sup>१</sup> हैं।

किस किस गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्था पाई जाती है ? यह बताते हैं।

हृदिअपुण्यं मिच्छे, तस्थवि विदिये चउत्थच्छुं च ।

शिव्वत्तिअपज्जत्ती, तस्थवि सेसेसु पज्जत्ती ॥ १२७ ॥

लब्ध्यपूर्णं मिथ्यात्वे तत्रापि द्वितीये चतुर्थषष्ठे च ।

निर्वृत्यपर्याप्तिः तत्रापि शेषेषु पर्याप्तिः ॥ १२७ ॥

अर्थ—लब्ध्यपर्याप्तक मिथ्यात्वर गुणस्थानमें ही होते हैं। निर्वृत्यपर्याप्तक प्रथम द्वितीय चतुर्थ और छठे गुणस्थानमें होते हैं। और पर्याप्ति उक्त चारों और शेष सभी गुणस्थानोंमें पाई जाती है।

भावार्थ—प्रथम गुणस्थानमें लब्ध्यपर्याप्ति निर्वृत्यपर्याप्ति पर्याप्ति तीनों अवस्था होती हैं। सासादन असंबत और प्रवत्तमें निर्वृत्यपर्याप्त पर्याप्त ये दो अवस्था होती हैं। पर्याप्ति उक्त तथा शेष सब ही गुणस्थानोंमें पाई जाती है। प्रवत्त गुणस्थानमें जो निर्वृत्यपर्याप्त अवस्था कही है, वह आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षासे है। इस गाथामें जो च शब्द पड़ा है। उससे संयोगकेबकी भी निर्वृत्यपर्याप्त होते हैं वह बात गौणतया सूचित की है। जैसाकि ऊपरकी गाथामें बताया गया है।

सासादन और सम्यक्त्वके अभावका नियम कहाँ कहाँ पर है, यह बताते हैं।

हेट्ठिमछप्पुदबीणां, जोइसिक्काभवणसव्वइत्थीणां ।

पुण्णिदरे णहि सम्मो, ण सासणो गारयापुण्ये ॥ १२८ ॥

अध स्तनषट्पृथ्वीनां ज्योतिष्कवनभवनसर्षस्त्रीणाम् ।

पूर्वोत्तरस्मिन् न हि सम्यक्त्वं न सासनो नारकापूर्णे ॥ १२८ ॥

अर्थ—द्वितीयादिक छह नरक और-ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी ये तीन प्रकारके देव, तथा सम्पूर्ण स्त्रियां इनकी अपर्याप्त अवस्थामें सम्यक्त्व नहीं होता है। और सासादन सम्यग्दृष्टि अपर्याप्त नारकी नहीं होता।

भावार्थ—सम्यक्त्वसहित जीव मरण करके द्वितीयादिक छह नरक ज्योतिषी व्यन्तर भवनवासी देवोंमें और समस्त स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं होता। और सासादनसम्यग्दृष्टि मरण कर नरकको नहीं जाता।

इति पर्याप्तिप्रकरणो नाम तृतीयोऽधिकारः ।

१—निर्वृत्यपर्याप्तगुणस्थानानि प्रथम द्वितीय चतुर्थषष्ठानि चत्वार्येवेति परमागमें निबन्धकनात् ॥ म. प्र. ।

## ४ -- प्राणप्ररूपणा

अब प्राणप्ररूपणा क्रमप्राप्त है उसमें प्रथम प्राणका निरुक्तिपूर्ण लक्षण कहते हैं ।

बाहिरपाणोहि जहा, तहेव अम्भंतरेहि पाणोहि ।

पाणंति जेहि जीवा, पाणा ते होति शिद्धिदट्टा ॥ १२९ ॥

बाह्यप्राणैर्यथा तथैवाभ्यन्तरैः प्राणैः ।

प्राणान्ति यैर्जीवाः प्राणास्ते भवन्ति निर्दिष्टाः ॥ १२९ ॥

अर्थ—जिस प्रकार अन्त्यन्तरप्राणोंके कार्यभूत नेत्रोंका खोलना, वचनप्रवृत्ति, उच्छ्वास निःश्वास आदि बाह्य प्राणोंके द्वारा जीव जीते हैं, उसही प्रकार जिन अन्त्यन्तर इन्द्रियावरणकर्मके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमें जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं ।

भावार्थ - जिनके सद्भावमें जीवमें जीवितपनेका और वियोग होनेपर मरणपनेका व्यवहार<sup>१</sup> हो उनको प्राण कहते हैं । ये प्राण पूर्वोक्त पर्याप्तियोंके कार्यरूप हैं—अर्थात् प्राण और पर्याप्तिमें कार्य और कारणका अन्तर है । पर्याप्ति कारण हैं और प्राण कार्य हैं; क्योंकि गृहीत पुद्गलस्कन्ध विशेषोंको इन्द्रिय वचन आदिरूप परिणामावनेकी शक्तिकी पूर्णताको पर्याप्ति, और वचन व्यापार आदिकी कारणभूत योग्यता शक्तिकी, तथा वचन आदि रूप प्रवृत्तिकी प्राण कहते हैं ।

प्राणके भेदोंको गिनाते हैं ।

पंचवि इन्द्रियपाणा, मणवचिकायेसु तिणिण बलपाणा ।

आणापाणप्पाणा, आउगपाणेण होति दस पाणा ॥ १३० ॥

पञ्चापि इन्द्रियप्राणाः मनोवचकायेषु त्रयो बलप्राणाः ।

आनापानप्राणा आयुष्कप्राणेन भवन्ति दश प्राणाः ॥ १३० ॥

अर्थ—पांच इन्द्रियप्राण-स्पर्शन रसन घ्राण चक्षुः श्रोत्र । तीन बलप्राण-मनोबल वचनबल कायबल । एक श्वासोच्छ्वास तथा एक आयु इस प्रकार ये दश प्राण हैं ।

द्रव्य और भाव दोनों ही प्रकारके प्राणोंकी उत्पत्तिकी सामग्री बताते हैं ।

वीरियजुदमदिखउ वसमुत्था णोइन्द्रियेदियेसु बला ।

देहुदये कायाणा, वचोबला आउ आउदये ॥ १३१ ॥

वीर्ययुतमतिक्षयोपशमोत्था नोइन्द्रियेन्द्रियेषु बलाः ।

देहोदये कायानौ वचोबल आयुः आयुरुदये ॥ १३१ ॥

अर्थ—मनोबल प्राण और इन्द्रिय प्राण वीर्योत्तराय कर्म और मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम रूप अन्तरंग कारणसे उत्पन्न होते हैं । शरीरनामकर्मके उदयसे कायबलप्राण होता है । श्वासोच्छ्वास



और शरीरकर्मके उदयसे प्राण-श्वासोच्छ्वास उत्पन्न होने हैं। श्वरनामकर्मके साथ शरीर नामकर्मका उदय होनेपर वचनबल प्राण होता है। आयु कर्मके उदयसे आयुःप्राण होता है।

भावार्थ—वीर्यान्तराय और अपने अपने योग्य मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे उपन्न होने-वाले मनोबल और इन्द्रियप्राण, निज और पर पदार्थको ग्रहण करनेमें समर्थ लब्धिनामक भावेन्द्रिय रूप होते। इस ही प्रकार अपने अपने पूर्वोक्त कारणसे उत्पन्न होनेवाले कायबलदिक प्राणोंमें शरीरकी चेष्टा उत्पन्न करनेकी सामर्थ्यरूप कायबलप्राण, श्वासोच्छ्वासकी प्रवृत्तिमें कारणभूत शक्तिरूप श्वासोच्छ्वास प्राण, वचनव्यापारको कारणभूत शक्तिरूप वचोबल प्राण तथा नरकादि भव धारण करनेकी शक्तिरूप आयुःप्राण होता है।

प्राणोंके स्वामियोंको बताते हैं।

इन्द्रियाकाशऊणि य, पुण्यापुण्येषु पुण्यगे आणा ।

वीन्द्रियादिपुण्ये, वचीमणौ सणिपुण्येव ॥ १३२ ॥

इन्द्रियाकायायूँषि च पूर्णापूर्णेषु पूणके आनाः १ ।

वीन्द्रियादिपूणे वचः मन संज्ञिपूर्ण एव ॥ १३२ ॥

अर्थ—इन्द्रिय काय आयु ये तीन प्राण, पर्याप्त और अपर्याप्त दोनोंहीके होते हैं। किन्तु श्वासोच्छ्वास पर्याप्तके ही होता है। और वचनबल प्राण पर्याप्त द्वीन्द्रियादिके ही होता है। तथा मनोबल प्राण संज्ञिपर्याप्तके ही होता है।

एकेन्द्रियादि जीवांमें किसके कितने प्राण होते हैं, इसका नियम बताते हैं।

दश सपणीणं पाणा, सेतेगूणंतिमस्य वेडणा ।

पञ्जचेसिदरेसु स, सच दुगे सेसगेगूणा ॥ १३३ ॥

दश संज्ञिनां प्राणाः शेषैकोनमन्तिमस्य व्यानाः ।

पर्याप्तेष्वितरेषु च सप्त द्विके शेषैकोनाः ॥ १३३ ॥

अर्थ—पर्याप्त संज्ञिपंचेन्द्रियके दश प्राण होते हैं। शेष पर्याप्तकोंके एक एक प्राण कम होता जाता है; किन्तु एकेन्द्रियोंके दो कम होते हैं। अपर्याप्तक संज्ञि और असंज्ञी पंचेन्द्रियके सात प्राण होते हैं और शेषके अपर्याप्त जीवांके एक एक प्राण कम होता जाता है।

भावार्थ—पर्याप्त संज्ञिपंचेन्द्रियके सबही प्राण होते हैं। असंज्ञिके मनोबलप्राणको छोड़कर बाकी नव प्राण होते हैं। चतुरिन्द्रियके श्रोत्रेन्द्रियको छोड़कर आठ, और त्रीन्द्रियके चक्षुको छोड़कर बाकी सात द्वीन्द्रियके प्राणको छोड़कर बाकी छह, और एकेन्द्रियके रसनेन्द्रिय तथा वचनबलको छोड़कर बाकी चार प्राण होते हैं। यह सम्पूर्ण कथन पर्याप्तकी अपेक्षासे है। अपर्याप्तकमें कुछ विशेषता है। यह इस प्रकार है कि संज्ञि और असंज्ञि पंचेन्द्रियके श्वासोच्छ्वास वचोबल मनोबलको छोड़कर बाकी पांच इन्द्रिय कायबल आयुःप्राण इसप्रकार सात प्राण होते हैं। आगे एक एक कम होता गया है—अवर्त

चतुरिन्द्रियके श्रोत्रको छोड़कर बाकी ६ प्राण, त्रीन्द्रियके चक्षुः को छोड़कर ५, और द्वीन्द्रियके घ्राणको छोड़कर ४, तथा एकेन्द्रियके रसनाको छोड़कर बाकी तीन प्राण होते हैं ।

इति प्राणरूपणो नाम चतुर्थोऽधिकारः ।

#### ५ — संज्ञा प्ररूपणा

संज्ञाका लक्षण और भेद बताते हैं—

इह जाहि बाहियावि य, जीवा पावति दारुणं दुक्खं ।

सेवतावि य उभये, ताणो चत्तारि सएणाओ ॥ १३४ ॥

इह याभिर्बाधिता अपि च जीवाः प्राप्नुवन्ति दारुणं दुःखम् ।

सेवमाना अपि च उभयस्मिन् ताश्चतस्रः संज्ञाः ॥ १३४ ॥

अर्थ—जिनसे संक्लेशित होकर जीव इस लोकमें और जिनके विषयका सेवन करनेसे दोनों ही भवोंमें दारुण दुःखकी प्राप्ति होते हैं उनको संज्ञा कहते हैं। उसके विषयभेदके अनुसार चार भेद हैं। आहार, भय, मैथुन और परिग्रह ।

भाषार्थ—संज्ञानाम बांछाका है। जिसके निमित्तसे दोनों ही भवोंमें दारुण दुःखकी प्राप्ति होती है उस बांछाको संज्ञा कहते हैं। उसके चार भेद हैं,—आहार संज्ञा, भय संज्ञा, मैथुन संज्ञा और परिग्रह संज्ञा। क्योंकि इन आहारादिक चारों ही विषयोंकी प्राप्ति और अप्राप्ति दोनों ही अवस्थाओंमें वह जीव संक्लेशित और पीड़ित रहा करता है। इस भवमें भी दुःखका अनुभव करता है और उसके द्वारा अर्जित पाप कर्मके उदयसे परभवमें भी सांसारिक दुःखोंको भोगता है।

आहार संज्ञाका स्वरूप बताते हैं ।

आहारवंसंखेय य, तस्सुवजोगेय ओमकोठाए ।

ताविदकदीरणाय, इववि हु आहारसएणा हु ॥ १३५ ॥

आहारदर्शनेन च तस्योपयोगेन भवमकोष्ठतया ।

आतेवरोदीरणया भवति हि आहारसंज्ञा हि ॥ १३५ ॥

अर्थ—आहारके देखनेसे अथवा उसके उपयोगसे और पेटके खाली होनेसे तथा असाता वेदनीय कर्मके उदय और उदीर्णा होनेपर जीवके नियमसे आहार संज्ञा उत्पन्न होती है ।

भाषार्थ—किसी उत्तम रसयुक्त विशिष्ट आहारके देखनेसे अथवा पूर्वानुभूत भोजनका स्मरण आदि करनेसे बड़ा पेटके खाली होजानेसे और असाता वेदनीय कर्मका तीव्र उदय एवं उदीरण होनेसे आहार संज्ञा अर्थात् आहारकी बांछा उत्पन्न होती है ।

इस तरह आहारसंज्ञाके चार कारण हैं जिनमें अन्तिम एक असातवेदनीयकी उदीरण अथवा तीव्र उदय उत्पन्न करने का है। और दोष तीन बांछा कारण हैं ।

भय संज्ञाके कारण और उसका स्वरूप बताते हैं ।

अद्भीमदंशणेण य, तस्सुवजोगेण ओमसत्तीए ।

भयकम्मुदीरणाए, भयसण्णा जायदे चट्ठहि ॥ १३६ ॥

अतिभीमदर्शनेन च तस्योपयोगेन अबमसत्त्वेन ।

भयकर्मोदीरणया भयसंज्ञा जायते चतुर्भिः ॥ १३६ ॥

अर्थ—अत्यन्त भयंकर पदार्थके देखनेसे, अथवा पहले देखे हुए भयंकर पदार्थके स्मरणादिसे, यद्वा शक्तिके हीन होनेपर और अन्तरंगमें भयकर्मका तीव्र उदय-उदीरणा होनेपर भयसंज्ञा उत्पन्न हुआ करती है ।

भावार्थ—भयसे उत्पन्न होनेवाली भागजानेकी या किसीके शरणमें जानेकी अथवा छिपने एवं शरण ढूँढनेकी जो इच्छा होती है उसीको भयसंज्ञा कहते हैं । इसके चार कारण हैं जिनमें भयकर्मकी उदीरणा अन्तरंग कारण है और शेष तीन बाह्य कारण हैं ।

मैथुनसंज्ञाका कारण पूर्वक स्वरूप बताते हैं ।

पण्डितरसमोषणेण य, तस्सुवजोगे कुशील सेवाए ।

वेदस्सुदीरणाए, मेहुणसण्णा इवदि एवं ॥ १३७ ॥

प्रणीतरसभोजनेन च तस्योपयोगे कुशीलसेवया ।

वेदस्योदीरणया मैथुनसंज्ञा भवति एषम् ॥ १३७ ॥

अर्थ कामोच्छेजक स्वादिष्ट और गरिष्ठ रसयुक्त पदार्थोंका भोजन करनेसे, और कामकथा नाटक आदिके सुनने एवं पहलेके भुक्त विषयोंका स्मरण आदि करनेसे तथा कुशीलका सेवन चिट आदि कुशीली पुरुषोंकी संगति गोष्टी आदि करनेसे और वेद कर्मका तीव्र उदय या उदीरणा आदिसे मैथुन संज्ञा होती है ।

भावार्थ—मैथुन कर्म या सुरतव्यापारकी इच्छाको मैथुन संज्ञा कहते हैं । इसके मुख्यतया ये चार कारण हैं जिनमें वेदकर्मका उदय या उदीरणा अन्तरङ्ग और शेष तीन बाह्य कारण हैं ।

परिब्रह्मसंज्ञाका वर्णन करते हैं ।

उबयरण वंसणेण य, तस्सुवजोगेण मुञ्छिदाए य ।

लोहस्सुदीरणाए, परिग्गहे जायदे सण्णा ॥ १३८ ॥

उपकरणदर्शनेन च तस्योपयोगेन मुञ्छिताये च ।

लोभस्योदीरणया परिब्रह्मे जायते संज्ञा ॥ १३८ ॥

अर्थ इत्र भोजन उत्तम वस्त्र वही धन धान्य आदि भोगोपभोगके साधन भूत बाह्य पदार्थोंके देखनेसे, अथवा पहलेके भुक्त पदार्थोंका स्मरण या उनकी कथाका श्रवण आदि करनेसे, और ममत्व परिणामोंके-परिग्रहाप्यर्जनकी तीव्र गृहिके भाव होनेसे, एवं लोभकर्मका तीव्र उदय या उदीरणा होनेसे इन चार कारणोंसे परिब्रह्म संज्ञा उत्पन्न होती है ।

भावार्थ - भोगोपभोगके बाह्यसाधनोंके संचय आदिकी इच्छाको परिग्रह संज्ञा कहते हैं। इसके मुख्यतया चार कारण हैं जोकि इस गाथामें बताये गये हैं। इनमेंसे लोभकी तीव्र उदय-उदीरणा अन्तरंग कारण और बाकीके तीन बाह्य कारण हैं।

इस प्रकार चारों संज्ञाओंके कारण और स्वरूपका निर्देश करनेके बाद उनके स्वामित्वका वर्णन करनेके उद्देश्यसे किस किस जीवके कौन कौन सी संज्ञा होती है, यह बताते हैं।

णट्टप्रमाणं पठमा, सगणा णहि तत्थ कारणाभावा ।

सेसा कम्मत्थित्तेणुवपारेणत्थि णहि कज्जे ॥ १३९ ॥

नष्टप्रमादे प्रथमा संज्ञा नहि तत्र कारणाभावात् ।

शेषाः कर्मास्तित्वेनोपचारेण सन्ति न हि कार्ये ॥ १३९ ॥

अर्थ - अग्रमत्त आदि गुणस्थानोंमें आहारसंज्ञा नहीं होती। क्योंकि वहां पर उसका कारण असाता वेदनीयका तीव्र उदय या उदीरणा नहीं पाई जाती। शेष तीन संज्ञाएं भी वहां पर उपचारसे ही होती हैं। क्योंकि उनका कारण तत्तत्कर्मोंका उदय वहां पर पाया जाता है। फिरभी उनका वहां पर कार्य नहीं हुआ करता।

भावार्थ - साता असाता वेदनीय और मनुष्य आयु इन तीन प्रकृतियोंकी उदीरणा अग्रमत्त बिरत नामक छठे गुणस्थान तक ही हुआ करती है, आगे नहीं। इसलिये सातवें गुणस्थानमें और उससे आगेके सभी गुणस्थानोंमें आहार संज्ञा नहीं पाई जाती। किन्तु शेष तीन संज्ञाएं उपचारसे होती हैं—बास्तबमें नहीं। क्योंकि उनके कारणभूत कर्मोंका वहां उदय पाया जाता है। परन्तु भागना, रतिक्रीड़ा, परिग्रहके स्वीकार आदिमें प्रवृत्तिरूप उनका कार्य वहां नहीं हुआ करता। क्योंकि वहांपर ध्यान अवस्था ही है। इन प्रवृत्तियोंके मानने या होनेपर ध्यान नहीं बन सकेगा। तथा फलस्वरूप कर्मोंका क्षय और मोक्षकी प्राप्ति भी नहीं हो सकेगी।

इति संज्ञा प्ररूपणो नाम पंचमोऽधिकारः ।

## ६—मार्गणा महाधिकार

अथ मङ्गलपूर्वकं क्रमप्राप्तं मार्गणा नामके महाधिकारका वर्णन करते हैं।

धम्मगुणमग्गणाहय मोहारिबलंजिणं णमंसित्ता ।

मग्गणमहादियारं विविहदियारं, मणिस्सामो ॥ १४० ॥

धर्मगुणमार्गणाहतमोहारिगलं जिनं नमसित्वा ।

मार्गणमहाधिकारं विविधाधिकारं भणित्वा ॥ १४० ॥

अर्थ—सम्बद्धदर्शनादि अथवा उत्तम कृमादि धर्मरूपी धनुष, और ज्ञानादि गुणरूपी प्रस्थंवा-डोरी, तथा बीजह मार्गणरूपी बाणोंसे जिन्हने मोहरूपी शत्रुके बल-सैन्यको नष्ट कर दिया है इस प्रकारके भी जितेन्द्र

देवको नमस्कार करके मैं उस मार्गणा महाधिकारका वर्णन करूंगा जिसमें कि और भी विविध अधिकारोंका अन्तर्भाव पाया जाता है।

भावार्थ - मोहनीय कर्मकी सेनाका विघात जिनसे हो सकता है उन गुणों और धर्मोंका उपर्युक्त पांच अधिकारोंके द्वारा परिज्ञान हो जाता है। अब साध्यभूत जीवतत्त्वका बोध करानेके लिये करणरूप जीवके उन परिणामों और अधिकरणरूप उन पर्यायोंका वर्णन करते हैं जोकि जीवमें ही पाये जाते हैं या उसके बिना नहीं पाये जाते तथा जिनको कि आगममें मार्गणा शब्दसे कहा है। जैसाकि आगेकी गाथासे जाना जासकेगा।

मार्गणाओंके वर्णन करनेवाले इस एक ही अधिकारको महाधिकार शब्दसे कहा है। इसके अनेक कारण हैं -

१-इसके अन्तर्गत विविध अर्थान् गति इन्द्रिय आदि १५ अधिकार हैं। उन चौदहोंका समूह रूप यह एक ही मार्गणा नामका अधिकार है।

२-जिन बीस प्ररूपणाओंके वर्णन करनेकी प्रारम्भमें प्रतिज्ञा की गई है उनमेंसे १४ तो इसके ही भेद होनेसे इसके अन्तर्गत हैं ही इसके सिवाय गुणस्थान प्रकरणको छोड़कर बाकीके पांच-जीव समास पर्याप्ति प्राण और मंज्ञा जिनका कि ऊपर वर्णन किया जा चुका है तथा एक उपयोग जिसका कि उद्देशानुसार मार्गणाधिकारके अनन्तर वर्णन किया जायगा इसीमें अन्तर्भूत हो जाते हैं जैसाकि अभेद विवक्षासे प्ररूपणाओंके दो ही भेद होने हैं यह बताया जा चुका है।

३-जीवत्वका निश्चय करानेमें यह अधिकार सबसे अधिक प्रयोजनीभूत है।

४-मोक्षमार्गकी अन्तर्गत अवस्थाओंके भेदरूप गुणस्थानोंकी जोकि इस ग्रन्थका मुख्य विषय है सिद्धिमें साधन भूत करणरूप जीवके परिणामों और अधिकरणरूप जीवकी पर्यायोंका जिसका कि आगे "जाहि व जासु व" शब्दोंसे सुलभा कर दिया जायगा यही अधिकार वर्णन करता है।

इस प्रकार मार्गणा महाधिकारके वर्णन करनेकी प्रतिज्ञा करके सबसे प्रथम उसका निरुक्ति पूर्वक लक्षण कहते हैं।

जाहि व जासु व जीवा, मग्गिज्जन्ते जहा तथा दिट्ठा ।

तामो चोदम जाणं सुयणाणे मग्गणा होति ॥ १४१ ॥

यभिर्वा यामु वा जीवा मृग्यन्ते यथा तथा दृष्टा ।

ताश्चतुर्दश जानीहि श्रुतज्ञाने मार्गणा भवन्ति ॥ १४१ ॥

अर्थ-प्रवचनमें जिस प्रकारसे देखे हों उसी प्रकारसे जीवादि पदार्थोंका जिन भावोंके द्वारा अथवा जिन पर्यायोंमें विचार-अन्वेषण किया जाय उनको ही मार्गणा कहते हैं, उनके चौदह भेद हैं ऐसा समझना चाहिये।

भावार्थ—मार्गण शब्दका अर्थ होता है अन्वेषण। अतएव जिन करणरूप परिणामोंके द्वारा अथवा जिन अधिकरणरूप पर्यायोंमें जीवका अन्वेषण किया जा सके उनको कहते हैं मार्गणा। किन्तु ये परिणाम और पर्याय यद्वा तद्वा कपोलकल्पित युक्तिविरुद्ध आगमद्वारा प्रतिपादित न हो कर सर्वज्ञ बीतराग जिनेन्द्र भगवानके उपदिष्ट प्रवचन-श्रुतमें जिस तरहसे बताये गये हैं उसके अनुसार ही होने चाहिये। अन्यथा जीवतत्त्वका ठीक ठीक परिज्ञान नहीं हो सकता।

तात्पर्य यह है कि यह मार्गणा महाधिकार या तो जीवके उन असाधारण कारणरूप परिणामोंका बोध कराता है जोकि गुणस्थानोंकी सिद्धिमें साधन है अथवा अपनी जीवकी उन अधिकरणरूप पर्यायों-अवस्थाओंको बताता है जिनमें कि विवर्त्तित गुणस्थानोंकी सिद्धि शक्य एवं प्राप्ति संभव है। यद्यपि ये परिणाम और पर्याय अशुद्ध जीवके होते हैं फिर भी उसकी शुद्धिमें साधन और आधार हैं अतएव अन्वेष्य हैं। किन्तु ध्यान रहे जैनागममें जिस प्रकारसे इनका वर्णन किया गया है उसी प्रकारसे समझकर और तदनुसार ही उपयोगमें लेने पर ये वास्तवमें कार्यकारी हो सकते हैं। मुख्यतया इन परिणाम या पर्यायरूप मार्गणाओंके १४ भेद हैं जो कि आगे गिनाये गये हैं।

निर्दिष्ट बौद्ध मार्गणाओंके नाम बताते हैं।

गइइंदिसेसु कावे, जोगे वेदे कसायणाणे व ।

संजमदंसणलेस्सा, भवियासम्मत्तसण्णि आहारे ॥ १४२ ॥

गतीग्नियेषु काये योगे वेदे कषायज्ञाने च ।

संयमदर्शनलेरयाभन्यतासम्यक्तसंज्ञाहारे ॥ १४२ ॥

अर्थ—गति इन्द्रिय काय योग वेद कषाय ज्ञान संयम दर्शन लेरया भन्यत्व सम्यक्त संज्ञा आहार। ये बौद्ध मार्गणा हैं।

भावार्थ—ऊपर मार्गणाका निरुक्त्यर्थ बताते समय करण और अधिकरण इस तरह दो रूपमें अर्थ किया गया है। किन्तु इस गाथामें सर्वत्र सप्तमी विभक्तिका निर्देश करके अधिकरण अर्थ ही व्यक्त किया गया है। इससे करणरूप अर्थका निषेध नहीं समझलेना चाहिये। यद्यपि अधिकरण अर्थकी यहां मुख्यतया विषयता है ऐसा सूचित होता है। फिर भी गत्यादि पदोंका अर्थ तृतीयान्त एवं सप्तम्यन्त दोनों ही तरहका माना गया है<sup>१</sup>।

१—एतानि गत्यादि पदानि तृतीयान्तानि वा सप्तम्यन्तानि तदा एवं व्याख्येयानि गत्या गत्या, इन्द्रियेण इन्द्रिये ।

गाथामें प्रयुक्त “गति” शब्द, कषाय शब्द, और उत्तरार्धमें प्रयुक्त “संजम” आदि शब्दों में द्वन्द्व समास अथवा विभक्ति का लोप हुआ समझना चाहिये ।<sup>१</sup>

सान्तर मार्गणाओं के भेद तथा उनके नाम बताते हैं ।

उवसम सुहमाहारे, वेगुश्चिय मिस्सणार अपज्जते ।

सासणसम्मि मिस्से, सांतरगा मग्गणा अट्ठ ॥ १४३ ॥

उपशम सूदमाहारे वैगूर्धिकमिश्रनरापर्याप्ते ।

सासनसम्यक्त्वे मिश्रे सान्तरका मार्गणा अष्ट ॥ १४३ ॥

अर्थ—उपशम सम्यक्त्वन, सूक्ष्मसांपराय संयम, आहारक काययोग, आहारकमिश्रकाययोग, वैकियिक मिश्रकाययोग, अपर्याप्त-लब्ध्यपर्याप्त मनुष्य, सासादन सम्यक्त्व, और मिश्र, ये आठ सान्तर-मार्गणाएँ हैं ।

भावार्थ—ऊपरकी गाथामें जिन १४ मार्गणाओंके नाम गिनाये गये हैं वे सब निरन्तर मार्गणाओं के भेद हैं । जिनमें अन्तर-विच्छेद नहीं पड़ता उनको निरन्तर मार्गणा और जिनमें विच्छेद पड़जाता है उनको सांतर मार्गणा कहते हैं । संसारी जीवोंके उपर्युक्त १४ मार्गणाओंमेंसे किसीका भी विच्छेद नहीं पड़ता । वे सभी जीवोंके और सदा ही पाई जाती हैं । अतएव उनको निरन्तर मार्गणा कहा जाता है ।

किन्तु कुछ मार्गणाएँ ऐसी भी हैं जिनमें कि समयके एक नियत प्रमाणतक विच्छेद पाया जाता है । उन्हीं को सांतर मार्गणा कहते हैं । ये सान्तर मार्गणाएँ आठ हैं जिनके नाम इस गाथामें गिनाये गये हैं । इनके विरहकालका<sup>२</sup> प्रमाण आगेकी गाथामें बताया गया है ।

वास्तवमें ये सान्तर मार्गणाएँ निरन्तर मार्गणाओंसे भिन्न नहीं हैं । तत्त्वतः निरन्तर मार्गणाओं के गति योग संयम और सम्यक्त्व भेदोंके अवान्तर विशेष भेदरूप हैं । जिनका कि आगममें गुणस्थानोंके सम्बन्धको दृष्टिमें रखकर अन्तर बताया गया है ।

१—गतिकषायसंयमादिषु प्राकृतलक्षणैर् विभक्तिलोपो वा द्वन्द्व समासो दृष्टव्यः । अधिकरणत्वस्य सुगुणता प्रदर्शनार्थः सप्तःयन्तनिर्देशः । अपभ्रंशलक्षणैर् नृतीयांतनिर्देशो वा । तेन गत्यादीनां करणत्वमपि यथासंभवं संभावनीयम् । मं प्र ।

अथवा—“मपतमीनिर्देशः किमर्थः ? तेषामधिकरणत्वप्रतिपादनार्थः । नृतीयानिर्देशोऽप्यविक्रदः । स कथं बभूव ? न, देशामर्शं कृत्वान्निर्देशस्य । यत्र गत्यादीनां विभक्तिर्न भूयते तत्रापि “आहमजसंतवणसरकोवा” इति लुप्ता विभक्तिरित्यभ्युदयम् । अथवा लेम्नामवियमभमनमणिआजणए चेदि एकपदत्वाभ्नावयवविभक्तयः भूयन्ते । पत्रला १ पृ. १३२-१३३ ।

२—अन्तर-विच्छेदके समय प्रमाणको ही विरहकाल कहते हैं ।

किसी भी विवक्षित गुणस्थान या मार्गस्थानको छोड़कर पुनः उसीके प्राप्त करनेमें जीवको बीच-में जितना समय लगता है उसको अन्तर-विच्छेद या विरह कहते हैं। यह अन्तरकाल उत्कृष्ट और जघन्यके भेदसे दो प्रकारका है। तथा इसका वर्णन भी दो तरहसे किया गया है, एक नानाजीवोंकी अपेक्षासे और दूसरा एक जीवकी अपेक्षासे। यहाँ पर जो आगेकी गाथा में इनके विरहकालका प्रमाण बताया गया है वह नाना जीवोंकी अपेक्षासे सामान्य वर्णन है। एक जीवकी अपेक्षासे विशेष दर्शन होता है। वह ग्रन्थान्तर्ग<sup>१</sup>में किया गया है। विशेष जिज्ञासुओंको वह वहीं पर देखना चाहिये।

निर्दिष्ट आठ सान्तर मार्ग<sup>२</sup>ओंका उत्कृष्ट और जघन्य कालका प्रमाण कितना है यह बताते हैं।—

सत्तदिशा छम्मासा, वासपुधत्तं च बारस मुहुत्ता ।

पल्लासंखं तिण्हं, वरमवरं एगसमयो दु ॥ १४४ ॥

सप्त दिनानि पयमासा वर्षपृथक्त्वं च द्वादश मुहूर्ताः ।

पल्यासंरन्ध्रं त्रयाणां वरमवरमेकसमयानु ॥ १४५ ॥

अर्थ—उक्त आठ अन्तरमार्गणाओं का उत्कृष्ट काल क्रमसे सात दिन, छः महीना, वृथक्त्व<sup>३</sup> वर्ष, पृथक्त्व वर्ष, बारह मुहूर्त और अन्तकी तीन मार्गणाओंका काल पल्यके असंख्यातवें भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय है।

भावार्थ—उपशम सम्यक्त्वका उत्कृष्ट विरह काल सात दिन, सूक्ष्मसांपरायका छह महीना, आहार-कयोगका पृथक्त्ववर्ष, तथा आहारकमिश्रका पृथक्त्ववर्ष, वैक्रियिकमिश्रका बारह मुहूर्त, अपर्याप्त मनुष्यका पल्यके असंख्यातवें भाग, तथा सासादन सम्यक्त्व और मिश्र इन दोनोंका भी उत्कृष्ट अंतरकाल पल्यके असंख्यातवें भाग है। और जघन्य काल सबका एक समय ही है। मतलब यह कि तीन लोकमें कोई भी उपशम सम्यग्दृष्टि न रहे ऐसा विच्छेद सात दिनतक के लिये पड़ सकता है उसके बाद कोई न कोई उपशम सम्यग्दृष्टि अवश्य उत्पन्न हो। इसी तरह सूक्ष्म साम्पराय आदिके विषयमें समझना चाहिये।

अंतरमार्गणाविशेषोंको दिखाते हैं।

पट्ठमुबसमसहिदाए, विरदाविरदीए चौद्दा दिवसा ।

विरदीए पण्णरसा, विरहिदकालो दु बोधव्वो ॥ १४५ ॥

प्रथमोपशमसहिताया विरताविरतेश्रतुर्दश दिवसाः ।

विरते पंचदश विरहितकालस्तु बोद्धव्यः ॥ १४६ ॥

अर्थ—प्रथमोपशमसम्यक्त्वसहित पंचमगुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छठे सातमें गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल पंद्रह दिन समझना चाहिये।

१—धवलाका अन्तरमार्गणविकार। अथवा त. सू. की अ. १ सू. ८ की सर्वार्थसिद्धि टीका।

२—आगममें ३ से ९ तककी संख्याको प्रथक्त्व कहा है।



भावार्थ—उपशमसम्यक्त्वे दो भेद हैं एक प्रथमोपशम सम्यक्त्व दूसरा द्वितीयोपशम सम्यक्त्व । चार अनन्तानुबन्धीकवाय तथा एक दर्शनमोहनीय मिथ्यात्वके, अथवा तीनों दर्शनमोहनीय और चार अनन्तानुबन्धी इस प्रकार पांच या सातके उपशमसे जो हो उसको प्रथमोपशम सम्यक्त्व कहते हैं । और अनन्तानुबन्धा चतुष्कका विसंयाजन ओर दर्शनमोहनीयत्रिकका उपशम होनेसे जो सम्यक्त्व होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यक्त्व कहते हैं । इनमेंसे प्रथमोपशम सम्यक्त्वसहित पंचम गुणस्थानका उत्कृष्ट विरहकाल चौदह दिन, और छठे सातवें गुणस्थानका पंद्रह दिन है । गाथोक्त “तु” शब्दसे दूसरे सिद्धांतके अनुसार चौबीस<sup>१</sup> दिनका भा अन्तर होता है यह सूचित किया गया है । किन्तु जघन्य विरहकाल सर्वत्र एक समय ही है ।

चौदह मार्गणांसेमें क्रमानुसार पहली गतिमार्गणाके वर्णनका प्रारम्भ करते हुए प्रथम गति-शब्दकी निरुक्ति और उसके भेदोंको गिनाते हैं ।

गइउदयजपञ्जाया, चउगइगमणस्स हेउ वा इ गइ ।

णारयतिरिक्खमाणुसदेवगइत्तिव हवे चटुधा ॥ १४६ ॥

गत्युदयजपर्यायः चतुर्गतिगमनस्य हेतुर्वा हि गतिः ।

नारकर्तियमानुपदेवगतिरिति च भवेत् चतुर्धा ॥ १४६ ॥

अर्थ—गतिनाम कर्मके उदयसे होनेवाली जीवका पर्यायको अथवा चारों गतियोंमें गमन करनेके कारणको गति कहते हैं । उसके चार भेद हैं, नरकगति तिर्यग्गति मनुष्यगति देवगति ।

भावार्थ—गति शब्दके निरुक्तिके अनुसार तीन तरहके अर्थ संभव हैं । क्योंकि तीन तरहसे ही निरुक्ति हो सकती है । गम्यते इति गतिः, गमनं वा गतिः, और गम्यतः सेन सा गतिः ।

इनमेंसे पहली निरुक्तिके अनुसार जीवको प्राप्त होनेवाला किसी भी वस्तुका नाम गति नहीं समझना चाहिये । किन्तु गतिनामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली जीवकी पर्याय विशेषको ही गति शब्दसे ग्रहण करना उचित है । इसी तरह गमनका अर्थ ग्रामादिकेलिये जाना ऐसा न लेकर विवक्षित भवको छोड़कर दूसरे भवका धारणकरना-भवान्तररूपमें परिणत होना अर्थ ग्रहण करना चाहिये । तीसरा निरुक्तिके अनुसार नामकर्मकी उस प्रकृतिको गति कहते हैं जो कि जीवकी पर्याय-भवान्तररूप परिणामनमें कारण है । किन्तु इस प्रकरणमें कर्म अर्थ ग्रहण करनेकी मुख्यता<sup>२</sup> नहीं है । अर्थात् मार्गणके इसप्रकरण में जीवकी पर्याय अर्थ करना ही मुख्यतया विवक्षित है ।

१—तु-पुनः द्वितीयसिद्धांतापेक्षया चतुर्विंशतिदिनानि । जी. प्र.

२—अत्र मार्गणप्रकरणे गति नामकर्म न श्रूयते वक्ष्यमाणारकादि-गति प्रसक्त्य नारकादिपशुकिंशेव संभवात् ॥ मं. प्र. ।

गतिमार्गणामें कुछ विशेष— चारों गतियों का पृथक् २ वर्णन पाँच गाथाओं द्वारा करते हैं ।

य रमन्ति जदो णिच्चं, दब्बे खेतं य कालभावे य ।

अण्णोण्णोहि य जज्झा, तज्झा ते नारया भणिया' ॥ १४७ ॥

न रमन्ते यतो नित्यं द्रव्ये क्षेत्रे च कालभावे च ।

अन्योन्यैश्च यस्मात्तस्मात्ते नारता भणिताः ॥ १४७ ॥

अर्थ—जो द्रव्य क्षेत्र काल भाव में स्वयं तथा परस्पर में प्रीति को प्राप्त नहीं होते उनको नारत ( नारकी ) कहते हैं ।

भावार्थ—शरीर और इन्द्रियोंके विषयोंमें, उत्पत्ति शयन विहार उठने बैठने आदि के स्थान में, भोजन आदि के समय में, अथवा और भी अनेक अवस्थाओं में जो स्वयं अथवा परस्परमें प्रीति ( सुख ) को प्राप्त न हों उनको नारत कहते हैं । इस गाथा में जो च शब्द पड़ा है उससे इसका दूसरा भी निरुक्ति-सिद्ध अर्थ समझना चाहिये\* । अर्थात् जो नरकगतिनाम कर्मके उदयसे हों उनको, अथवा नरान्-मनुष्योंको कायन्ति-क्लेश पहुँचावें उनको नारक कहते हैं । क्योंकि नीचे सानो ही भूमियोंमें रहने वाले नारकी निरन्तर हो स्वाभाविक शारीरिक मानसिक आगन्तुक तथा क्षेत्रजन्य इन पाँच प्रकार के दुःखों से दुःखी रहते हैं ।

तिर्यग्गतिका स्वरूप बताते हैं ।

तिरियन्ति कुटिलभावं, सुविउल्लसणा णिगिट्ठिमण्णया ।

अज्जंतपाववहुला, तज्झा तेरिच्छया भणिया' ॥ १४८ ॥

तिरोज्जन्ति कुटिलभावं सुविबुधसंज्ञा निरुष्टमज्ञाना ।

अत्यन्तपापवहुलास्तस्मात्ते रश्चका भणिताः ॥ १४८ ॥

अर्थ—जो मन बचन कायकी कुटिलता को प्राप्त हों, अथवा जिनकी आहारादि विषयक संज्ञा दूसरे मनुष्योंको अलछी तरह प्रकट हो, और जो निरुष्ट अज्ञानी हों तथा जिनमें अत्यन्त पापका बाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यक् कहते हैं ।

भावार्थ—जिनमें कुटिलताकी प्रधानता हो, क्योंकि प्रायः करके सबही तिर्यक् जो उनके मनमें होता है उसको बचनके द्वारा व्यक्त नहीं कर सकते क्योंकि उनके उस प्रकारकी बचन शक्ति ही नहीं है, और जो बचन से कहते हैं उसको कायसे नहीं करते । तथा जिनकी आहारादिसंज्ञा प्रकट हो, और

१—संत सुच नं. १२४ ।

२—इस तरहसे इस पहेली गतिके दो नाम हैं । नारत और नारक । इनकी निरुक्ति इस प्रकार है— द्रव्यादिषु न रमन्ते इति नरताः स्वार्थिकाण्युविधानात् नारकाः । अथवा नरकेषु जाता नारकाः । नरकाणि अक्षोभ्यमिगलविधानि ।

३—संत सुच नं. १२९ ।

भ्रुतका अभ्यास तथा शुभोपयोगादिके न कर सकनेसे जिनमें अत्यन्त अज्ञानता पाई जाय। तथा मनुष्यकी तरह महाब्रह्मादिको धारण न कर सकने और सम्यग्दर्शनकी विशुद्धि आदिके न हो सकने से जिनमें अत्यन्त पापका बाहुल्य पाया जाय उनको तिर्यच कहने हैं।

तात्पर्य यह कि निरुक्तिके अनुसार तिर्यग् गतिका अर्थ मायाकी प्रधानताको बताता है। यथा—तिरः—तिर्यग्भावं—कुटिलपरिणामं अश्नन्ति इति तिर्यचः। मायाप्रधान परिणामोंसे संचित कर्मके उदयसे यह गति—पर्याय प्राप्त होती है। यहाँपर जो पर्यायाश्रित भाव हुआ करते हैं वे भी मुख्यतया कुटिलताके ही सूचित करने हैं। उनकी भाषा अव्यक्त होनेसे वे अपने मनोभावोंको व्यक्त करनेमें असमर्थ रहा करते हैं। प्रायः मैथुनसंज्ञा आदि मनुष्योंकी तरह उनकी गूढ़ नहीं हुआ करती। मनुष्योंके समान इनमें विवेक—हेयोपादेयका भेदज्ञान, श्रुताभ्यास, शुभोपयोग आदि भी नहीं पाया जाता। प्रभाव, सुख, द्युति, तेरया आदिकी अपेक्षासे भी वे मनुष्योंसे निकृष्ट हैं। महाब्रह्मादि गुणोंको वे धारण नहीं कर सकते। इस गतिमें जिनका प्रमाण सबसे अधिक है उन एकेन्द्रिय जीवोंमें तथा असंज्ञि पंचेन्द्रिय पर्यन्त त्रस जीवोंमें भी जिससे सम्यग्दर्शन प्राप्त हो सकता है ऐसी विशुद्धि नहीं पाई जाता। अतएव यह पर्याय अत्यन्त पाप बहुल है। सारांश यह है कि जिसके होनेपर ये भाव हुआ करते या पाये जाते हैं जोवकी उस द्रव्यपर्यायको ही तिर्यग्गति कहते हैं। मनुष्योंकी अपेक्षा यह निकृष्ट पर्याय है, ऐसा समझना चाहिये।

मनुष्यगतिका स्वरूप बताते हैं।

मण्णंति जदो णिच्चं, मण्णं णिउणा मण्णकडा जज्ञा ।

मण्णुमवा य सव्वे, तज्जा ते माणुसा मणिदा' ॥ १४९ ॥

मन्यन्ते यतो नित्यं मनसा निपुणा मनसोऽकटा यस्मात् ।

मनूद्भवश्च सर्वे तस्मात्ते मानुषा भणिताः ॥ १४९ ॥

अर्थ—जो नित्य ही हेय उपादेय तत्त्व अतत्त्व आप्त अनाप्त धर्म अधर्म आदिका विचार करें, और जो मनके द्वारा गुणदोषादिका विचार स्मरण आदि कर सकें, जो पूर्वोक्त मनके विषयमें उत्कृष्ट हों, शिल्प कला आदिमें भी कुशल हों, तथा युगकी आदिमें जो मनुओंसे उत्पन्न हों उनको मनुष्य कहते हैं।

भाषार्थ—मनका विषय तीव्र होनेसे गुणदोषादिका विचार स्मरण आदि जिनमें उत्कृष्ट रूपसे पाया जाय, अवधानादि करनेमें जिनका उपयोग दृढ़ हो, तथा कर्मभूमिकी आदिमें आशीरवर भगवान् तथा कुलकरोंने जिनको व्यवहारका उद्देश दिया इसलिये जो उन्हींकी—मनुओंकी सन्तान कहे या माने जाते हैं, उनको मनुष्य कहते हैं। क्योंकि अवबोधनार्थक मनु धातुसे मनु शब्द बनता है और जो मनुकी सन्तान हैं उनको कहते हैं मनुष्य। अतएव इस शब्दका यहाँपर जो अर्थ किया गया

है वह निरुक्तिके अनुसार है। लक्षणको अपेक्षासे अन्पारम्भ परिग्रहके परिणामों द्वारा संचित मनुष्य आयु और मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे जो ढाई द्वीपके क्षेत्रमें उत्पन्न होनेवाले हैं उनको कहते हैं मनुष्य। ये ज्ञान विज्ञान मन पवित्र संस्कार आदिकी अपेक्षा अन्य जीवोंसे उत्कृष्ट हुआ करते हैं। जैसा कि निरुक्तिके द्वारा बताया गया है।

इस गाथामें एक “यतः” शब्द है और दूसरा “यस्मात्” शब्द है। अर्थ दोनों शब्दोंका एक ही होता है। अतएव इनमें एक शब्द व्यर्थ पड़ता है। वह व्यर्थ पड़कर विशिष्ट अर्थका ज्ञापन करता है कि यद्यपि लक्ष्यपर्याप्तक मनुष्योंमें यह विशेष स्वरूप-निरुक्त्यर्थ घटित नहीं होता फिर भी उनको मनुष्यगति नामकर्म और मनुष्य आयुके उदयरूप लक्षणमात्रको अपेक्षासे मनुष्य कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये।

तिर्यच तथा मनुष्योंके भेदोंका गिनाते हैं—

सामान्या पंचिदी, पञ्जता जोणिणी अरञ्जता ।

तिरिया णरा तहा वि य, पंचिदियमंगदो हीणा ॥ १५० ॥

सामान्याः पंचेन्द्रियाः पर्याप्ताः योनिमत्यः अपर्याप्ताः ।

तिर्यचो नरास्तथापि च पंचेन्द्रियमंगतो हानाः ॥ १५० ॥

अर्थ—तिर्यचोंके पाँच भेद होते हैं। सामान्य तिर्यच, पंचेन्द्रिय तिर्यच, पर्याप्त तिर्यच, योनिमती तिर्यच और अपर्याप्त तिर्यच। इन्हीं पाँच भेदोंमेंसे पंचेन्द्रियके एक भेदका छोड़कर बाकीके ये ही चार भेद मनुष्योंके होते हैं।

भाषार्थ—तिर्यचोंमें पंचेन्द्रियके प्रतिपत्ती एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रियनकके जीवोंकी भी सत्ता पाई जाती है इसलिये उनमें एक पंचेन्द्रियका भाग रक्खा गया है और उनके सब पाँच भेद माने गये हैं। परन्तु मनुष्योंमें यह बात नहीं है। वे सब पंचेन्द्रिय ही होते हैं। उनमें पंचेन्द्रियके प्रतिपत्ती किसी भी जीवकी सत्ता नहीं पाई जात। अतएव उनमें पंचेन्द्रिय भेदका छोड़कर बाकीके सामान्य मनुष्य, पर्याप्त मनुष्य, योनिमती मनुष्य और अपर्याप्त मनुष्य; इस तरह चार ही भेद माने गये हैं।

आगममें इन दो गतियोंके सम्बन्धमें संख्या स्थान तत्र काल आदिकी अपेक्षासे जो कुछ विशेष वर्णन किया गया है वह सब इन भेदोंका एवं इनकी सत्ताको आधार मानकर--रखकर अथवा दृष्टिमें लेकर ही किया गया है। यही कारण है कि यहाँपर भा. आचार्यने दोनों गतिवाले जीवोंके इन भेदोंका निर्देश कर दिया है जिससे कि यहाँपर भा. आगे संख्या आदिकी अपेक्षा किये जाने वाले वर्णनकी ठीक ठीक घटित किया जासके और समझमें आसके कि तत्तत् वर्णनीय विषयके यथार्थ आधार ये जीवस्थान ही हैं न कि उससे भिन्न शरीर-स्थानादि।

देवोंका स्वरूप बताते हैं।

दीर्घ्वन्ति जदो णिक्खं, गुणेहि अट्टेहि दिव्वभावेहि ।

भासंतदिब्बकाया, तम्हा ते वणिण्या देवा' ॥ १५१ ॥

दीर्घ्वन्ति यतो नित्यं गुणैरष्टाभिर्दिव्यभावेः ।

भासमानदिब्बकायाः तस्मात्ते वर्णिता देवाः ॥ १५१ ॥

अर्थ—जो देवगतिमें होने वाले या पाये जाने वाले परिणामों—परिणमनोंसे सदा सुखी रहते हैं। और जो अणिमा महिमा आदि आठ<sup>१</sup> गुणों (ऋद्धियों) के द्वारा सदा अप्रतिहतकपसे विहार करते हैं। और जिनका रूप लावण्य यौवन आदि सदा प्रकाशमान रहता है, उनको परमागममें देव कहा है।

भावार्थ—देव शब्द दिव् धातुसे बनना है जिसके कि क्रीड़ा विजिगीषा व्यवहार श्रुति स्तुति मोद मद आदि अनेक अर्थ होते हैं। अतएव निरुक्तिके अनुसार जो मनुष्योंमें न पाये जासकने वाले प्रभावसे युक्त हैं तथा कुलाचलों पर वनोंमें या महासमुद्रोंमें सपरिवार विहार-क्रीड़ा किया करते हैं। बलवानोंको भी जीतनेका भाव रखते हैं। पंचपरमेष्ठियों या अकृत्रिम चैत्य चैत्यालयों आदिकी स्तुति वन्दना किया करने हैं। सदा पंचेन्द्रियोंके सम्बन्धी विषयोंके भोगोंसे मुदित रहा करने हैं, जो विशिष्ट दीप्तिके धारण करने वाले हैं, जिनका शरीर धातुमलदोष रहित एवं अविच्छिन्न रूप लावण्यसे युक्त सदा यौवन अवस्थामें रहा करता है और जो अणिमा आदि आठ प्रकारकी ऋद्धियोंको धारण करने वाले हैं। उनको देव कहते हैं। यह देवपर्याप्तिके स्वरूप मात्रका निदर्शन है। लक्षणके अनुसार जो अपने कारणों<sup>२</sup>से मंचित देवायु और देवगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त पर्यायको धारण करनेवाले संसारी जीव हैं वे सब देव हैं।

इस प्रकार संसारसम्बन्धी चारों गतियोंका स्वरूप बताकर संसारसे विलक्षण सिद्धगतिका स्वरूप बताते हैं।

जाइजरामरणभया, संजोग विजोगदुक्खसण्णाओ ।

रोगादिगा य जिम्से, ण संति सा होदि सिद्ध<sup>३</sup>गई ॥ १५२ ॥

जातिजरामरणभया संयोगवियोगदुःखसंज्ञा ।

रोगादिकाश्च यस्यां न सन्ति सा भवति सिद्धगतिः ॥ १५२ ॥

१—षट् खं. संत सु. गाथा नं. १३१ किन्तु तत्र “अट्टेहि यदव्वभावेहि” इति पाठः ।

२—अणिमा, महिमा, लविमा, गरिमा, प्राप्ति, प्राकाम्य, ईशित्व, वशित्व ।

३—त. सू. अ. ६ सूत्र नं. १०, २०, २१ ।

४—षट् खं. सं. गाथा नं. १३२ ।

अर्थ—एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय तक पाँच प्रकारकी जाति, बुढ़ापा, मरण, भय, अनिष्ट संयोग, इष्ट वियोग, इनसे होनेवाले दुःख, आहारादि विषयक संज्ञाएँ--बांछाएँ और रोग आदिकी व्याधि इत्यादि विरुद्ध विषय जिस गतिमें नहीं पाये जाते उसको 'सिद्ध' गति कहते हैं।

भावार्थ—जाति नामकर्मके उदयसे प्राप्त होने वाली एकेन्द्रियात्मिक जीवकी पाँच अवस्थाएँ, आयुकर्मके विपाक आदि कारणोंसे शरीरके शिथिल होनेपर जरा, नवीन आयुके बन्धपूर्वक भुज्यमान आयुके अभावसे होनेवाले प्राणोंके त्याग रूप मरण, अनर्थकी आशंका करके अपकारक वस्तुसे दूर रहने या भागनेकी इच्छारूप भय, वलेशके कारणभूत अनिष्ट पदार्थकी प्राप्तिरूप संयोग, सुखके कारणभूत अभीष्ट पदार्थके दूर होजाने रूप वियोग, इनसे होनेवाले तथा अन्य भी अनेक प्रकारके दुःख तथा आहार आदि विषयक तीन प्रकारकी संज्ञाएँ, शरीरकी अस्वस्थतारूप अनेक प्रकारकी व्याधि तथा आदि शब्दसे मानभंग बध बन्धन आदि दुःख जिस गतिमें अपने अपने कारणभूत कर्मोंका अभाव होजानेसे नहीं पाये जाते उसको सिद्धगति कहते हैं।

गति मार्गणाके चार ही भेद हैं। क्योंकि वह उस नामकर्म विशेषके उदयकी अपेक्षा रखता है जो कि गति नामसे ही कहा गया है और जिसके चार ही भेद हैं। किन्तु जीवकी जिस गति-द्रव्यपर्याय विशेषको यहाँ बताया गया है वह मार्गणातीत है। वह किसी कर्मके उदयसे नहीं किन्तु समस्त कर्मोंके क्षयसे प्रादुर्भूत हुआ करती है। अतएव चारों गतियोंके अनन्तर इसका प्रत्यक्ष वर्णन किया गया है और सम्पूर्ण कर्मजन्य विकारी भावोंसे रहित इसको बताया गया है। इस अवस्थामें आत्मद्रव्यके सभी स्वाभाविक गुणोंका जो रूढभाव रहता है उसका निदर्शन पहले गाथा नं. १८ में किया जा चुका है।

गतिमार्गणाके निमित्तको पाकर उसके मुख्य<sup>१</sup> गौण भेदोंके अन्तिमत्वका निरूपण करके उनकी संख्याका वर्णन करनेके उद्देश्यसे क्रमानुसार सबसे प्रथम नरकगतिमें पाई जानेवाली जीवोंकी संख्याको बताते हैं।

१—वट्, खं. सं. सु. सूत्र नं. ११ के अनुसार संसारी जीवोंमें पाई जाने वाली १४ गुणस्थानरूप अवस्थासे अतीत यह जीवकी अवस्था है। ग्रन्थकार भी पहले गाथा नं. ६८ में इसका वर्णन कर चुके हैं।

२—संज्ञाएँ चार हैं जैसा कि बताया जा चुका है, परन्तु उनमेंसे एक भयसंज्ञाका नाम गाथामें वण्टोक्त होनेसे शेष तीनका ही संज्ञा शब्दसे उल्लेख किया गया है।

३—यह ग्रन्थ अशुद्ध जीवद्रव्य और उसके अशुद्ध भावोंका ही प्रधानतया वर्णन करता है। क्योंकि यहाँ अशुद्ध निश्चयसे विवक्षा मुख्य है। अतएव मार्गणाओका वर्णन प्रधान है। किन्तु वर्णन व्याप्त-अधूरा न रहे अतः मुख्य लक्ष्यभूत अवस्था--सिद्धगति का भी गौणतया वर्णन किया गया है। यही बात अन्य प्रकारणोंके सम्बन्धमें समझनी चाहिये।

सामान्या शेरश्या, घणभ्रंगुल विदियमूलगुणसेढी ।

विदियादि वारदसभ्रड, छत्तिदुणित्रपदहिदा सेढी ॥ १५३ ॥

सामान्या नैरयिका घनांगुलद्वितीयमूलगुणश्रेणी ।

द्वितीयादिः द्वादशदशाष्टषट्त्रिद्विनित्रपदहिता श्रेणी ॥ १५३ ॥

अर्थ—सामान्यतया सम्पूर्ण नारकियोंका प्रमाण घनांगुलके दूसरे वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण है। द्वितीयादि<sup>१</sup> पृथिवियोंमें रहनेवाले-पाये जाने वाले नारकियोंका प्रमाण क्रमसे अपने बारहवें, दशवें, आठवें, छठे, तीसरे और दूसरे वर्गमूलसे भक्त जगच्छ्रेणी प्रमाण समझना चाहिये।

भावार्थ—घनांगुलके दूसरे वर्गमूलका<sup>२</sup> जगच्छ्रेणीके साथ गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उतना ही सातों पृथिवियोंके नारकियोंका प्रमाण है। इसमेंसे द्वितीयादिक पृथिवियोंके नारकियोंका प्रमाण पृथक् पृथक् रूपमें बनानेके लिये कहते हैं कि अपने अर्थात् जगच्छ्रेणीका जितना प्रमाण है उसके बारहमें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने दूसरी पृथिवीके नारकी हैं। इसी प्रकार दशमें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने तीसरी पृथिवीके, और आठमें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने चौथी पृथिवीके, तथा छठे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने पांचवी पृथिवीके, और तीसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने छट्टी पृथिवीके, तथा दूसरे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने सातमी पृथिवीके नारकी होते हैं। यह उत्कृष्ट संख्याक<sup>३</sup> प्रमाण है—अर्थात् एक समयमें ग्यादेसे ग्यादे इतने नारकी हो सकते हैं।

इसतरह नीचेकी छह पृथिवियोंके नारकियोंका प्रमाण बताकर अब प्रथम पृथिवीके नारकियोंका प्रमाण बताते हैं।

हेट्टिमछप्पुटवीणं, रासविहीणो दु सव्वरामी दु ।

पढमावणिस्सि रासी, शेरश्याणं तु शिदिदुट्ठो ॥ १५४ ॥

अधस्तनषट्पृथ्वीनां राशिविहीनस्तु सर्वराशिस्तु ।

प्रथमावन्तो राशिः नैरयिकाणां तु निर्दिष्टः ॥ १५४ ॥

अर्थ—नीचेकी छह पृथिवियोंके नारकियोंका जितना प्रमाण हो उसको सम्पूर्ण नारकराशियोंसे घटानेपर जो शेष रहे उतना ही प्रथम पृथ्वीके नारकियोंका प्रमाण है।

१—क्योंकि प्रथम पृथिवीके नारकियोंका प्रमाण आगेकी गाथामें बताया गया है। इस तरहसे वर्णन करनेका कारण वर्णनकी सुगमता है।

२—दूसरा वर्गमूलका वर्गमूल। जैसे १६ के वर्गमूल ४ का वर्गमूल २ होता है।

गो.....१३

तिर्यग्जीवोंकी संख्या बताते हैं ।

संसारि पंचदशा, तत्पुण्या तिगदिहीणया कमसो ।

सामण्या पंचिदी, पंचिदियपुण्णतेरिक्खा ॥ १५५ ॥

मंसारिणः पंचाक्षास्तपूर्णाः त्रिगतिहीनकाः क्रमशः ।

सामान्याः पञ्चेन्द्रियाः पंचेन्द्रियपूर्णतैरश्वाः ॥ १५५ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण जीवराशिमैंसे सिद्धराशिको घटानेपर जितना प्रमाण रहे उतना ही संसारराशिका प्रमाण है । संसारराशिमैंसे नारक मनुष्य देव इन तीन राशियोंको घटानेपर जो शेष रहे उतना ही सामान्य तिर्यचोंका प्रमाण है । सम्पूर्ण पंचेन्द्रिय<sup>१</sup> जीवराशिका जितना प्रमाण है उसमेंसे उक्त तीन गति सम्बन्धी समस्त जीवराशिके प्रमाणको घटानेपर जितना प्रमाण शेष रहे उतने पंचेन्द्रिय तिर्यच हैं । तथा पर्याप्तों<sup>२</sup> के प्रमाणमेंसे उक्त तीन गतिके पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवोंका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतने ही पर्याप्त तिर्यच पंचेन्द्रिय जीव हैं ।

छस्मयजोयणकदिहदजगपदरं जोणिणीण परिमाणं ।

पुण्णया पंचकखा, तिरियअपज्जत्तपरिसंखा ॥ १५६ ॥

पट्ठनयोत्तनकृतिज्जगत्प्रवरं योनिमतीनां परिमाणम् ।

पूर्णाणां पंचाक्षाः तिर्यगपर्याप्तपरिमण्या ॥ १५६ ॥

अर्थ—छहसौ योजनके वर्गका जगत्प्रवरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उनका ही योनिमती तिर्यचोंका प्रमाण है । और पंचेन्द्रिय तिर्यचोंमेंसे पर्याप्त तिर्यचोंका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतना अपर्याप्त पंचेन्द्रिय तिर्यचोंका प्रमाण है ।

मनुष्योंका प्रमाण बनानेके लिये तीन गाथाओंको कहते हैं ।

सेठीसूर्इअं गुलआदिमतदियपदभाजिदेगूणा ।

सामणमणुसगरी, पंचमकदिघणसमा पुण्णा ॥ १५७ ॥

श्रेणी सूर्यगुलादिमृतीयपदभाजितैकोना ।

सामान्यमनुष्यराशिः पंचमकृतिघनसमा पूर्णाः ॥ १५७ ॥

अर्थ—सूर्यगुलके प्रथम और तृतीय वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें भाग देनेसे जो शेष रहे उसमें एक और घटानेपर जो शेष रहे उनका सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है । इसमेंसे द्विरूपवर्गधारामें उत्पन्न पाचमें वर्ग (बादाळ) के घनप्रमाण पर्याप्त मनुष्योंका प्रमाण है ।

भावार्थ—जगच्छ्रेणीमें सूर्यगुलके प्रथम वर्गमूलका भाग देनेपर जो राशि लब्ध हो उसमें पुनः सूर्यगुलके तृतीय वर्गमूलका भाग देना चाहिये । ऐसा करने पर जो प्रमाण निष्पन्न हो वही एक कम सामान्य मनुष्य राशिका प्रमाण है । इसमें पर्याप्त मनुष्य पांचवें वर्गके घन प्रमाण हैं ।



यह पर्याप्त मनुष्योंकी संख्या कितनी होती है इस बातको स्पष्टरूपसे बताने है।

तललीनमधुगविमलंधूमसिलागाविचोरभयमेरु ।

तटहरिखम्भा होंति हु, माणुसपञ्जतसंख्यां ॥ १५८ ॥

तललीनमधुगविमलंधूमसिलागाविचोरभयमेरु ।

तटहरिखम्भा भवन्ति हि मानुपपर्याप्तसंख्यांका ॥ १५८ ॥

अर्थ—तकारसे लेकर सकारपर्यन्त जितने अक्षर हमगाथामें बताये हैं, उतने ही अंकप्रमाण पर्याप्त मनुष्योंकी संख्या है।

भावार्थ—इस गाथामें तकारादि अक्षरोंसे अंकोंका ग्रहण करना चाहिये, परन्तु किस अक्षरसे किस अंकका ग्रहण करना चाहिये इसका लिये “कटपयपुरस्वयणनवनवपंचाष्टकल्पितैः क्रमशः । स्वरव्यवशून्यं संख्यामात्रोपरिमाक्षरं त्याज्यम्” यह गाथा उपयोगी है। अर्थात् कसे लेकर आगेके स तकके नव अक्षरोंसे क्रमसे एक दो आदि नव अंक समझने चाहिये। इसी प्रकार टसे लेकर नव अंक और पसे लेकर पाँच अंक तथा यसे लेकर आठ अक्षरोंसे आठ अंक एवं सोलह स्वर और व्य न इनसे शून्य (०) समझना चाहिये। किन्तु मात्रा और उपरिम अक्षर, इससे कोई भी अंक ग्रहण नहीं करना चाहिये। इस नियमके और “अंकोंकी विपरीत गति होता है” इस नियमके अनुसार इस गाथामें कहे हुए अक्षरोंसे पर्याप्त मनुष्योंका संख्या ७६२२=१६२५१४२६४३७५६३५४-३६५०३३६ निकलता है\*।

मानुषी तथा अपर्याप्त मनुष्योंकी संख्या बताते हैं।

पञ्जतमणुस्साणं, तिचउत्थो माणुसीण परिमाणं ।

सामएणा पुएणूणा, मणुवमपञ्जतगा होंति ॥ १५९ ॥

पर्याप्तमनुष्याणां त्रिचतुर्थो मानुषाणां परिमाणम् ।

सामान्याः पूर्णाना मानवा अपर्याप्तका भवन्ति ॥ १५९ ॥

अर्थ—पर्याप्त मनुष्योंका जितना प्रमाण है उसमें तीन चौथाई (  $\frac{3}{4}$  ) मानुषियोंका प्रमाण है। सामान्य मनुष्यराशिमेंसे पर्याप्तकोंका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे उतना ही अपर्याप्त मनुष्योंका प्रमाण है।

१—अंकारों कायतो गतिः ।

२—यही संख्या दक्षिण भागसे अक्षरों द्वारा अंकप्रमाणमें बतानेवाली दूसरी गाथा इस प्रकार है— माधुराज कौत्तरेणोको मारतो विछोडसमधीः । गुणवर्गवर्धनिलितमंख्या वन्मानवेष्टु वर्धकमाः ।

३—ऊपर अर्धवर्त्त त्रिचर्चोंका और यहां पर अपर्याप्त मनुष्योंका जो प्रमाण बताया है वह लब्धपर्याप्तकोंका समझना चाहिये।

इस प्रकार चारों ही प्रकारके मनुष्योंकी संख्या बताकर अब देवगतिके जीवोंकी संख्या बताते हैं ।

तिथिणसयजोयणां, वेसद्वृत्पण्यं अंगुलाणं च ।

कविहृदपदं घेतर, जोहसियाणं च परिमाणं ॥ १६० ॥

त्रिंशत्तयोजनानां द्विंशत्पटपंचाशदंगुलानां च ।

कृतिहृतप्रतरं व्यन्तरज्योतिष्काणां च परिमाणम् ॥ १६० ॥

अर्थ—तीनसौ योजनके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना व्यन्तरदेवोंका प्रमाण है । और २५६ प्रमाणांगुलोंके वर्गका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ज्योतिषियोंका प्रमाण है ।

चण्डमंगुलपदमपदं, तद्विषयं सेढिसंगुणं कमसो ।

अवयो सोहम्मदुगे, देवाणं होदि परिमाणं ॥ १६१ ॥

चनांगुलप्रथमपदं तृतीयपदं श्रेणिसंगुणं क्रमशः ।

अवने सौधमेढ्रिके देवानां भवति परिमाणम् ॥ १६१ ॥

अर्थ—जगच्छ्रेणीके साथ चनांगुलके प्रथम वर्गमूलका गुणा करनेसे भवनवासी, और तृतीय वर्गमूलका गुणा करनेसे सौधमेढ्रिक-सौधम और ऐशान स्वर्गके देवोंका प्रमाण निकलता है ।

ततो एगारणवसणपणचउणियमूलभाजिदा सेढी ।

पल्लासं लेज्जदिमा, पत्तेयं आणदादिसुरा ॥ १६२ ॥

तत एकादशनवसत्पंचचतुर्निजमूलभाजिता श्रेणी ।

पल्लासं पत्तातकाः प्रत्येकमानितादिसुराः ॥ १६२ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर अपने ( जगच्छ्रेणीके ) ग्यारहमे नवमे सातमे पाचमे चौथे वर्गमूलसे भाजित जगच्छ्रेणी प्रमाण देवोंका प्रमाण है । आनतादिकमें प्रत्येक कल्पके देवोंका प्रमाण पल्लवके अर्धव्यासमें भाग प्रमाण है ।

भावार्थ—येज्ञान स्वर्गसे आगे सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके देवोंका प्रमाण जगच्छ्रेणीमें जगच्छ्रेणी के ग्यारहवें वर्गमूलका भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतना ही है । इसही प्रकार जगच्छ्रेणीके नववें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें भाग देनेपर जो लब्ध आवे उतना ब्रह्म ब्रह्मोत्तर स्वर्गके देवोंका प्रमाण है । और जगच्छ्रेणीके सातवें वर्गमूलका जगच्छ्रेणीमें ही भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना लान्तव कापिष्ठ स्वर्गके देवोंका प्रमाण है । पांचवें वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना शुक्र महाशुक्र स्वर्गके देवोंका प्रमाण है । चौथे वर्गमूलका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना स्रवार सहस्रार स्वर्गके देवोंका प्रमाण है ।

आनत प्राणत आरण अच्युत नव ब्रैवेयक नव अनुदिश विजय वैजयंत जयंत अपराजित इन छम्बीस कल्पोंमेंसे प्रत्येक कल्पके देवोंका प्रमाण पत्यके असंख्यातवें भाग है। यह प्रमाण सामान्यतया बताया है, किन्तु विशेषरूप में उतरोत्तर-आरणदिकमें संख्यातगुणा संख्यातगुणा हीन<sup>१</sup> है।

सर्वार्थसिद्धिके देवोंका तथा सामान्यदेवराशिका प्रमाण बताते हैं।

तिगुणा सत्तगुणा वा, सव्वट्ठा माणुमीपमाणोदो ।

सामण्णदेवरासी, जोइसियादो विसेसहिवा ॥ १६३ ॥

त्रिगुणा सप्तगुणा वा सर्वार्था मानुपोप्रमाणत ।

सामान्यदेवराशि ज्योतिष्कतो विशेषाधिक ॥ १६३ ॥

अथ—मनुष्यस्त्रियोंका जितना प्रमाण है उससे तिगुना अथवा सतगुना सर्वार्थसिद्धिके देवोंका प्रमाण है। ज्योतिष्क देवोंका जितना प्रमाण है उससे कुछ अधिक सम्पूर्ण देवराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—मानुषियोंसे तिगुना और सतगुना इस तरह दो प्रकारसे जो सर्वार्थसिद्धिके देवोंका प्रमाण बताया है वह दो आचार्योंके मतकी अपेक्षासे है। सम्पूर्ण देवोंमें ज्योतिषियोंका प्रमाण बहुत अधिक है, शेष तीन जातिके देवोंका प्रमाण बहुत अल्प है। इसलिये ऐसा कहा है कि सामान्यदेवराशि ज्योतिषियोंसे कुछ अधिक है।

॥ इति गतिमार्गणाधिकारः ॥

अथ इन्द्रियमार्गणाधिकारः—२

क्रमप्राप्त इन्द्रियमार्गणामें इन्द्रियोंका विषय स्वरूप भेद आदिका वर्णन करनेसे प्रथम उसका निरुक्ति पूर्वक अर्थ बताते हैं।

अहमिदा जह देवा, अविसेसं अहमहंति मण्णंता ।

ईसंति एकमेवक, इंदा इव इंदिवे जाण<sup>२</sup> ॥ १६४ ॥

अहमिन्द्रा यथा देवा अविशेषमहमहमिति मन्यमानाः ।

ईशते एकैकमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि जानीहि ॥ १६४ ॥

अर्थ—जिस प्रकार अहमिन्द्र देवोंमें दूसरेकी अपेक्षा न रखकर प्रत्येक अपने अपने को स्वामी मानते हैं, उस ही प्रकार इन्द्रियां भी हैं।

भावार्थ—इन्द्रके समान जो हो उसको इन्द्रिय<sup>३</sup> कहते हैं। इसलिये जिस प्रकार नव ब्रैवेयकादि-बासी अपने अपने विषयोंमें दूसरेकी अपेक्षा न रखनेसे अर्थात् इन्द्र सामानिक जादि भेदों तथा स्वामी

१—“तत्र आरणादि देवाः संख्यातगुणहीनाः” मं. प्र. ।

२—एदं ल. सं. सु. गाया ८५ ।

३—इन्द्रा इव इन्द्रियाणीति इवावेषं च अस्त्वन्तो निपात्यते मं प्र.

भृत्य आदि विशेष भेदोसे रहित होनेके कारण किसीकी आज्ञाके श्रववर्ती नहीं है। अतएव स्वतन्त्र होनेसे वे सबही अपने अपने को इन्द्र मानते हैं। उसी प्रकार स्पर्शन आदि इन्द्रियां भी अपने अपने स्पर्शादिक विषयोंमें दूसरी रसना आदिको अपेक्षा न रखकर स्वतन्त्र है। यही कारण है कि इनको इन्द्रों-अहमिन्द्रोंके समान होनेम इन्द्रिय कहते हैं। क्योंकि निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ सिद्ध है।

इन्द्रियोंके संज्ञेयमें भेद और उनका स्वरूप बताते हैं।

मदिभावरणस्त्रयोपशमोत्थविशुद्धो हु तज्जबोधो वा ।

भावेन्द्रियं तु द्रव्यं बहुदयजदहविण्हं तु ॥ १६५ ॥

मत्यावरणक्षयोपशमोत्थविशुद्धिर्हि तज्जबोधो वा ।

भावेन्द्रियं तु द्रव्यं बहुदयजदहविण्हं तु ॥ १६५ ॥

अर्थ—इन्द्रियके दो भेद हैं। एक भावेन्द्रिय दूसरा द्रव्येन्द्रिय। मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम-से उत्पन्न होनेवाली विशुद्धि अथवा उस विशुद्धिसे उत्पन्न होने वाले उपयोगात्मक ज्ञानको भावेन्द्रिय कहते हैं। और शरीर नामकर्मके उदयसे बनने वाले शरीरके चिह्नविशेषको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं।

भावार्थ—भावेन्द्रिय दो प्रकारकी है एक लब्धिरूप दूसरा उपयोगरूप\*। पूर्वार्थमें इन्हीं दोनों भेदोंका स्वरूप बताया गया है। कर्मके क्षयोपशमसे प्रकट हुद्द अर्थ ग्रहणकी शक्तिरूप विशुद्धिको ही लब्धि कहते हैं। और उसके होनेपर अर्थ—विषयके ग्रहण करने रूप जो व्यापार होता है उसका उपयोग कहते हैं। भावका अर्थ चित्परिणाम है। ये दोनों भेद चित्परिणामरूप हैं अतएव उनको भावेन्द्रिय कहते हैं। द्रव्येन्द्रियके भी दो भेद हैं—निवृत्ति और उपकरण<sup>१</sup>। जीवविषाको जाति नामकर्मके उदयके साथ साथ शरीर नामकर्मके उदयसे तत्तत् इन्द्रियके आकार में जो आत्म प्रदृशं तथा आत्म सम्बद्ध शरीर प्रदृशों की रचना होती है उसको निवृत्ति कहते हैं। इन्द्रिय पर्याप्तिके अनुसार प्राप्त नोकर्म वर्गणाओंके द्वारा उपयोगमें बाह्य सहाकारी अथवा निवृत्ति आविर्की रक्षामें सहायक अवयव बनते हैं उनको उपकरण कहते हैं।

इन्द्रिय शब्दकी निरुक्ति अनेक प्रकारसे आगममें<sup>२</sup> की गई है वहांसे देखलेना चाहिये।

इन्द्रियकी अपेक्षासे जीवोंके भेद कहते हैं।

कासरसगंधरूवे, सद्दे ग्राणं च चिण्हयं जेसि ।

इगिवितिचदुपंविदिष, जीवा णियमेयमिण्णा ओ ॥ १६६ ॥

१—व्याकरणके अनुसार इन्द्र शब्दसे इव-तमान अर्थमें घ-इय प्रत्यय होकर इन्द्रिय शब्द बनता है।

२, १—लघुपुपयोगी भावेन्द्रियसम, निवृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् । “त. सू. अ. १।

४—सर्वापसिद्धि आदि,

५—यथा-यदिन्द्रियात्मनो किं यदि वेन्द्रेण कर्मणा लुप्तं लुप्तं तथा इष्टं दत्तं वेति तदिन्द्रियम्” जी. प्र.

स्पर्शरसगंधरूपे शब्दे ज्ञानं च चिन्हकं येषाम् ।

एकद्वित्रिचतु पंचेन्द्रियजीवा निजभेदभिन्ना ओ १ ॥ १६६ ॥

अर्थ—जिन जीवोंके बाह्य चिन्ह (द्रव्येन्द्रिय) और उसके द्वारा होनेवाला स्पर्श रस गंध रूप शब्द इन विषयोंका ज्ञान हो उनको क्रमसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं। और इनके भी अनेक अवान्तर भेद हैं।

भावार्थ—जिन जीवोंके स्पर्शविषयक ज्ञान और उसका अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रिय मौजूद हो उनको एकेन्द्रिय जीव कहते हैं। इसी प्रकार अपने अपने अवलम्बनरूप द्रव्येन्द्रिय के साथ साथ जिन जीवोंके रसविषयक ज्ञान हो उनको द्वीन्द्रिय और गंधविषयक ज्ञानवालोंको त्रीन्द्रिय तन्मय रूपविषयक ज्ञानवालोंको चतुरिन्द्रिय और शब्दविषयक ज्ञानवालोंको पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं। इन एकेन्द्रियादि जीवोंके भी अनेक अवान्तर भेद हैं। तथा आगे आगेकी इन्द्रियवालोंके पूर्व पूर्वकी इन्द्रिय अवश्य होती है। जैसे रसनेन्द्रिय वालोंके स्पर्शनेन्द्रिय अवश्य होगी और घ्राणेन्द्रियवालोंके स्पर्शन और रसन अवश्य होगी। इत्यादि पंचेन्द्रिय पर्यन्त ऐसा ही समझना।

इसप्रकार पंचेन्द्रियादि जीवोंके इन्द्रियोंके विषयकी वृद्धिका क्रम बताकर अब इन्द्रियवृद्धिका क्रम बताते हैं।

एहं दिग्भ्यस् फुसणं, एककं त्रि य होदि मेमजीवाणं ।<sup>१</sup>

हौति कमवद्धिदयाहं, जिह्माघ्राणच्छिमोत्ताहं ॥ १६७ ॥

एकेन्द्रियस्य स्पर्शनमेकमपि च भवति शेषजीवानाम् ।

भवन्ति क्रमवर्द्धितानि जिह्वाघ्राणाक्षिश्रोत्राणि । १६७ ।

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शनेन्द्रिय ही होती है। शेष जीवोंके क्रमसे जिह्वा, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र बढ़ जाते हैं।

भावार्थ—एकेन्द्रिय जीवके केवल स्पर्शनेन्द्रिय, द्वीन्द्रियके स्पर्शन रसना (जिह्वा), त्रीन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण (नासिका), चतुरिन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण चक्षु और पंचेन्द्रियके स्पर्शन रसना घ्राण चक्षु श्रोत्र होते हैं।

१—ओ इति शिष्यसम्बोधनार्थं प्रकृते अन्वयम् ॥ १६५, १ ।

२—अर्थात् एकेन्द्रियादिके भी अनेक अवान्तर जातिभेद हैं। देखा तत्त्वार्थसार जीवतत्त्ववर्णन ब्लॉक ५३ से ६९ तक ।

३—एहं दिग्भ्यस् फुसणं, एककं त्रि य होदि मेमजीवानां ।

हौति कमवद्धिदयाहं, जिह्माघ्राणच्छिमोत्ताहं ॥ १४२ ॥ पट्ट. पं. १ ।

स्पर्शनादिक इन्द्रियां कितनी दूर तक रक्खे हुए अपने विषयका ज्ञान कर सकती हैं यह बतानेके लिये तीन गाथाओंमें इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र बताते हैं ।

धनुषीसदृशस्यकदी, जोषणछादालाहीणतिसहस्रा ।

अदृशहस्र धणुणां, विसया दुगुणा असंख्यति ॥ १६८ ॥

धनुर्विशत्यष्टशकृतिः योजनषट्चत्वारिंशद्वीनत्रिसहस्राणि ।

अष्टसहस्रं धनुषां विषया द्विगुणा असंख्यति ॥ १६८ ॥

अर्थ—स्पर्शन रसना घ्राण इनका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र क्रमसे चार सौ धनुष चौसठ धनुष सौ धनुष प्रमाण है । चक्षुका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र दो हजार नवसौ चौअन योजन है । और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र आठ हजार धनुष प्रमाण है । और आगे अमंजिपर्यान्त दूना दूना विषयक्षेत्र बढ़ता गया है ।

भावार्थ—एकेन्द्रियके स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चारसौ धनुष है । और द्वीन्द्रियादिके बढ़ दूना दूना होता गया है । अर्थात् द्वीन्द्रियके आठसौ, त्रीन्द्रियके सौलहसौ, चतुरिन्द्रियके बत्तीससौ अशंखीपंचेन्द्रियके चौसठसौ धनुष स्पर्शनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र है । द्वीन्द्रियके रसनेन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र चौसठ धनुष है और वह भी त्रीन्द्रियादिकके स्पर्शनेन्द्रियके विषयक्षेत्रकी तरह दूना दूना होता गया है । अर्थात् त्रीन्द्रियके १२८ चतुरिन्द्रियके २५६ और अशंखीपंचेन्द्रियके रसनाका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र ५१२ धनुष प्रमाण है । इसी प्रकार घ्राण, चक्षु और श्रोत्रका विषयक्षेत्र भी समझ लेना चाहिये । अर्थात् घ्राणेन्द्रियका विषयक्षेत्र त्रीन्द्रियके १८०, चतुरिन्द्रियके २८० और अशंखी पंचेन्द्रियके ४०० धनुष प्रमाण हैं । चक्षुरिन्द्रियका विषयक्षेत्र चतुरिन्द्रियके २६५४ और अशंखी पंचेन्द्रियके ५६०८ योजन है । अशंखी पंचेन्द्रियके श्रोत्रका विषय ८००० धनुष है ।

संखी जीवकी इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र बताते हैं ।

सखिणस्र बार सोदे, तिणहं एव जोयणाणि चबखुस्र ।

ससेतालसहस्रा, बेसदतेसट्टिमदिरेव ॥ १६९ ॥

संखिनो द्वादश श्रोत्रे त्रयाणां नव योजनानि चक्षुषः ।

सप्तचत्वारिंशत्सहस्राणि द्विशतत्रिषष्ठ्यनिरैकाणि ॥ १६९ ॥

अर्थ—संखी जीवके स्पर्शन रसना घ्राण इन तीन इन्द्रियोंमेंसे प्रत्येकका विषयभूत क्षेत्र नौ नौ योजन है । और श्रोत्रेन्द्रियका उत्कृष्ट विषय क्षेत्र बारह योजन है । तथा चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सैंतालीस हजार दो सौ त्रैसठ योजनसे कुछ अधिक है ।

एकेन्द्रियसे लेकर संखीपंचेन्द्रियपर्यंत जावोंके पाई जानेवाली इन्द्रियोंका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र कितना है, तथा प्रत्येक इन्द्रियका निश्चय विषय, उसको ग्रहण करनेकी योग्यता तथा उनका आकार किस प्रकारका है, यह आगे दिये गये चित्र द्वारा जाना जा सकता है—

एकेन्द्रिय आदि जीवोंके पाई जानेवाली इन्द्रियोंके उत्कृष्ट विषयबोत्रादिका दृशक वन्त्र ।

इन्द्रिय	एकेन्द्रिय धनुष वि. से.	द्वीन्द्रिय धनुष वि. से.	त्रीन्द्रिय धनुष वि. से.	चतुरिन्द्रिय धनुष / योजन	अस. पं. वि. से. धनुष	सं. पंचे. योजन वि. से.	विषय	योग्यता	आकृति
स्पर्शन.	४००	८००	१६००	३२०० ०	६४०० ०	६	८ प्रकारका स्पर्श	अवच्छिन्न	अनेक अनियत
रसना.	०	६४	१२८	२५६ ०	५१२ ०	६	४ विध रस	"	खुरपा
घ्राण.	०	०	१००	२०० ०	४०० ०	६	द्विविध गंध	"	तिलपुष्प
बलु.	०	०	०	० ०	२५५४ ०	४४२६३ १ ७-२०	पंच प्रकार रूप	असृष्ट	मसूर अन्न
श्रोत्र.	०	०	०	० ०	८०० ०	१२	संस्कृत तथा ७ स्वर	सृष्ट	यबनाली

विशेष-इन्द्रियाकार आरम्भ प्रदेशोंकी अवगाहनाका प्रमाण ( गाथा १७२-१७३ ) तथा तत्तत् इन्द्रियवाले जीवोंके शरीरकी अवगाहनाका लक्षण उत्कृष्ट प्रमाण ( गाथा १७३ ) एवं एकेन्द्रियादि जीवोंकी संख्या ( गाथा १७५ आदि ) नाश्याम्यन्तर में, अवान्तर नासि में, स्वरूप आदि यथास्थान बताया गया है, वहां देलना चाहिये ।

उपरकी गाथा में चक्षुरिन्द्रियका जो उत्कृष्ट विषयक्षेत्रका प्रमाण बताया गया है वह किस तरह निष्पन्न होता है यह बात उपपत्तिपूर्वक बताते हैं।

तिगुणसयसद्विविहद, लखं दसमूलताडिदे मूलम् ।

गवगुणिदं सद्विहदं, चक्षुष्पासस अद्वाणं ॥ १७० ॥

त्रिशतपष्टिविरहितलक्षं दशमूलताडिते मूलम् ।

नवगुणिते पष्टिहते चक्षुःस्पर्शस्य अध्वा ॥ १७० ॥

अर्थ—तीनसौ साठ कम एक लाख योजन जम्बूद्वीपके विष्कम्भका वर्ग करना और उसका दशगुणा करके वर्गमूल निकालना, इससे जो राशि उत्पन्न हो उसमें नवका गुणा और साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र निकलता है।

भाषार्थ—सूर्यका चारक्षेत्र पांचसौ बारह योजन चौड़ा है। उसमेंसे तीनसौ बत्तीस योजन तो लवणसमुद्रमें हैं और शेष एकसौ अस्सी योजन जम्बूद्वीपमें हैं। इस लिये जम्बूद्वीपके दोनों भागके तीन सौ साठ योजन क्षेत्रको छोड़कर बाकी निम्नानवे हजार छह सौ चालीस योजन प्रमाण जम्बूद्वीपके विष्कम्भकी परिधि करणमूत्रके अनुसार<sup>१</sup> तीनलाख पन्द्रह हजार नवासी ३१५०८६ योजन होती है। इस अभ्यन्तर परिधिको एक सूर्य अपने भ्रमणके द्वारा दो दिन अर्थात् साठ मुहूर्तमें समाप्त करता है। और निषधगिरिके एक भागसे दूसरे भाग तककी अभ्यन्तर वीथीको वह अठारह मुहूर्तमें अपने भ्रमण द्वारा समाप्त करता है। इसके बिलकुल बीचमें अयोध्या नगरी पड़ती है। इस अयोध्या नगरीके बीचमें बने हुए अपने महलके ऊपरले भागपरमे भरतादि चक्रवर्ती निषधगिरिके ऊपर अभ्यन्तर वीथीमें उदय होने हुए सूर्यके भीतरकी जिन प्रतिबिम्बका दर्शन करते हैं। और निषधगिरिके उदयस्थान से अयोध्या पर्यन्त उक्त रीतिके अनुसार सूर्यको भ्रमण करनेमें नव मुहूर्त लगते हैं। क्योंकि कर्क संक्रांतिको यहां १५ मुहूर्तकी रात्रि और १८ मुहूर्त का दिन हुआ करता है, इसलिये साठ मुहूर्तमें इतने क्षेत्र पर जब भ्रमण करै तो नव मुहूर्तमें कितने क्षेत्रपर भ्रमण करै? इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे अर्थात् फलराशि (परिधिका प्रमाण<sup>२</sup>) और इच्छाराशि (नव) का गुणा कर उसमें प्रमाणराशि साठका भाग देनेसे चक्षुरिन्द्रियका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र सैंतालीस हजार दो सौ त्रैसठसे कुछ अधिक<sup>३</sup> निकलता है। अर्थात् ज्यादा से ज्यादा इतनी दूर तकके पदार्थको संजीजीब चक्षुकेद्वारा जान सकता है।

१—“विष्कम्भमनगदशगुणपरिधी वृहस्प परिहो द्वेदि” अर्थात् विष्कम्भका जितना प्रमाण है उसका वर्गकर दशगुणा करना पीछे उसका वर्गमूल निकालना ऐसा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतना ही वृत्तक्षेत्रकी परिधिका प्रमाण होता है।

२—तीन लाख पन्द्रह हजार नवासी योजन।

३—सातयोजनके भी भागोंमेंसे एक भाग।



इन्द्रियोंका विषयक्षेत्र आदि बताकर उनका आकार बताते हैं।

चक्षुःस्रोतं घ्राणं, जिह्वायां मसूरजवणाली ।

अतिमुत्तलुरप्समं, फासं तु अण्येयसंठाणं ॥ १७१ ॥

चक्षुःश्रोत्रघ्राणजिह्वाकारं मसूरयवनाल्यः ।

अतिमुत्तलुरप्समं स्पर्शनं तु अनेकसंस्थानम् ॥ १७२ ॥

अर्थ—मसूरके समान चक्षुःका, जवकी नलीके समान श्रोत्रका, तिलके फूलके समान घ्राणका तथा खुरपाके समान जिह्वाका आकार हैं। और स्पर्शनेन्द्रियके अनेक आकार हैं।<sup>१</sup>

भावार्थ—ऊपर भावेन्द्रियोंके स्वरूप विषय क्रम वृद्धि विषयक्षेत्र का वर्णन हो चुका है। किन्तु द्रव्येन्द्रियोंका वर्णन बाँकी है। अतएव अब उसीका स्वरूप बतानेकी दृष्टिसे इस गायामें इन्द्रियोंका बाह्य निवृत्तिका स्वरूप बताया है। अपने अपने स्थान पर नाकर्मरूप पुद्गलवर्गणाओंका जो आकार बनता है उसीको बाह्य निवृत्ति कहते हैं। चक्षुःश्रोत्र घ्राण और जिह्वा इन चार इन्द्रियोंका आकार नियत है, जैसा कि इस गायामें बताया गया है। परन्तु स्पर्शन इन्द्रियका आकार नियत नहीं है। क्योंकि वह सम्पूर्ण शरीरके साथ व्याप्त है और शरीरोंके आकार विभिन्न प्रकारके हुआ करते हैं।<sup>२</sup>

तत्तन् इन्द्रियके स्थानपर अपने अपने आवरण कमक क्षयापशम रूप कामण पुद्गलस्कन्धसे युक्त आत्माके प्रदेशोंका जो आकार बनता है उसका आभ्यन्तर निवृत्ति कहते हैं। स्पर्शन इन्द्रियका यह आभ्यन्तर निवृत्ति भी भिन्न भिन्न प्रकारकी हुआ करती है।

गायामें जो तु शब्द है वह उपलक्षण होनेसे सूचित करता है कि आभ्यन्तर निवृत्ति तथा बाह्य आभ्यन्तर उपकरणोंका भी स्वरूप यहाँ आगमानुसार समझलेना चाहिये।

इन्द्रियोंके ( द्रव्येन्द्रियोंके ) आकारमें जो आत्माके प्रदेश है उनका अवगाहन प्रमाण बताते हैं।

अंगुलसंख्यभागं, संखेज्जगुणं तदो विसेसहियं ।

ततो असंखगुणिदं, अंगुलसंखेज्जयं तत्तु ॥ १७२ ॥

अंगुलसंख्यभागं संख्यातगुणं ततो विशेषाधिकम् ।

ततो संख्यगुणितमंगुलसंख्यातं तत्तु ॥ १७३ ॥

अर्थ—आत्मप्रदेशोंकी अपेक्षा चक्षुरिन्द्रियका<sup>३</sup> अवगाहन घनांगुलके असंख्यातमे भागप्रमाण है। और इससे संख्यातगुणा श्रोत्रेन्द्रियका अवगाहन है। श्रोत्रेन्द्रियका जितना प्रमाण है उससे पल्यके

१-२-यवनालिमसूरानिमुक्तेन्द्रियममा क्रमान् । श्रोत्राक्षिघ्राणजिह्वाः स्युः स्पर्शनं नैकसंस्थितिः ॥ ५० ॥ त. मा.

मसूराम्बुपुष्पसूचीकलापवज्रमन्त्रिमाः । घ्राणोत्तरोमस्तस्याः नासाकारात्मकप्रसाः ॥ ५१ ॥ त. सा. ।

१-द्रव्येन्द्रियके दो भेद हैं, निवृत्ति और उपकरण। निवृत्तिके दो भेद हैं, बाह्य तथा आभ्यन्तर। यद्वापर आभ्यन्तर निवृत्तिरूप द्रव्येन्द्रियके प्रदेशोंका प्रमाण अवगाहना द्वारा बताया गया है।

असंख्यातमें भाग अधिक घ्राणेन्द्रियका अवगाहन है। घ्राणेन्द्रियके अवगाहसे पन्थके असंख्यातमें भागका गुणा करनेपर रसनेन्द्रियके अवगाहनका प्रमाण निष्पन्न होता है। परन्तु सामान्यकी अपेक्षा गुणाकार और भागहारका अपवर्तन करनेसे उक्त चारों ही इन्द्रियोंका अवगाहन प्रमाण घनांगुलके संख्यातमें भागमात्र है।

स्पर्शनेन्द्रियके प्रदेशोंका अवगाहनप्रमाण बताते हैं।

सुहमणिगोद्व्यपञ्जतयस्स जादस्य तदियसमयसि ।

अंगुलसंख्यभागं जहणमुक्कस्सयं मच्छे ॥ १७३ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अंगुलासंख्यभागं जघन्यमुत्कृष्टकं मत्स्ये ॥ १७३ ॥

अर्थ—स्पर्शनेन्द्रियकी जघन्य अवगाहना घनांगुलके असंख्यातमें भाग प्रमाण है। और यह अवगाहना सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तकके उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें होती है। उत्कृष्ट अवगाहना महामरस्यके होती है, इसका प्रमाण संख्यातघनांगुल है।

इस प्रकार इन्द्रियज्ञानवाले संसारी जीवोंका वर्णन करके अतीन्द्रियज्ञानवाले जीवोंका निरूपण करते हैं।

यवि इंदियकरणजुदा, अवगहादीहि गाहया अस्थे ।<sup>१</sup>

जेव य इंदियसोवखा, अण्णियाणंतणाणसुहा ॥ १७४ ॥

नापि इन्द्रियकरणजुता अवग्रहादिभिर्ग्राहका अर्थे ।

नेव च इन्द्रियसौख्या अनिन्द्रियानन्तज्ञानसुखाः ॥ १७४ ॥

अर्थ—जीवन्मुक्त तथा परममुक्त जीव इन्द्रियोंका क्रियासे युक्त नहीं हैं। तथा वे अवग्रहादिक सायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थका ग्रहण नहीं करते। इसी तरह वे इन्द्रियजन्य सुखसे भी युक्त नहीं हैं। क्योंकि उन दोनों ही प्रकारके जीवोंका अनन्तज्ञान और अनन्त सुख अतीन्द्रिय है।

भावार्थ—उन जीवोंका अनन्तज्ञान सुख अपनी प्रवृत्तिमें इन्द्रिय व्यापारकी अपेक्षा नहीं रखता। क्योंकि वह निरावरण है। जो साधरण हुआ करता है उसको अपनी प्रवृत्तिमें दूसरेकी सहायता की अपेक्षा हुआ करती है। जो अपना कार्य करनेमें स्वयं ही समर्थ है उसको दूसरे की अपेक्षा नहीं हुआ करती। और न आवश्यकता ही है। इसीलिये ये दोनों ही प्रकारके जीव-जीवन्मुक्त-सयोगकेबली और अयोगकेबली तथा सिद्ध परमात्मा इन्द्रिय व्यापारसे रहित हैं। वे त्रिकालवर्ती तीन लोकके समस्त पदार्थोंको अनन्तज्ञानके द्वारा युगपत् प्रत्यक्ष ग्रहण करते हैं। अवग्रह ईहा अवाय धारणा स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क अनुमान आदि सायोपशमिक ज्ञानोंके द्वारा वे क्रमसे और योग्य वियोंका ही ग्रहण नहीं किया

करते। इसी प्रकार उनका सुख भी इन्द्रिय जन्य नहीं है। क्योंकि उसके कारणभूत सभी प्रतिपक्षी कर्मोंका सर्वथा अभाव हो चुका है।

जीव प्रबोधिनी तथा मंदप्रबोधिनी दोनों ही टीकाओंमें इस गाथाका अर्थ सिद्ध पर्यायमें घटित किया है और वह निःसन्देह ठीक है। क्योंकि सिद्धोंमें किसीभी अपेक्षासे इन्द्रियवत्ता नहीं पाई जाती, जबकि जीवन्मुक्त सकल परमात्माओंमें द्रव्यकी अपेक्षासे इन्द्रियोंका अस्तित्व पाया जाता है। फिर भी यहां तथा अन्यत्र भी परमागममें जो भावरूप अर्थको मुख्य मानकर इन्द्रियोंका वर्णन किया गया है उसको दृष्टिमें रखकर इस गाथा के चारों ही वाक्योंका अर्थ तैरहवें और चौदहवें गुणस्थानवर्ती सयोगकेवली तथा अयोगकेवलीमें भी घटित होता है। क्योंकि द्रव्येन्द्रियोंके रहते हुए भी वे उनके करण रूप नहीं हैं क्योंकि उनका ज्ञान और सुख ज्ञायिक होनेसे अतीन्द्रिय है। ज्ञायोपशमिक ज्ञान एवं सुखको ही करण-अवलम्बनरूप सहकारी कारण इन्द्रियों आदिकी अपेक्षा हुआ करती है। अतएव इस गाथाका अर्थ जीवन्मुक्त अरिहन्तांमें भी घटित होता है, क्योंकि उनका ज्ञान ज्ञायिक है; अतएव उनके ज्ञानमें इन्द्रियां करणरूप नहीं हुआ करती। जिसप्रकार अवब्रह्मादिके द्वारा पदार्थोंका ज्ञान क्रमसे हुआ करता है इस तरहसे उनका ज्ञान क्रमवर्ती नहीं है। इसी प्रकार यद्यपि पुण्योदयसे उनको सर्वोत्कृष्ट भोगोपभोग की सामग्री प्राप्त है फिर भी वे उनका भोगोपभोग नहीं करते। उनका अनन्तज्ञान और अनन्त सुख सब अनिन्द्रिय ही है। इस प्रकार प्रकरणगत भावरूप इन्द्रियोंकी अपेक्षासे सभी प्रत्यक्षकेवली अनिन्द्रिय ही है, फिर भी द्रव्येन्द्रियोंके अस्तित्वकी अपेक्षासे अरिहन्तांको पंचेन्द्रियोंमें परिगणित किया है। जैसाकि सत्प्ररूपणाके सूत्र नं. ३७ से सिद्धित होता है। परन्तु उस सूत्रका आशय क्या है यह बात आगमके निम्नलिखित वाक्योंसे भले प्रकार जानी जा सकती है।

“इन्द्रियत्वमिदं चेत्यर्थावबोधनात्”, स्यादेतन्, एवमागमः प्रवृत्तः “पंचेन्द्रिया असंज्ञिपंचेन्द्रिया दारभ्य आ अयोगकेवलिनः” इति। अत इन्द्रियत्वात्तत्कार्यणापि ज्ञानेन भवितव्यम् इति। तत्राकारणं ? आर्थावबोधनात्। आर्णे हि सयोग्ययोगिकेवलिनोः पंचेन्द्रियत्वं द्रव्येन्द्रियं प्रत्युक्तम् न भावेन्द्रियं प्रति। यदि हि भावेन्द्रियं प्रत्यभविष्यत् अपितु तर्हि असंज्ञासकलावरणत्वात् सर्वज्ञतैवास्य न्यवर्तिष्यत। राजवार्तिक १-३०-६।

तथा—पक्ष्मीणवादिक्कम्पो, अणंतवरवरीओ अधिकनेजो।

जादो अणिदिओ सो, णाणं सोक्खं च परिणमदि ॥ १६ ॥

सोक्खं वा पुण दुक्खं केवल णाणिस्स एत्थि देहगदं।

जम्हा अणियत्तं जादं नम्हादु त गणय ॥ २० ॥ प्रवचनसार

संज्ञेपसे एकेन्द्रियादि जीवोंकी संख्याको बताते हैं।

थावरसंखपिपील्लिय, मममणुस्सादिगा समेदा जे।

जुगवारमसंखेज्जा, णंताणंता णिगोदमवा ॥ १७५ ॥

स्थावरशंखपिपीळिकाभ्रमरमनुष्यादिकाः सभेदा ये ।

युगधारमसंख्येया अनन्तानन्ता निगोदमवा ॥ १७५ ॥

अर्थ—स्थावर एकेन्द्रिय जीव, शंख आदिक द्वीन्द्रिय, चींटी आदि त्रीन्द्रिय, भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय, मनुष्यादिक पंचेन्द्रिय जीव अने अपने अंतर्भेदांसे युक्त असंख्यातासंख्यात हैं। और निगोदिया जीव अनन्तानन्त हैं।

भावार्थ—त्रस प्रत्येक वनस्पति पृथिवी जल अग्नि वायु इनको छोड़कर बाकी संसारी जीवोंका (साधारण जीवोंका) प्रमाण अनन्तानन्त है। ओर साधारणको छोड़कर बाकी एकेन्द्रिय स्थावर तथा द्वीन्द्रिय त्रािन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय इनमें प्रत्येकका प्रमाण असंख्यात लोकमात्र असंख्यातासंख्यात है।

तसहीणो संसारी, एयक्खा ताण संख्खा भागा ।

पुण्णाणां परिमाणं, सखे ज्जादिमं अपुण्णाणां ॥ १७६ ॥

त्रसहीनाः संसारिण एकाक्षस्तृपां संख्यका भागाः ।

पूर्णाणां परिमाणं संख्येयकमपूर्णाणाम् ॥ १७६ ॥

अर्थ—संसारराशिमेंसे त्रसराशिको घटानेपर जितना शेष रहे उतने ही एकेन्द्रिय जीव हैं। और एकेन्द्रिय जीवोंकी राशिमें संख्यातका भाग देना उसमें एक भागप्रमाण अपर्याप्तक और शेष बहुभागप्रमाण पर्याप्तक जीव हैं।

बादरसूहमा तेसि, पुण्णापुण्णेति छ्विविहाणं पि ।

तक्कायमगगणाये, भण्णिज्जमाणकमो खेयो ॥ १७७ ॥

बादरसूहमास्तेपां पूर्णापूर्ण इति पड्विधानामपि ।

तक्कायमार्गणायां भण्ण्यमाणक्रमो ज्ञेयः ॥ १७७ ॥

अर्थ—एकेन्द्रियजीवोंके सामान्यसे दो भेद हैं बादर और सूहम। इसमें भी प्रत्येकके पर्याप्तक और अपर्याप्तकके भेदसे दो दो भेद हैं। इस प्रकार एकेन्द्रियोंकी छह राशियोंकी संख्याका क्रम कायमार्गणामें कहेंगे वहांसे ही समझलेना।

भावार्थ—एकेन्द्रिय जीवोंकी छह राशियोंका प्रमाण कायमार्गणामें विशेषरूपसे कहेंगे। संक्षेपमें छहो राशियोंका प्रमाण इस प्रकार है—एकेन्द्रिय जावरराशिके प्रमाणमें असंख्यातलोकका भाग देनेपर एक भागप्रमाण बादर एकेन्द्रिय और बहुभाग सूहम एकेन्द्रिय हैं। बादर एकेन्द्रियोंमें असंख्यात लोकका भाग देनेपर एक भाग पर्याप्त बहुभाग अपर्याप्त है। सूहमजीवरराशिमें संख्यातका भाग देनेपर बहुभाग पर्याप्त ओर एक भागप्रमाण अपर्याप्त जीवोंका प्रमाण हैं।

इस प्रकार एवेन्द्रिय जीवोंकी संख्याको सामान्यसे बताकर अब त्रसजीवोंकी संख्याको तीन गाथाओंमें बताते हैं ।

वित्तिचपमाणमसंख्येणवहिदपदरांगुलेण हिदपदरं ।

हीणकमं पडिभागो, आवल्लियासंख्यभागो दु ॥ १७८ ॥

द्वित्रिचतुःपंचमानमसंख्येनावहितप्रतरांगुलेन हितप्रतरम् ।

हीनक्रमं प्रतिभाग आवलिकामसंख्यभागस्तु ॥ १७८ ॥

अर्थ—प्रतरांगुलके असंख्यातमें भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सामान्यसे त्रसराशिका प्रमाण है । परन्तु पूर्व पूर्व द्वीन्द्रियादिककी अपेक्षा उत्तरोत्तर त्रीन्द्रियादिकका प्रमाण क्रमसे हीन हीन है । और इसका प्रतिभागहार आवलिका असंख्यातमा भाग है ।

इस उक्त त्रसराशिके प्रमाणको स्पष्टरूपसे विभक्त करते हैं ।

बहुभागे समभागो चउण्णमेदंसिमेक्कभागस्सि ।

उत्तकमो तत्थवि बहु, भागो बहुगस्स देओ दु ॥ १७९ ॥

बहुभागे समभागश्चतुण्णमेतेषामेकभागे ।

उत्तक्रमस्तत्रापि बहुभागो बहुकस्य देयस्तु ॥ १७९ ॥

अर्थ—त्रसराशिमें आवलिके असंख्यातमें भागका भाग देकर लब्ध बहुभागके समान चार भाग करना । और एक एक भागको द्वीन्द्रियादि चारोंहीमें विभक्त कर, शेष एक भागमें फिरसे आवलिके असंख्यातमें भागका भाग देना चाहिये, और लब्ध बहुभागको बहुतसंख्यावालेको देना चाहिये । इस प्रकार अंतपर्यंत करना चाहिये ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि त्रसराशिका प्रमाण दोसौ छत्पन है । और प्रतिभागहाररूप आवलिके असंख्यातमें भागका प्रमाण ४ चार है । इसलिये दोसौ छत्पनमें चारका भाग देनेसे लब्ध ६४ आते हैं । इस ६४ के एक भागको अलग रखदेने पर बहुभागका प्रमाण एकसौ बानवे बाकी रहता है; इस बहुभागके अड़तालीस अड़तालीसके समान चार भाग करके द्वीन्द्रियादि चारोंको विभक्त करना चाहिये । शेष चौसठमें फिर चारका भाग देना चाहिये । इससे लब्ध सोलहके एक भागको अलग रखकर बाकी अड़तालीसके बहुभागको बहुतसंख्यावाले द्वीन्द्रियको देना चाहिये । और शेष सोलहके एकभागमें फिर चारका भाग देनेसे लब्ध बारहके बहुभागको क्रमप्राप्त त्रीन्द्रियको देना चाहिये । और शेष चारके एक भागमें फिर चारका भागदेनेसे लब्ध तीनके बहुभागको चतुरिन्द्रियको देना चाहिये । और शेष एक पंचेन्द्रियको देना चाहिये । इस प्रकार त्रसोंकी २५६ राशिमेंसे द्वीन्द्रियोंका प्रमाण १६, त्रीन्द्रियोंका प्रमाण ६०, चतुरिन्द्रियोंका प्रमाण ५१ और पंचेन्द्रियोंका प्रमाण ४६ हुआ । जिसप्रकार अंकरांदिष्टमें यह प्रमाण बताया है उसीप्रकार अर्थदृष्टिमें भी समझना; परंतु अंकरांदिष्ट ही अर्थदृष्टि नहीं समझ लेना चाहिये ।

त्रसोंमें पर्याप्तक और अपर्याप्तकोंका प्रमाण बताते हैं ।

तिविषयचतुष्टयप्रमाणं, पदरंगुलसंख्यभागहिदपदरं ।

हीनकर्मं पुण्यगुणा, वित्तिचपजीवा अपर्याप्ता ॥१८०॥

त्रिद्विपञ्चचतुः पूर्णप्रमाणं प्रनराङ्गुलसंख्यभागहितप्रतरम् ।

हीनकर्म पूर्णोना द्वित्रिचतुःपञ्चजीवा अपर्याप्ताः ॥ १८० ॥

अर्थ—प्रतराङ्गुलके संख्यातमे भागका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही त्रीन्द्रिय द्विन्द्रिय पंचेन्द्रिय चतुरिन्द्रियमेंसे प्रत्येक के पर्याप्तक का प्रमाण है । परन्तु यह प्रमाण 'बहुभागे समभागो' इस गाथामें कहे हुए क्रमके अनुसार उत्तरोत्तर हीन हीन है । अपनी अपनी समस्तराशिमेंसे पर्याप्तकोंका प्रमाण घटानेपर अपर्याप्तक-द्विन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय जीवोंका प्रमाण निकलता है ।

इति इन्द्रियमार्गणाधिकारः समाप्तः ॥

### अथ कायमार्गणा—३

अब कायमार्गणाके वर्णनके अवसर क्रमसे प्राप्त है । अतः उसकी आदिमें कायका लक्षण और उसके भेदोंको बताते हैं ।

जाईअविनाभावी, तसथावरउदयजो हवे काओ ।<sup>१</sup>

सो जिणमदक्खि भाणओ, पुढवीकायादिछ्वमेथो ॥१८१॥

जात्यविनाभावित्रसस्थावरोदयजो भवेत् कायः ।

स जिनमते भणितः पृथ्वीकायादिषड्भेदः ॥१८१॥

अर्थ—जाति नामकर्म के अविनाभावी त्रस और स्थावर नामकर्मके उदय से होने वाली आत्माकी पर्याय को जिनमत में काय कहते हैं । इसके छह भेद हैं । पृथिवी जल अग्नि वायु वनस्पति और त्रस ।

१—जीयत इति कायः । नेष्टकादिनयेन व्यभिचारः, पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेषात् औदारिकादिकर्मभिः पुद्गलविपाकि मिश्रणीयं तदिति चेन्न पृथिव्यादिकर्मणां महाकारिणामभावे तत्तत्त्वयनानुपपत्तेः । कामर्णशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चितनो कर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वस्तद्व्यपदेशस्य न्यायत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्तपुद्गलविपाकः कायः । अत्रापि स दोषो न निवार्यत इति चेन्न, आत्मप्रवृत्तपुद्गलविपाकः कर्मपुद्गलविपाकस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्तपुद्गलविपाकस्य तत्रासत्त्वात् न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्वतस्तस्य तद्व्यपदेशमिद्वेः । उक्तं च—

अप्यप्यवृत्तिसिद्धिदोषगलविडं त्रयाण कायोति ।

सो जिणमदक्खि भाणओ पुढविक्कायादयो सो दो ॥ ८१ ॥

जहभारवहो पुरिसो, बहइ भगं गेण्हऊण कायोति ।

एमेय बहइ जीवो कम्मभरं कायकायोति ॥८७॥ सत्परुषणा । गो. जो. २०२

भावार्थ — यद्यपि काय शब्दका अर्थ शरीर होता है । और निरुक्तिके अनुसार यह अर्थ भी संगत है । फिर भी यहां यह निरुक्तार्थ गौण एवं उपचारित है, मुख्य नहीं है । इसी लिये आचार्यने कायका लक्षण बताते हुए यहां पर इस बातको स्पष्ट कर दिया है कि मार्गणाके प्रवरणमें कायका अर्थ जातिनाम कर्मके उदयसे अविनाभावी त्रस एवं स्थावर नामकर्मके उदयसे होनेवाली जीवकी पर्याय विशेष है । शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाला कार्य यहां पर काय शब्दसे अभीष्ट नहीं है\* । इस तरहके शरीरमें स्थित जीवकी पर्याय ही वास्तवमें काय शब्दसे यहां अभिप्रेत है । यदि निरुक्तार्थको शरीररूप मुख्य माना जायगा तो आगमके अनेक विषय विसंगत हो जायेंगे । वायुकायिक आदिको स्थावर नहीं कहा जा सकेगा क्योंकि वे स्थानशील नहीं हैं—सदाही चलने रहते हैं । तथा सब स्थावरोंको भी त्रस कहा जा सकेगा—क्योंकि वे भी उद्वेगको प्राप्त हैं\* । इत्यादि ।

सामान्यतया जाति नामकर्मके एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतक पंच भेद होते हैं । फिर भी इनके त्रस और स्थावर नामकर्मके उदयके सम्बन्धसे दो भेद किये गये हैं एकेन्द्रिय और द्वीन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रिय तक । जिन जीवोंके एकेन्द्रिय जातिनामकर्मका उदय पाया जाता है उनके स्थावर नामकर्मका भी उदय हुआ करता है और जिनके द्वीन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतककी किसी भी जातिका उदय होता है उसके त्रस नामकर्मका उदय हुआ करता है । क्योंकि त्रस स्थावर कर्मोंका उदय जातिका अविनाभावी—उससे अविरुद्ध बताया गया है । जिस तरह गतिसे अविरुद्ध जानिकर्मका उदय हुआ करता है उसी प्रकार जातिसे अविरुद्ध—अविनाभावी स्थावर और त्रस नाम कर्मोंका उदय हुआ करता है । शरीरकर्मके उदयसे आगत नोकर्मवर्गणाओंकी रचना इन्हीं जात्यविनाभावी त्रस या स्थावर नामकर्मके उदयके अनुसार हुआ करती है । ऐसा नहीं है कि शरीरके अनुसार इन जीवविपाकी जात्यादिकर्मोंका उदय होता हो । जैसाकि गाथाके पूर्वार्ध से विदित होता है । तथा देखा जाता है कि विग्रह गतिमें\* शरीरके उदय और कार्यके पूर्व त्रस-स्थावर कर्मादयके अनुसार जीवको वह पर्याय और संज्ञा-मिधान माना गया है । अतएव यहां पर कायसे शरीरका ग्रहण करके कोई भ्रममें न पड़े इसी लिये जीवविपाकी कर्मोंके उदयसे जन्य जीवपर्यायरूप कायका लक्षण ग्रंथकारोंने स्पष्टतया बता दिया है ।

१—कायते-त्रस इति स्थावर इति च व्यवहृतृजने शब्दते-कथ्यते इति कायः, चीयते-पुष्टिं नीयते पुद्गलरूपधैरिति वा कायः — औदारिकादिशरीरं, कायस्य आत्मपर्यायेऽपि काय इत्युपवर्त्यते । जाति-त्रस-स्थावर नामकर्मणां जीवविपाकिभेद तेषां कार्यस्य जीवपर्यायस्य काय इति व्यवहारमिधेः । पुद्गलविपाकि शरीरनामकर्मादयकार्यत्वेन अत्र शरीरस्यैव कायशब्देन ग्रहणं नास्ति ॥ जी. प्र. ॥

२—त्रसनामकर्मादयवशीकृतास्त्रसाः । स्थावरनामकर्मादयवशवर्तिनः स्थावराः ॥ त्रस्यन्तीति त्रसाः स्थानशीलाः स्थावरा इतिचेन्न, आगमविरोधात् । आगमे हि कायानुवादे त्रसा द्वीन्द्रियादारभ्य आ आयोगकेवकिन इति, तस्मान्न चलनाच्चलनापेक्षं त्रसस्थावरसर्वं कर्मादयापेक्षमेव ॥ म. सि. २-१२ ॥

३—विग्रहगतौ वर्तमानः पृथिवीन्धविशिष्ट स्थावरकायनामकर्मादयकृतपर्यायः पृथिवीजीवः ॥ म. प्र. ।

पांच स्थावरोंमेंसे वनस्पतिको छोड़कर बाकी पृथिवी आदि चार स्थावरोंकी उत्पत्तिका कारण बताते हैं ।

पृथ्वी आऊ तेऊ, वाऊ कम्मोदयेण तत्थेव ।

शियवणचउक्कजुदो, ताणं देहो हवे शियमा ॥ १८२ ॥

पृथिव्यपूतेजोवायुकर्मोदयेन तत्रैव ।

निजवर्णचतुष्कयुतस्तेषां देहो भवेन्नियमात् ॥ १८२ ॥

अर्थ—पृथिवी, अप-जल, तेज-अग्नि, वायु इनका शरीर नियमसे अपने अपने पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे, अपने अपने योग्य रूप रस गन्ध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदिकमें ही बनता है ।

भावार्थ—पृथिवी आदि नामकर्मके उदयसे पृथिवीकायिक आदि जीवोंके अपने अपने योग्य रूपरस गंध स्पर्शसे युक्त पृथिवी आदि गुद्गलस्कन्ध शरीररूप परिणत हो जाते हैं । अर्थात् शरीर योग्य प्राप्त नोकर्मवर्गणाओंका परिणाम और रचना जात्यविनाभावी स्थावर या त्रस नामकर्म एवं उनके अवान्तर भेदरूप जीवविपाकी कर्मके उदयके अनुरूप हुआ करती है ।

शरीरके भेद और उनके लक्षण कारण सहित बताते हैं ।

बादरसुहुमुदयेण य, बादरसुहुमा हवन्ति तद्देहा ।

घादसरीरं थूलं, अघाददेहं हवे सुहुमं ॥ १८३ ॥

बादरसूक्ष्मोदयेन च बादरसूक्ष्मा भवन्ति तद्देहाः ।

घातशरीरं स्थूलमघातदेहं भवेत् सूक्ष्मम् ॥ १८३ ॥

अर्थ—बादर नामकर्मके उदयसे बादर और सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे सूक्ष्म शरीर हुआ करता है । जो शरीर दूसरेको रोकने वाला हो अथवा जो स्वयं दूसरेसे रुके उसको बादर-स्थूल कहते हैं । और जो दूसरेको न तो रोके और न स्वयं दूसरेसे रुके उसको सूक्ष्म शरीर कहते हैं ।

भावार्थ—नामकर्मके भेदोंमें जाति, स्थावर, त्रस ये तीन भेद जिस तरह जीवविपाकी कर्मोंके भेद हैं, जोकि कायकी उत्पत्ति या व्यपदेशमें मुख्य अन्तरंग कारण हैं । उसी प्रकार शरीरके दो प्रकार-बादर और सूक्ष्म होनेमें भी नामकर्मके दो जीवविपाकी ही कर्म-बादर और सूक्ष्म कारण हैं । जो जीव बादर नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीरनामकर्मके उदयसे संचित नोकर्मवर्गणाओंको बादर शरीररूप रचना हुआ करती है । और जो जीव सूक्ष्मनामकर्मके उदयसे युक्त हैं उनके शरीरनामकर्मके उदयसे प्राप्त शरीरयोग्य नोकर्मवर्गणाओंसे सूक्ष्म शरीरका परिणमन हुआ करता है । अतएव आशय इस प्रकार समझना चाहिये कि जिनका शरीर बादर है वे जीव बादर हैं और जिनका शरीर सूक्ष्म है वे जीव सूक्ष्म हैं । क्योंकि कार्य कारणका स्थापक हुआ करता है ।

१—जी. प्र. तथा म. प्र. दोनों टीकाओंमें पृथिवी आदि स्थावरोंके तीन तीन भेद बताये गये हैं—पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । किन्तु “मर्वार्यसिद्धि” आदिमें एक एक सामान्य पृथिवी, जल, अग्नि वायु और वनस्पति भेद भी बताकर चार चार भेद कहे हैं ।



शरीरका प्रमाण बताते हैं।

तद्देहमंगुलस्स, असंख्यभागस्स विदुमाणां तु ।

आधारे स्थूला ओ, सन्वत्थ णिरंतरा सुहुमा ॥ १८४ ॥

तद्देहमंगुलस्यासंख्यभागस्य वृन्दमान तु ।

आधारे स्थूलाः ओ सर्वत्र निरन्तराः सूक्ष्माः ॥ १८४ ॥

अर्थ—बादर और सूक्ष्म दोनों ही तरहके शरीरोंका प्रमाण घनांगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण है। इनमेंसे स्थूल शरीर आधारकी अपेक्षा रखता है। किन्तु सूक्ष्म शरीर बिना अन्तर-व्यवधानके ही सब जगह अनन्तानन्त भरे हुए हैं। उनको आधारकी अपेक्षा नहीं रहा करती।

भावार्थ—बादर सूक्ष्म जीवोंकी अवगाहनाका प्रमाण जीवसमासमें निरूपित ६४ अवगाहना स्थानोंके वर्णनसे जाना जा सकता है। उससे यह बात भी मालुम हो जायगी कि जिस अवगाहनामें पुद्गलके अणु अधिक हों वह बादर और जिसमें कम हों वह सूक्ष्म, ऐसा नहीं है। क्योंकि यद्यपि उक्त अवगाहना स्थानोंमें सबसे जघन्य अवगाहना सूक्ष्म (सूक्ष्मनिगोबिया-लब्धपर्याप्तक) जीवोंकी ओर उत्कृष्ट अवगाहना बादर (महामत्स्य) जीवकी है। फिरभी मध्यके भेदोंमें अनेक स्थान ऐसे हैं जिनकी कि सूक्ष्म होते हुए भी अवगाहनाका प्रमाण बादरस्थान की अपेक्षा अधिक है। अतएव समझना चाहिये कि बादर-सूक्ष्म भेद अवगाहनाके अणुओंकी अधिकता या अल्पतापर निर्भर नहीं है। किन्तु उनके परिणमनकी विशेषता पर वे निर्भर हैं। अतएव जो शरीर वातरूप है जो दूसरे से स्वयं रुकता या दूसरेको रोकता है वह बादर है और जो न किसीसे रुकता या न किसीको रोकता है वह सूक्ष्म शरीर है। बादरजीवोंका शरीर बादर और सूक्ष्म जीवोंका शरीर सूक्ष्म हुआ करता है। अतोभी " प्रत्येक शरीर-साधारण-शरीर आदि शब्दोंका अर्थ इसी प्रकार समझना चाहिये।

वनस्पतिकायका स्वरूप और उसके भेद बताते हैं।

उदये तु वणप्फदिकम्मस्स व जीवा वणप्फदी होति ।

पत्तेयं सामण्णां, पदिट्ठिदिदरेत्ति पत्तेयम् ॥ १८५ ॥

उदये तु वनस्पतिकर्मणश्च जीवा वनस्पतयो भवन्ति ।

प्रत्येकं सामान्यं प्रतिष्ठिततरे इति प्रत्येकम् ॥ १८५ ॥

अर्थ—स्थावर नामकर्मका अघान्तर विशेष भेद जो वनस्पति नामकर्म है उसके उदयसे जीव वनस्पति होते हैं। उनके दो भेद हैं एक प्रत्येक दूसरा साधारण। प्रत्येकके भी दो भेद हैं प्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठित।

१—इस गायामे यह "ओ" शब्द केवल शिष्योंके सम्बोधन में आया है।

२—एक प्रति नियत प्रत्येक। एकजीवस्य शरीरमित्यर्थः। प्रत्येक शरीरं येषां ते प्रत्येकशरीराः (जीवाः) समानतरे समान्ये। सामान्य शरीरं येषां ते सामान्यशरीराः। जो. प्र. गा. १८५ ॥

भाषार्थ—जो एक ही जीव प्रत्येक वनस्पति नामकर्मके उदयसे युक्त होकर पूरे एक शरीरका मालिक हो उस जीवको प्रत्येक वनस्पति कहते हैं। जिस एक ही शरीरमें अनेक जीव समानरूपसे रहें उस शरीरको साधारण शरीर कहते हैं। और इस तरहके साधारण शरीरके धारण करनेवाले उन जीवोंको साधारण वनस्पति जीव कहते हैं। क्योंकि इनके साधारण-वनस्पति नामकर्मका उदय पाया जाता है। प्रत्येक वनस्पतिके भी दो भेद हैं एक प्रतिष्ठित दूसरे अप्रतिष्ठित। प्रतिष्ठित प्रत्येक उसको कहते हैं कि जिस एक ही जीवके उस विवक्षित शरीरमें मुख्यरूपसे-व्यापक होकर रहनेपर भी उसके आश्रयसे दूसरे अनेक निगोदिया जीव भी रहें। किन्तु जहांपर यह बात नहीं है,—एक जीवके मुख्यतया रहते हुए भी उसके आश्रयसे दूसरे निगोदिया जीव नहीं रहते उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं।

वनस्पति जीवोंके अवान्तर भेदोंको प्रकारान्तरसे बताते हैं।

मूलगगपोरबीजा, कंदा तह खंदबीज बीजरुहा।

सम्मुखिमा य भणिया, पत्तयाणन्तकाया य ॥ १८६ ॥

मूलगगपोरबीजा कन्दास्तथा स्कन्धबीज बीजरुहाः।

सम्मुखिमाश्च भणिताः प्रत्येकानन्तकायाश्च ॥ १८६ ॥

अर्थ—जिन वनस्पतियोंका बीज, मूल, अत्र पर्वा, कन्द अथवा स्कन्ध है। अथवा जो बीज से उत्पन्न होती हैं यद्वा जो सम्मूर्च्छन हैं। वे सभी वनस्पतियां सप्रतिष्ठित तथा अप्रतिष्ठित दोनों प्रकारकी होती हैं।

भाषार्थ—वनस्पति अनेक प्रकारकी होती हैं। कोई तो मूलसे उत्पन्न होती है, जैसे अदख इन्दी आदि। कोई अत्रसे उत्पन्न होती है, जैसे गुलाब आर्यका उदीची आदि। कोई पर्वा—पंगोलीसे उत्पन्न होती है, जैसे ईख बेंत आदि। कोई कन्दसे उत्पन्न होता है, जैसे पिंडालू सूरण आदि। कोई स्कन्धसे उत्पन्न होती है, जैसे सलककी कटकी पलाश—ढाक आदि। कोई अपने अपने बीजसे उत्पन्न होती है, जैसे गेहूँ चना धान आदि। कोई सम्मूर्च्छन—मट्टी जल आदिके सम्बन्धसे ही उत्पन्न हो जाती है, जैसे बास आदि। ये सब ही वनस्पति सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक इस तरह दोनों प्रकारकी हुआ करती हैं।

यह बातभी ध्यानमें रहनी चाहिये कि यहांपर बताये गये वनस्पतिके भेदोंमें एक भेद सम्मूर्च्छन भी बताया है वह वनस्पतिके अनेक कारणजन्य प्रकारोंमेंसे एक प्रकार है। जिसका आशय इतना ही है कि उसकी उत्पत्तिका कोई बीज निश्चित नहीं है। जैसा कि अन्य वनस्पतियोंके मूल आदि बीज निश्चित हैं। जन्मके तीन (सम्मूर्च्छन गर्भ उपपाद) प्रकारोंमें से एक सम्मूर्च्छन भेद है। वह तो एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर संसारी जीवोंमें चतुरिन्द्रिय तक सभी जीवोंका तथा किन्हीं किन्हीं पंचेन्द्रिय जीवोंका भी हुआ करता है। दोनों ही सम्मूर्च्छनोंमें सामान्य विकारका अन्तर है। सम्मूर्च्छन जन्म सामान्य है और वह भेद विशेष है।

सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकी पहचान—चिन्ह बताते हैं ।

गूढसिरसंधिपव्वं, समभंगमहीरुहं च छिण्णरुहं ॥

साधारणं शरीरं, तन्विषरीयं च पत्तये<sup>१</sup> ॥ १८७ ॥

गूढशिरासन्धिपर्व समभङ्गमहीरुकं च छिन्नरुहम् ।

साधारणं शरीरं तद्विपरीतं च प्रत्येकम् । १८७ ॥

अर्थ—जिनका शिरा—बहिः स्नायु, सन्धि—रेखाबन्ध, और पर्व—गांठ अप्रकट हों, और जिसका भंग करनेपर समान भंग हो, और दोनों भंगोंमें परस्पर हीरुक—अन्तर्गत सूत्र—तत्तु न लगा रहे, तथा छेदन करने पर भा जिसकी पुनः वृद्धि हो जाय, उनको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं । और जो विपरीत है—इन चिन्होंसे रहित है वे सब अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कही गई हैं ।

भावाथ—यद्यपि वनस्पतिके जो दो भेद गिनाये हैं उनमें प्रत्येकसे साधारण भेद भिन्न ही है । परन्तु यहाँपर साधारण जीवोंसे आश्रित होनेके कारण उपचारसे ताल<sup>१</sup> नालिकेर तितिणीक आदि प्रत्येक वनस्पतिके भेदोंको भी साधारण शब्दसे कह दिया है ।

मूले कंदं छल्ली, पवाल सालदलकुसुम फलवीजे ।

समभंगे सदि एता, असमे सदि हंति पत्तये ॥ १८८ ॥

मूले कन्दे त्वक्प्रवाल शालादलकुसुमफल बीजे ।

समभंगे सति नान्ता असमे सति भवन्ति प्रत्येकाः ॥ १८८ ॥

अर्थ—जिन वनस्पतियोंके मूल, कन्द, त्वक् प्रवाल—नवीन कोंपल अथवा अंकुर, लुद्रशाखा—टहनो, पत्र, फूल, फल, तथा बीजोंको तोड़नेसे समान भंग हो, बिनाही हीरुकके भंग हो जाय, उसको सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं । और जिनका भंग समान न हो उनको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं ।

कन्दस्स व मूलस्स व, साला खंदस्स वावि बहुलतरा ।

छल्ली साएतजिया, पत्तयेजिया तु तणुकदरी ॥ १८९ ॥

कन्दस्य वा मूलस्य वा शाखास्कन्धस्य वापि बहुलतरी ।

त्वक् सा अनन्तजीवा प्रत्येकजीवा तु तनुकतरी ॥ १८९ ॥

अर्थ—जिस वनस्पतिके कन्द मूल लुद्रशाखा या स्कन्धकी छाल मोटी हो उसको अनन्तजीव—सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहते हैं । और जिसकी छाल पतली हो उसको अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति कहते हैं ।

१—मं. प्र. टीकाकारने इन तीन गाथाओंको माववचन्द्र वंशिय देवकी बताया है । उन्होंने इस गाथाको १६० नं. पर और उतकी यहाँ नं. १८७ पर रक्खा है । जो. प्र. में ऐसा नहीं है ।

२—मं. टीकाकारने तालका और पं. टोडरमजीया ने उतकी जगह आलका उदाहरण दिया है ।

बीजे जोखीभूदे, जीवो चंकमदि सो व अण्यो वा ।

जे विय मूलादीया, ते पत्तेया पढमदाए ॥ १९० ॥

बीजे योनोभूते जीवः चंकमति स वा अन्यो वा ।

यऽपि च मूलादिकास्ते प्रत्येकाः प्रथमतायाम् ॥ १९० ॥

अर्थ—जिस योनीभूत बीजमें वही जीव या कोई अन्य जीव आकर उत्पन्न हो वह और मूल आदिक वनस्पतियां प्रथम अवस्थामें अप्रतिष्ठित प्रत्येक होती हैं ।

भावार्थ—ग्रन्थकर्ता आचार्य ऊपर गाथा नं. १८६ में प्रत्येक वनस्पतिके जो भेद बता चुके हैं उन्हीके विषयमें यहाँपर दो विशेष बातें बता रहे हैं । एक तो यह कि जब वे मूल आदिक बीज पर्यान्त सभी वनस्पतियां बीजरूपमें होती हैं, उनके पुद्गल स्कन्ध इस योग्य रहते हैं कि उनमें रहने-वाले जीवके निकल जानेपर भी बाह्य कारणोंके मिलते ही पुनः उनमें जीव आकर उत्पन्न हो सकता है । अर्थात् जबतक उनमेंसे अङ्कुर उत्पन्न करनेकी शक्ति नष्ट नहीं हुई है तबतक उनमें या तो वही जीव आकर उत्पन्न हो जाता है जो कि पहले उसमें था । या कोई दूसरा जीव भी कहीं अन्यत्रसे मरण करके आकर उत्पन्न हो जा सकता है ।

दूसरी बात यह कि वे मूल कन्द आदि सभी वनस्पतियां जिनको पहले सप्रतिष्ठित प्रत्येक कहा है वे अपनी उत्पत्तिके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्भूत पर्यान्त अप्रतिष्ठित प्रत्येक ही रहती हैं ।

इस प्रकार प्रत्येक और साधारणके भेदसे दो प्रकारकी वनस्पतियोंमें से प्रत्येकका वर्णन करके अब क्रमसे साधारण वनस्पतिका वर्णन करते हैं ।

साधारणोदयेण निगोदशरीरा' इवन्ति सामान्याः ।

ते पुण्य दुविहा जीवा, बादर सुदुमात्ति विपण्येया ॥ १९१ ॥

साधारणोदयेन निगोदशरीरा भवन्ति सामान्याः ।

ते पुनर्द्विविधा जीवा बादरसूक्ष्मा इति विज्ञेयाः ॥ १९१ ॥

अर्थ—जिन जीवोंका शरीर साधारण नामकर्मके उदयके कारण निगोदरूप होता है उन्हीको सामान्य या साधारण कहते हैं । इनके दो भेद हैं ।—एक बादर दूसरा सूक्ष्म ।

भावार्थ—जिन जीवोंके साधारण नामकर्मका उदय होता है उनका शरीर इस प्रकारका होता है कि जो अनन्तानन्त जीवोंको समानरूपसे आश्रय दे सके । इस शरीरमें एक जीव मुख्य नहीं रहता अनन्तानन्त जीव रहते हैं और वे भी सब समानरूपसे रहते हैं । यही कारण है कि इन जीवों का नाम सामान्य या साधारण है । इनके दो भेद हैं—एक बादर दूसरा सूक्ष्म ।

१—निगो-१=नियतां निश्चितां गा भूमिमाश्रयं ददाति यत् तत् निगोदं शरीरं येषां ते निगोदशरीराः ।

अर्थात् एकस्मिन्नेव नियते शरीरे ये अनन्तानन्ता अपि जीवाः समानरूपेण वसन्ति ते निगोदशरीराः

“साधारणाः भवन्ते । साधारणं शरीरं येषां ते” इत्यादि बृ. सू. १ पू. २६९ ।

इनको साधारण क्यों कहते हैं यह बताने के लिये इनका स्वरूप या लक्षण बताते हैं ।

साधारणमाहारो, साधारणमाणपाणग्रहणं च ।

साधारणजीवाणं, साधारणलक्ष्णं भणियं ॥ १९२ ॥

साधारणमाहारः साधारणमानपानग्रहणं च ।

साधारणजीवानां साधारणलक्षणं भणितम् ॥ १६२ ॥

अर्थ—इन साधारण जीवोंका साधारण अर्थात् समान ही तो आहार होता है, और साधारण-समान अर्थात् एक साथ ही खासोच्छ्वासका ग्रहण होता है । इस तरहसे साधारण जीवोंका लक्षण परमागममें साधारणही बताया है ।

भावार्थ—साथ ही उत्पन्न होनेवाले जिन अनन्तानन्त .. साधारण जीवोंको आहारादि पर्याप्ति और उनके कार्य सद्गुण तथा समान कालमें होते हैं उनको साधारण जीव कहते हैं ।

जत्थे वक्कमइ जीवो, तत्थ दु मरणं हवे अणंठाणं ।

वक्कमइ जत्थ एक्को, वक्कमणं तत्थ एणंठाणं ॥ १९३ ॥

यत्रैको म्रियते जीवस्तत्र तु मरणं भवेदनन्तानाम् ।

प्रक्रमति यत्र एकः प्रक्रमणं तत्रानन्तानाम् ॥ १६३ ॥

अर्थ—साधारण जीवोंमें जहाँपर एक जीव मरण करता है वहाँपर अनन्त जीवोंका मरण होता है । और जहाँपर एक जीव उत्पन्न होता है वहाँ अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है ।

भावार्थ—साधारण जीवोंमें उत्पत्ति और मरणकी अपेक्षा भी सादृश्य है । प्रथम समयमें उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंकी तरह द्वितीयादि समयोंमें भी उत्पन्न होनेवाले साधारण जीवोंका जन्म मरण साथ ही होता है । यहाँ इतना विशेष समझना कि एक बादर निगोद शरीरमें या सूक्ष्म निगोद शरीरमें साथ ही उत्पन्न होनेवाले अनन्तानन्त साधारण जीव या तो पर्याप्त ही होते हैं या अपर्याप्त ही होते हैं, किन्तु मिश्ररूप नहीं होते क्योंकि उनके समान कर्मोद्भयका नियम है ।

बादर निगोदिया जीवोंकी संख्या शरीरके आधारका स्वरूप प्रतिपादन करते हुए दो गाथाओं द्वारा बताते हैं ।

खंधा असंखलोगा, अंडरआवासपुलविदेहा वि ।

हेट्टिल्लजोगिगाओ, असंखलोगेण गुणिदग्गमा ॥ १९४ ॥

स्कन्धा असंख्यलोका अंडरावासपुलविदेहा अपि ।

अधस्तनयोनिका असंख्यलोकेन गुणितक्रमाः ॥ १६४ ॥

१—षट् खं. गाथा नं. १४५ । षट् खं. ३ गा. नं. ७४ ।

२—जत्थेक्कु, वक्कमदि, इति षट् खं. १ गाथा नं. १४१ ।

अर्थ—स्कन्धोंका प्रमाण असंख्यातलोकप्रमाण है। और अंडर आवास पुलवि तथा देह ये क्रमसे उत्तरोत्तर असंख्यातलोक असंख्यातलोक गुणित हैं। क्योंकि वे सभी अधस्तनयोनिक हैं—इनमें पूर्व पूर्व आधार और उत्तरोत्तर आधेय हैं।

भाषा—अपने योग्य असंख्यातका लोकके समस्त प्रदेशोंसे गुणा करनेपर जो लब्ध आधे उतना समस्त स्कन्धोंका प्रमाण है। और एक एक स्कन्धमें असंख्यातलोक प्रमाण अंडर हैं, एक एक अंडरमें असंख्यातलोक प्रमाण आवास हैं, एक एक आवासमें असंख्यातलोक प्रमाण पुलवि हैं। एक एक पुलविमें असंख्यातलोकप्रमाण बाहर निगोदिया जीवोंके शरीर हैं। इसलिये जब एक स्कन्धमें असंख्यात लोक प्रमाण अंडर हैं तब समस्त स्कन्धोंमें कितने अंडर होंगे? इस प्रकार इनका त्रैराशिक करनेसे अंडरोंका प्रमाण निकलता है। इसी तरह आगे भी त्रैराशिक करनेसे आवास पुलवि तथा देह इनका भी उत्तरोत्तर क्रमसे असंख्यातलोक असंख्यातलोक गुणा प्रमाण निकलता है।

इस बातको दृष्टान्त द्वारा स्पष्ट करके बताते हैं —

जम्बूद्वीपं भरहो, कोशलसाकेतदग्धराइं वा ।

खंडरमावासा, पुलविशरीराणि दिदृता ॥ १९५ ॥

जम्बूद्वीपो भरतः कोशलसाकेततद्ग्रहाणि वा ।

स्कन्धाण्डरावासाः पुलविशरीराणि दृष्टान्ता ॥ १९५ ॥

अर्थ—जम्बूद्वीप भरतक्षेत्र कोशलदेश साकेता-अयोध्यानगरी और साकेता नगरीके घर ये क्रमसे स्कन्ध अंडर आवास पुलवि और देहके दृष्टान्त हैं।

भाषार्थ—जिस प्रकार जम्बूद्वीप आदिक एक एक द्वीपमें भरतादिक अनेक क्षेत्र, एक एक भरतादि क्षेत्रमें कोशल आदि अनेक देश, और एक एक कोशल आदि देशमें अयोध्या आदि अनेक नगरी, और उस एक एक नगरीमें अनेक घर होते हैं। उसी प्रकार एक एक स्कन्धमें असंख्यातलोक असंख्यातलोक प्रमाण अंडर, एक एक अंडरमें असंख्यातलोक असंख्यातलोक प्रमाण आवास, एक एक आवासमें असंख्यातलोक असंख्यातलोक प्रमाण पुलवि, और एक एक पुलविमें असंख्यातलोक असंख्यातलोक प्रमाण बाहर निगोदिया जीवोंके शरीर होते हैं।

उक्त एक एक निगोदशरीरमें द्रव्यकी अपेक्षासे जीवोंका प्रमाण कितना है सो बताते हैं।

एगणिगोदशरीरे, जीवा द्रव्यप्रमाणदो दिदृता ।

सिद्धेहि अपांतगुणा, सन्धेण वितीतकालेण<sup>१</sup> ॥ १९६ ॥

एकनिगोदशरीरे जीवा द्रव्यप्रमाणतो दृष्टाः ।

सिद्धैरनन्तगुणाः सर्वेण व्यतीतकालेन ॥ १९६ ॥

१—स्कन्ध अंडर आवास आदि प्रत्येक जीवोंके शरीरविशेष हैं।

२—षट्स. १ गा. १४७, २१०। तथा खं. ४ गा. ४३।

अर्थ—द्रव्यकी अपेक्षासे समस्त सिद्धराशिसे और सम्पूर्णा अतीत कालके समयोंका जितना प्रमाण है उससे अनन्तगुणे जीव एक निगोदशरीरमें रहते हैं।

भावार्थ—यहांपर कालके आश्रयसे एक शरीरमें पाये जानेवाले जीवोंकी संख्या बनाई गई है। क्षेत्र तथा भावकी अपेक्षासे उनकी संख्या आगमके अनुसार जानी जा सकती है।

नित्यनिगोदका स्वरूप या लक्षण बताने हैं।

अस्थि अणान्ता जीवा, जेहि ण पत्तो तसाण परिणामो ।

भावकलंकमुपउरा, निगोदवासं ण मुंचन्ति ॥ १९७ ॥

सन्ति अनन्ता जीवा यैर्न प्राप्त त्रसानां परिणाम ।

भावकलङ्कमुपचुरा निगोदवासं न मुञ्चन्ति ॥ १९८ ॥

अर्थ—ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं कि जिन्होंने त्रसोंकी पर्याय अभी तक कभी भी नहीं पाई है। और जो निगोद अवस्थामें होनेवाले दुर्बोध्यारूप परिणामोंसे अन्यन्त अभिभूत रहनेके कारण निगोदस्थानको कभी नहीं छोड़ते।

भावार्थ—निगोदके दो\* भेद हैं। एक नित्य निगोद दूसरा चतुर्गति निगोद। जिसने कभी त्रस पर्यायको प्राप्त करलिया हो उसको चतुर्गति निगोद कहते हैं। और जिसने अभीतक कभी भी त्रस पर्यायको न पाया हो, अथवा जो भविष्यमें भी कभी त्रस पर्यायको नहीं पावेगा उसको नित्यनिगोद कहते हैं। क्योंकि नित्य शब्दके दोनों ही अर्थ होने हैं एक तो अनादि\* दूसरा अनादि अनन्त। इन दोनों ही प्रकारके जीवोंकी संख्या अनन्तानन्त है।

गाथामें आया हुआ 'प्रचुर' शब्द प्रायः अथवा आर्मादाय अर्थको सूचित\* करता है। अतएव छद्महीना आठ समयमें छद्मही आठ जीवोंके उदयमें से निकलकर मोक्षको चले जाने पर भी कोई बाधा नहीं आती।

इस तरह स्थावर कायके पाँचों भेदोंका वर्णन समाप्त हो जाने पर अब क्रमानुसार त्रसकायका वर्णन अवसर प्राप्त है उसमें सबसे प्रथम दो गाथाओंमें त्रस जीवों का स्वरूप भेद और उनका क्षेत्र आदि बताते हैं।

विहि तिहि चदुहि पंचहि, सहिया जे इंदिएहि लोयसि ।

ते तसकाया जीवा, रोया वीरोवरेमेण ॥ १९८ ॥

१—षट्छं १ गा. १४८, मं. ४ गा. ४२। किन्तु तत्र "भावकलंकमुपउरा" इति पाठः।

२—देखो गाथा नं. ७३ "मिच्चचतुर्गतिनिगोदवृत्तिगो" इति।

३—चतुर्गति निगोदमें कितने ही जीव सादि गगन निगोदवृत्ति पर्यटन करने वाले भी हुआ करते हैं।

४—जी. प्र. तथा म. प्र. दोष।

द्वाभ्यां त्रिभिरचतुर्भिः पंचभिः सहिता ये इन्द्रियैर्लोकैः ।

ते त्रसनाया जीवा ज्ञेया वीरोपदेशेन ॥ १६८ ॥

अर्थ—जो जीव दो तीन चार पांच इन्द्रियोंसे युक्त हैं उनको वीर भगवानके उपदेशानुसार त्रस काय समझना चाहिये ।

भावार्थ—पूर्वोक्त स्पर्शनादिक पांच इन्द्रियोंमें से आदिकी दो, तीन, चार, या पाँच इन्द्रियोंसे जो युक्त हैं उनको त्रस कहते हैं । अत एव इन्द्रियोंकी अपेक्षासे त्रसोंके चार भेद हो जाते हैं । द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय ।

उपपादमारणान्तिय, परिणतममुज्झित्तुण सेसतसा ।

तमगालिवाहिरस्त्रिय, णत्थित्ति जिणेहि णिदिट्ठं ॥ १६९ ॥

उपपादमारणान्तिकपरिणतत्रसमुज्झित्वा शेषत्रसाः ।

त्रसनालीबाह्ये च न सन्तीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ १७० ॥

अर्थ—उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्घातवाले त्रस जीवोंको छोड़कर बाकीके त्रस जीव त्रसनालीके बाहर नहीं रहते यह जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

भावार्थ—किसी भी विवर्त्तिन भवके प्रथम समयकी पर्यायको उपपाद कहते हैं । अपनी आगुके अन्तिम अन्तर्मुहूर्तमें जो समुद्घात होता है उसको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं । लोकके बिल्कुल मध्यमें एक एक राजू चौड़ी और मोटी तथा चौदह राजू ऊंची नाली है अर्थात् इस तरहके लम्बाई चौड़ाई उचाई वाला जो नोकका मध्यवर्ती प्रदेश है उसको त्रसनाली कहते हैं, क्योंकि त्रस जीव इसके भीतर ही रहते हैं—बाहर नहीं रहते । किन्तु उपपाद जन्मवाले और मारणान्तिक समुद्घातवाले त्रस तथा इस गाथा में च शब्दका ग्रहण किया है इसलिये केवलसमुद्घातवाले भी त्रस जीव त्रसनालीके बाहर कदाचित् रहते हैं । वह इस प्रकारसे कि लोकके अन्तिम वातबलयमें स्थित कोई जीव मरण करके विप्रहगति द्वारा त्रसनालीमें त्रसपर्यायमे उत्पन्न होने वाला है, वह जीव जिस समयमें मरण करके प्रथम मोड़ा लेता है उस समयमें त्रसपर्यायको धारण करने पर भी त्रसनालीके बाहर है । इस लिये उपपादकी अपेक्षा त्रस जीव त्रसनालीके बाहर रहता है । इस ही प्रकार त्रसनालीमें स्थित किसी त्रसने मारणान्तिक समुद्घातके द्वारा त्रसनालीके बाहरके प्रदेशोंका स्पर्श किया, क्योंकि उसको मरण करके वहाँ उत्पन्न होगा है, तो उस समयमें भी त्रस जीवका अस्तित्व त्रसनालीके बाहर पाया जाता है । इस ही तरह जब केवल केवलसमुद्घातके द्वारा त्रसनालीके बाह्य प्रदेशोंका स्पर्श करते हैं उस समयमें भी त्रसनालीके बाहर त्रस जीवका सद्भाव पाया जाता है । परन्तु इन तीन अवस्थाओंको छोड़कर अन्य किसी भी अवस्थामें त्रस जीव त्रसनालीके बाहर नहीं पाये जाते या नहीं रहा करते ।

ऊपर जिस तरह वनस्पतियोंमें प्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित ये दो भेद बताये हैं उस ही तरह दूसरे जीवोंमें भी ये दो भेद पाये जाते हैं यह विशेष बात बताते हैं ।



पृथ्वीमादिचतुर्णां, केवलिआहारदेवणिरयंगा ।

अपदिद्रिदा णिगोदहि, पदिद्रिदंगा हवे सेसा ॥ २०० ॥

पृथिव्यादिचतुर्णां केवल्याहारदेवनिरयंगानि ।

अप्रतिष्ठितानि निगोदैः प्रतिष्ठितानि भवन्ति शेषाः ॥ २०० ॥

अर्थ - पृथिवी, जल, अग्नि और वायु कायिक जीवोंका शरीर तथा केषलियोंका शरीर आहारकशरीर और देवनारकियोंका शरीर वादर निगोदिया जीवोंसे अप्रतिष्ठित<sup>१</sup> है। शेष वनस्पतिकायके जीवोंका शरीर तथा द्वान्द्रिय त्रोन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय नियंत्र और मनुष्योंका शरीर निगोदिया जीवोंसे प्रतिष्ठित है।

स्वावरुणिक और त्रसकयिक जीवोंका आकार बताने हैं।

मसुरबुबिदुसुई, कलावधपसः एणहो हवे देहो ।

पृथ्वीमादिचतुर्णां, तरुतसकाया अणेविहा ॥ २०१ ॥

मसूराम्बुबिन्दुसूचीकलापध्यजसन्निभो भवेदेहः ।

पृथिव्यादिचतुर्णां तरुतसकाया अनेकविधाः ॥ २०१ ॥

अर्थ - मसुर ( अन्नविशेष ) जलका मृन्दु, मुद्गोंका समूह, ध्वजा, इनके सदृश क्रमसे पृथिवी अर्त्तेज वायुकायिक जीवोंका शरीर होता है। और वनस्पति तथा त्रसोंका शरीर अनेक प्रकारका होता है।

भावार्थ - जिस तरहका मसूरदिकका आकार है उस ही तरहका पृथिवीकायिकादिकका शरीर होता है, किन्तु वनस्पति और त्रसों का शरीर अनियत संस्थान होने से एक प्रकारका नहीं किन्तु अनेक प्रकार की भिन्न भिन्न आकृतियों वाला ही हुआ करता है। ध्यान रहे पृथ्वीकायिकादिके जो दृष्टिगोचर शरीर हैं वे अनेकों जीवोंके शरीरोंके समूहकृत हैं अतएव उनका नियत संस्थान घनांगुलक असंख्यातवै माँग प्रमाण होनेसे दिखाई नहीं पड़ता।

इस प्रकार कायमार्गणाका निरूपण करके, अब कायविशिष्ट यह संसारी जीव कायके द्वारा ही कर्मभारका वहन करता है यह दृष्टान्तद्वारा बताते हैं।

जह भारवहो पुरिसो वहह भरं मेहिऊण कावलियं ।

एमेव वहह जावा, कम्मभरं कायकावलियं ॥ २०२ ॥

यथा भारवहः पुरुषो वहति भारं गृह्णात्वा कावटिकाम् ।

एवमेव वहति जवः कर्मभरं कायकावटिकाम् ॥ २०२ ॥

१ - अर्थात् इन्हे जीवोंके शरीरके आश्रय निगोदिया जीव नहीं रहते हैं।

२ - पटम्, १ गा ८७ ।

अर्थ—जिस प्रकार कोई भारवाही पुरुष कावटिकाके द्वारा भारका वहन करता है, उस ही प्रकार यह जीव कायरूपी कावटिकाके द्वारा कर्मभारका वहन करता है।

भावार्थ—जिस प्रकार मजूर कावटिकाके द्वारा निरन्तर बोझा ढोता है, और उससे रहित होने पर सुखी होता है, उस ही प्रकार यह संसारी जीव कायके द्वारा अनंत दुःखोंके कारण कर्मरूपी बोझाको लेकर नाना गतियोंमें लिये लिये फिरता है, और उनके फल स्वरूप दुःखोंको भोगता है। तात्पर्य यह है कि इस काय और कर्मके अभावमें ही जीव परम सुखा होता है।

कायमार्गणासे रहित भिदोंका स्वरूप बताते हैं।

जह कंचणमग्निगयं, मुंचइ किट्टेण कालियाण य।

तह कायबन्धमुक्का, अकाय्या ऋणजोगेण<sup>१</sup> । २०३ ॥

यथा कंचनमग्निगतं मुच्यते किट्टेन कालिकया च।

तथा कायबन्धमुक्ता अकायिका ध्यानयोगेन ॥ २०३ ॥

अर्थ—जिस प्रकार मलिन भी मुवर्ण अग्निके द्वारा मुसंस्कृत होकर बाह्य और अभ्यन्तर दोनों ही प्रकारके मलसे रहित हो जाता है। उस ही प्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव भी शरीर और कर्मबन्ध दोनोंसे रहित हो कर सिद्ध होजाता है।

भावार्थ—जिस प्रकार सोलह तावके द्वारा तपाये हुए मुवर्णमें बाह्य किट्टिका और अभ्यन्तर कालिका इन दोनों ही प्रकारके मलका थिलकुल अभाव होजाने पर फिर किसी दूसरे मलका सम्बन्ध नहीं होता। उस ही प्रकार महाजन और धर्मध्यानादिसे मुसंस्कृत एवं सुतप्त आत्मासे एक बार शुद्धलभ्यान रूपी अग्निके द्वारा बाह्यमल काय और अन्तरंगमल कर्मके सम्बन्धके सर्वथा छूटजाने पर फिर उनका बन्ध नहीं होता। और वे सदाके लिये काय और कर्मसे रहित हो कर सिद्ध हो जाते हैं। इस तरहसे इस गाथामें आचार्यने काय मार्गणाके वर्णनका वास्तविक प्रयोजन बता दिया है।

ग्यारह गाथाओंमें पृथिवी कायिकादि जीवोंकी संख्याको बताते हैं।

आउडुरासिवारं लोगे अण्णोणसंगुणे तेज।

भूजलवाऊ अहिया, पडिभागोऽसंखलोगो दु ॥ २०४ ॥

सार्धत्रयराशिवारं लोके अन्थोन्यसंगुणे तेज।

भूजलवायवः अधिकाः प्रतिभागो संख्यलोकस्तु ॥ २०४ ॥

अर्थ—शलाकात्रयनिष्ठापनकी विधिसे लोकका साढ़े तीन वार परस्पर गुणा करनेसे तेजस्कायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है। पृथिवी जल वायुकायिक जीवोंका उत्तरोत्तर तेजस्कायिक जीवोंकी अपेक्षा अधिक अधिक प्रमाण है। इस अधिकताके प्रतिभागहारका प्रमाण असंख्यातलोक है।

भावार्थ—लोकप्रमाण ( जगच्छ्रेणीके घनका जितना प्रमाण हो उसकी बराबर ) शलाका विरलन देय इस प्रकार तीन राशि स्थापन करना । विरलन राशिका विरलनकर ( एक एक बखेर कर ) प्रत्येक एकके ऊपर उस लोकप्रमाण देय राशिका स्थापन करना, और उन देय राशियोंका परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिमेंसे एक कम करना । इस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर विरलन ऊपर और देय ये दो राशि स्थापन करना तथा विरलन राशिका विरलन कर प्रत्येक एकके देयराशि रखकर पूर्वकी तरह परस्पर गुणा करना, और शलाका राशिमेंसे एक और कम करना इस ही प्रकारसे शलाका राशिमेंसे एक एक कम करते करते जब समस्त शलाका राशि समाप्त होजाय तब उस उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर विरलन देय शलाका ये तीन राशि स्थापन करना, और विरलन राशिका विरलन कर और उसके प्रत्येक एकके ऊपर देयराशिको स्थापित करके देय राशिका उत्तरीतिसे ही गुणा करते करते तथा पूर्वोक्त रतिमें ही शलाका राशिमेंसे एक एक कम करते करते जब दूसरी बार भी शलाका राशि समाप्त हो जाय, तब उत्पन्न महाराशिप्रमाण फिर तीसरीवार उक्त तीन राशि स्थापन करना । और उक्त विधानके अनुसार ही विरलन राशिका विरलन देय राशिका परस्पर गुणा तथा शलाका राशिमेंसे एक एक कम करना । इस प्रकार शलाकात्रयनिष्ठान कर चौथी बारकी स्थापित महाराशिकाराशिमेंसे पदली दूसरी और तीसरी शलाका राशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतनी बार उक्त क्रमसे ही विरलन राशिका विरलन और देयराशिका परस्पर गुणा तथा शेष महाशलाका राशिमेंसे एक एक कम करना । इस पद्धतिसे साढ़े तीनवार लोकका गुणा करने पर अन्तमेंजो महाराशि उत्पन्न हो उतना ही तेजस्कायिक जीवोंका प्रमाण है । इस तेजस्कायिक जावराशिमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको तेजस्कायिक जावरशिमें मिलाने पर पृथिवीकायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है । और पृथिवीकायिक जीवोंके प्रमाणम असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागको पृथिवीकायिक जीवोंके प्रमाणमें मिलाने पर जलकायिक जीवोंका प्रमाण निकलता है । जलकायिक जीवोंके प्रमाणमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भाग को जलकायिकी जीवराशिमें मिलाने पर वायुकायिक जीवोंके प्रमाण निकलता है । इस तरहसे चारों धातुरूप माने गये स्थावर जीवों की संख्या और उसका अल्प बहुत्व मालुम हो सकता है ।

अपदिष्टिदपतयो, असंखलोगप्रमाणया होति ।

ततो पदिष्टिदा पुण, असंखलोगेण संगुणिदा ॥ २०५ ॥

अप्रतिष्ठितप्रत्येका असंख्यलोकप्रमाणका भवन्ति ।

ननः प्रतिष्ठिताः पुन असंख्यलोकैः संगुणितः ॥ २०५ ॥

अर्थ—अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्तिकायिक जाव असंख्यलोकप्रमाण है, और इससे भी असंख्यातलोकगुणा प्रतिष्ठितप्रत्येक वनस्तिकायिक जीवोंका प्रमाण है ।

तस्यामिपुढविष्मादी, चउक्कपतयेहीणसंसारी ।

माहारणजीवाणं, परिमाणं होदि जिणविठ्ठ ॥ २०६ ॥

त्रसराशिपृथिव्यादिचतुष्कप्रत्येकहीनसंसारी ।

साधारणजीवानां परिमाणं भवति जिनविष्टम् ॥ २०६ ॥

अर्थ— सम्पूर्ण संसारी जीवराशिमेंसे त्रस राशिका<sup>१</sup> प्रमाण और पृथिव्यादि चतुष्क ( पृथिवी अप्रतज वायु ) तथा प्रत्येक वनस्पतिकायका प्रमाण जोकि ऊपर बताया गया है घटाने पर जो शेष रहे उतना ही साधारण जीवोंका प्रमाण है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

सगसगसखभागो, बादरकायाण होदि परिमाणं ।

सेसा सुहमप्रमाणं, पादभागो पुष्पगुणिद्विष्टो ॥ २०७ ॥

स्वकस्वकासंख्यभागो बादरकायानां भवति परिमाणम् ।

शेषाः सूक्ष्मप्रमाणं प्रतिभागः पूषन्निर्दिष्टः ॥ २०७ ॥

अर्थ— अपनी अपनी राशिका असंख्यातवां भाग बादरकायिक जीवोंका प्रमाण है और शेष बहुभाग सूक्ष्म जीवोंका प्रमाण है । इसके प्रतिभागहारका प्रमाण पूर्वोक्त असंख्यातलोक प्रमाण है ।

भावार्थ— पृथिवी कायिकादि जीवोंकी अपनी अपनी राशिमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना अर्थात् एक भाग प्रमाण तो बादरजीवोंका प्रमाण होता है । और शेष बहुभाग प्रमाण सूक्ष्म जीवोंका प्रमाण है ।

सूक्ष्म जीवोंमें भी पर्याप्तक और अपर्याप्तकोंका प्रमाण कारण सहित बताते हैं ।

सुहुमेसु सखभागं, संख्या भागा अपुण्यगा इदरा ।

जास्स अपुण्यद्वादो, पुण्यद्वा संखगुणिदकमा । २०८ ॥

सूक्ष्मपु संख्यभाग संख्या भागा अपूणैका इतरे ।

यस्मादपूणाद्वात पूणाद्वा संखगुणितक्रमाः ॥ २०८ ॥

अर्थ— सूक्ष्म जीवोंमें अपनी अपनी राशिके संख्यात भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण अपर्याप्तक और बहुभाग प्रमाण पर्याप्तक है । कारण यह कि अपर्याप्तकके कालसे पर्याप्तकका काल में 'रातगुणा' है ।

भावार्थ— मृदु पृथ्वी कायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण बारह हजार वर्ष, कठोर पृथ्वी-कायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण २२ हजार वर्ष, जलकायिक जीवोंकी ७ हजार वर्ष, तेजस्कायिक जीवोंकी तीन दिन, वातवायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण तीन हजार वर्ष, और वनस्पति कायिक जीवोंकी उत्कृष्ट आयुका प्रमाण १० हजार वर्ष प्रमाण है । किन्तु अपर्याप्तक अवस्थाका काल केवल

१— जोकि आगे गाथा नं. २१२ में बताया गया है । अर्थात् आवर्त्तीके असंख्यातवें भागसे भक्त प्रतरगुल्का भाग अगत्प्रतरमे देनेसे जितना प्रमाण रहे ।

— यहाँ पर जीवोंकी संख्या और उमरा अल्प पुरुष कालकी अपेक्षामें बताया गया है ।

अमृतमुहूर्तमात्र ही है। अतएव अपर्याप्तक अवस्थासे पर्याप्तक अवस्थाका संचयकाल संख्यातगुणा होजाने से अपर्याप्तकोंकी अपेक्षा पर्याप्तक जीवोंका प्रमाण संख्यातगुणा हो जाता है।

पल्लासंखेज्जवहिद, पदरंगुलभाजिदे जगप्पदरे ।

जलभूणिपवादरया पुएणा आवलिअसंखभजिदकमा ॥ २०९ ॥

पल्यासंख्यातावहितप्रतरांगुलभाजिते जगत्प्रतरे ।

जलभूनिपवादरकाः पूर्णा आवल्यसंख्यभजितक्रमाः ॥ २०९ ॥

अर्थ—पल्यके असंख्यातवें भागसे भक्त प्रतरांगुलका जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उनका वादर पर्याप्त जलकायिक जांचोंका प्रमाण है। इसमें आवलिके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उनका वादर पर्याप्त पृथिवीकायिक जांचोंका प्रमाण है। इसमें भा आवलिके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उनका सप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है। पूर्वकी तरह इसमें भी आवलिके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध रहे उनका अप्रतिष्ठित प्रत्येक पर्याप्त जीवराशिका प्रमाण होता है।

विदावलिलोगाणमसंसं संखे च तेउवाऊणं ।

पज्जताण पमाणं, तेहि विहीणा अपज्जता ॥ २१० ॥

वृन्दावलिलोकानामसंख्यं संख्यं च तेजोवायूनाम् ।

पर्याप्तानां प्रमाणं तैर्विहीना अपर्याप्ताः ॥ २१० ॥

अर्थ घनावलिके' अमव्यात भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण वादर पर्याप्त तेजस्कायिक जीवोंका प्रमाण है। और लोकके संख्यात भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण वादर पर्याप्त वायुकायिक जीवोंका प्रमाण है। अपनी अपनी सम्पूर्ण राशिमेंसे पर्याप्तकोंका प्रमाण घटानेपर जो शेष रहे वही अपर्याप्तकोंका प्रमाण है।

भावार्थ—सूक्ष्म जीवोंका अलग वर्णन किया गया है। इसलिये “पल्लासंखेज्जवहिद” और “विदावलिलोगाण” इन उक्त दोनों ही गाथाओंमें वादर जीवोंका ही प्रमाण समझना चाहिये। और इन दो गाथाओंमें कहे हुए पर्याप्तक जांचोंके प्रमाणको अपनी अनेक सामान्य राशिमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उनका ही अपर्याप्तकोंका प्रमाण है, ऐसा समझना चाहिये।

साहरणवादरेसु असंखं भागं असंखगा भागा ।

पुएणाणमपुएणाणं, परिमाणं होदि अणुकमसो ॥ २११ ॥

साधारणवादरेषु असंख्यं भागमसंख्यका भागाः ।

पूर्णानामपूर्णाणां परिमाणं भवत्यनुक्रमशः ॥ २११ ॥

अर्थ—साधारण बादर वनस्पतिकाधिक जीवोंका जो प्रमाण बताया है उसके असंख्यात भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण पर्याप्त और बहुभागप्रमाण अपर्याप्त हैं।

भावार्थ—बादर जीवोंमें पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है यह बात उनकी अल्प संख्या बताकर अचार्यने यहां प्रवट की है।

**आवलि असंखसंखेणवहिदपदरगुलेण हिदपदरं ।**

**कमसो तसत्पुण्या पुण्यातमा अपुण्या ह ॥ २१२ ॥**

आवलयमस्यसंख्येनावहितप्रतरांगुलेन हितप्रतरम् ।

कमशस्त्रसत्पूर्णाः पूर्णानत्रमा अपूर्णा हि ॥ २१२ ॥

अर्थ—आवलीके असंख्यातवें भागसे भक्त प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही सामान्य त्रमराशिका प्रमाण है। और संख्यातमें भक्त प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो लब्ध आवे उतना पर्याप्त त्रम जीवोंका प्रमाण है। सामान्य त्रमराशिकोंमेंसे पर्याप्तकोंका प्रमाण घटाने पर शेष अपर्याप्त त्रमोंका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—ऊपरकी गाथाकी तरह इस गाथा में भी पर्याप्त त्रम जीवोंका प्रमाण अल्प बनानेका कारण यही है कि त्रमोंमें पर्याप्त अवस्था अत्यन्त दुर्लभ है।

बादर तेजस्कायिकादि छह जीवराशियोंके प्रमाणका विशेषरूपसे ज्ञान करनेके लिये उनकी अर्द्धच्छेद संख्याको बताते हैं।

**आवलि असंखभागेषवहिदपल्लूणसा रद्धछेदा ।**

**बादरतेपणिभूजलवादाणां चरिमसारं पुण्या ॥ २१३ ॥**

आवन्यसंख्यभागेषावहितपल्ल्योनागारार्धच्छेदाः ।

बादरतेपनिभूजलवानानां चरमः सागरः पूर्णः ॥ २१३ ॥

अर्थ—आवलीके असंख्यातवें भागसे भक्त पल्ल्यको सागरमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उतने बादर तेजस्कायिक जीवोंके अर्द्धच्छेद हैं। और अप्रतिष्ठित प्रत्येक प्रतिष्ठित प्रत्येक बादर पृथ्वी-कायिक, बादर जलकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण क्रमसे आवलीके असंख्यातमें भागका दो बार, तीनबार, चार बार, पांच बार पल्ल्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको सागरमें घटानेसे निकलता है। और बादर वातकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण पूर्ण सागरप्रमाण है।

भावार्थ—किमी राशिको जिननी बार आधा आधा करनेसे एक शेष रहे उसको अर्द्धच्छेद राशि कहते हैं। जैसे दोकी एक, चारकी दो, आठवीं तीन, सोलहकी चार, और बत्तीसकी पांच अर्द्धच्छेद राशि है। इस ही प्रकार बादर तेजस्कायिक जीवोंकी अर्द्धच्छेद राशिका प्रमाण एक बार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्ल्यके एक भागको सागरमेंसे घटानेपर जो शेष रहे उतना है। दो बार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पल्ल्यको सागरमें घटानेपर अप्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोंके

अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण निकलता है। तीन बार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पत्त्यको सागरमें घटानेसे शेष प्रतिष्ठित प्रत्येक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण होता है। चार बार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पत्त्यको सागरमें घटानेसे बादर पृथ्वीकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण निकलता है। पांच बार आवलीके असंख्यातवें भागसे भाजित पत्त्यको सागरमेंसे घटानेपर शेष बादर जलकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण होता है। और बादर वातकायिक जीवोंके अर्द्धच्छेदोंका प्रमाण पूर्ण सागर प्रमाण है।

तेषु विसेषेण हि प्रा, पल्लासंवेज्जभाषमेनेण ।

तस्मात्ते राशीस्योऽसंख्यलोगेण गुणितक्रमा ॥ २१४ ॥

तेषु विसेषेणाधिकं पत्त्यासंख्यातभागमात्रेण ।

तस्मात्ते राशयोऽसंख्यलोकेन गुणितक्रमा ॥ २१४ ॥

अर्थ ये प्रत्येक अर्द्धच्छेद राशि पत्त्यके असंख्यातवें असंख्यातवें भाग उत्तरोत्तर अधिक हैं। इसलिये ये सभी राशि (तेजस्कायिकादि जीवोंके प्रमाण) क्रमसे उत्तरोत्तर असंख्यातलोकगुणी है।

भावार्थ—बादर तेजस्कायिक जीवोंका अपेक्षा अप्रतिष्ठित और अप्रतिष्ठितोंकी अपेक्षा प्रतिष्ठित जीवोंके अर्द्धच्छेद पत्त्यके असंख्यातवें असंख्यातवें भाग अधिक है। इसी प्रकार पृथ्वीकायिकादिके भी अर्द्धच्छेद पूर्वकी अपेक्षा पत्त्यके असंख्यातवें भाग अधिक है। इस लिये पृथ्वी राशि की अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि (मूल) असंख्यातलोकगुणी है।

उक्त असंख्यातलोकगुणितक्रमको निकालनेके लिये करणमूत्रको कहते हैं।

दिपणच्छेदेण वहिद, इदुच्छेदेहि पयदविरलण मजिदे ।

लद्धमिदहदुरामीणणोणहदीए होदि पयदधणं ॥ २१५ ॥

देयच्छेदेनावहितेष्टच्छेदः प्रकृतविरलनं भाजिते ।

लब्धमितेष्टराश्यन्योन्यहस्या भवति प्रकृतधनम् २१५ ।

अर्थ—देयराशिके अर्द्धच्छेदोंसे भक्त इष्ट राशिके अर्द्धच्छेदोंका प्रकृत विरलन राशिमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह इष्ट राशियों रखकर परस्पर गुणा करनेसे प्रकृतधन होता है।

भावार्थ—इसकी अंक्सदृष्टि इस प्रकार है कि जब सोलह जगह दूआ माढ़ (सोलह जगह दोका अंक रखकर) परस्पर गुणा करनेसे पण्टा (६४५३६) उत्पन्न होती है तब ६४ जगह दूआ माढ़ परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी ? तो देयराशि दोके अर्द्धच्छेद एकका इष्टराशि पण्टाके अर्द्धच्छेद सोलहमें भाग देनेसे लब्ध सोलहका भाग प्रकृत विरलन राशि ६४ में दिया, इससे चारकी संख्या लब्ध आई। इसलिये चार जगह पर पण्टाको रखकर परस्पर गुणा

करनेसे एकट्ठी प्रमाण प्रकृतधन होता है। इस ही प्रकार अर्थसंहतिमें जब इतनी जगह ( अर्धच्छेदोंकी राशिप्रमाण ) दूआ माड़ि परस्पर गुणा करनेसे इतनी राशि उत्पन्न होती है तब इतनी जगह ( आगेकी राशिके अर्धच्छेद प्रमाण ) दूआ माड़ि परस्पर गुणा करनेसे कितनी राशि उत्पन्न होगी ? इस प्रकार उक्त क्रमसे त्रैराशिक विधान करने पर पूर्व पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तर राशि असंख्यातलोकगुणी सिद्ध होती है।

इति कायमार्गणाधिकारः

### अथ योगमार्गणा ४

अथ योगमार्गणाका वर्णन क्रमप्राप्त है, इसलिये प्रथम ही योगका सामान्य लक्षण कहते हैं।

पुद्गलविषादोदयेण मणवयणकायजुत्तस्स ।

जीवस्स जा हु सत्ती, कम्मागमकारणं जोगो ॥ २१६ ॥

पुद्गलविषादिदेहोदयेन मनोवचनकायपुत्तस्य ।

जीवस्य या हि शक्तिः कर्मागमकारणं योगः ॥ २१६ ॥

अर्थ—पुद्गलविषाकी शरीरनामकर्मके उदयसे मन वचन कायसे युक्त जीवकी जो कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको योग कहते हैं।

भावार्थ—आत्माकी अनन्त शक्तियोंमेंसे एक योग शक्ति भी है। उसके दो भेद हैं, एक भावयोग दूसरा द्रव्ययोग। पुद्गलविषाकी आङ्गोपांगनामकर्म और शरीरनामकर्मके उदयसे, मन वचन काय पर्याप्ति जिसकी पूर्ण हो चुकी हैं और जो मनोवाक्कायवर्गणाका अवलम्बन रखता है ऐसे संसारी जीवकी जो समस्त प्रदेशोंमें रहनेवाली कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत शक्ति है उसको भावयोग कहते हैं। और इस ही प्रकारके जीवके प्रदेशोंका जो परिस्पन्दन होता है उसको द्रव्ययोग कहते हैं। यहां पर कर्मशब्द उपलक्षण है इसलिये कर्म और नोकर्म दोनोंको ग्रहण करनेवाला योग होता है ऐसा समझना चाहिये। जिस प्रकार लोहेमें रहनेवाली दहनशक्ति अग्निके सम्बन्धसे काम किया करती है। उसी प्रकार जीवके समस्त लोक प्रमाण प्रदेशोंमें कर्म नोकर्म को ग्रहण करनेका सामर्थ्य पाया जाता है फिर भी पुद्गल-विषाकी शरीर और आङ्गोपांग नामकर्मके उदयसे प्राप्त मनो वर्गणा भाषा वर्गणा और आहार वर्गणाके पुद्गल स्कन्धोंके संयोगसे ही वह कर्म नोकर्मको ग्रहण करनेका कार्य किया करता है।

योगविशेषका लक्षण कहते हैं।

मणवयणाणपउत्ती, सन्वासच्चुभयअणुभयत्थेसु ।

तएणामं होदि तदा, तेहि दु जोगा हु तज्जोगा ॥ २१७ ॥



मनोवचनयोः प्रवृत्तयः सत्यासत्योभयानुभयार्थेषु ।

तन्नाम भवति तदा तैस्तु योगात् हि तद्योगाः ॥ २१७ ॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार प्रकारके पदार्थोंमेंसे जिस पदार्थको जानने या कहनेके लिये जीवके मन वचनकी प्रवृत्ति होती है उस समयमें मन और वचनका वही नाम होता है । और उसके सम्बन्धसे उस प्रवृत्तिका भी वही नाम होता है ।

भावार्थ—सत्य पदार्थको जाननेके लिये किसी मनुष्यके मनकी या कहनेके लिये वचनकी प्रवृत्ति हुई तो उसके मनको सत्यमन और वचनको सत्य वचन कहेंगे । तथा उनके द्वारा होनेवाले योगको सत्य-मनोयोग और सत्य वचनयोग कहेंगे । इस ही प्रकारसे मन और वचनके असत्य उभय अनुभय इन तीनों भेदोंको भी समझना चाहिये ।

सम्यग्ज्ञानके विषयभूत पदार्थको सत्य कहते हैं, जैसे यह जल है । मिथ्याज्ञानके विषयभूत पदार्थको मिथ्या कहते हैं, जैसे मरीचिकाको यह जल है । दोनोंके विषयभूत पदार्थको उभय कहते हैं, जैसे कमण्डलुको यह घट है, क्योंकि कमण्डलु घटका काम देना है इसलिये कथंचित् सत्य है और घटाकार नहीं है इसलिये कथंचित् असत्य भी है जो दोनों ही प्रकारके ज्ञानका विषय न हो उसको अनुभय कहते हैं, जैसे सामान्यरूपसे यह प्रतिभास होना कि “यह कुछ है” । यहां पर सत्य असत्यका कुछ भी निर्णय नहीं हो सकता इसलिये अनुभय है । क्योंकि स्वार्थ क्रियाकारा विशेष निर्णय न होनेसे सत्य नहीं कहा जा सकता और सामान्य प्रतिभास होना है अतएव उसको असत्य भी नहीं कह सकते ।

योगविशेषोंका लक्षण कहते हैं ।

सम्भावमणो<sup>१</sup> सच्चो, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो ।

तद्विवरीतो मोसो, जाणुमयं सच्चमोसोत्ति ॥ २१८ ॥

सद्भावमनः सत्यं यो योगस्तेन सत्यमनोयोगः ।

तद्विपरीतो मृषा जानीहि उभयं सत्यमृषेति ॥ २१८ ॥

अर्थ—समीचीन भावमनको ( पदार्थको जाननेकी शक्तिरूप ज्ञानको ) अर्थात् समीचीन पदार्थको विषय करने वाले मनको सत्यमन कहते हैं । और उसके द्वारा जो योग होना है उसको सत्यमनोयोग कहते हैं । सत्य से जो विपरीत है उसको मिथ्या कहते हैं । तथा सत्य और मिथ्या दोनों ही प्रकारके मनको उभय मन कहते हैं । ऐसा हे भग्य तू जान ।

ण<sup>२</sup> य सच्चमोसजुतो, जो दु मणो सो असच्चमोसमणो ।

जो जोगो तेण हवे, असच्चमोसो दु मणजोगो ॥ २१९ ॥

१—सम्भावो सच्चमणे, जो जोगो तेण सच्चमणजोगो । तद्विवरीतो मोसो जाणुमयं सच्चमोसोत्ति नि

॥ १५४ ॥ षट् १

२—षट् १ गाथा १५५ ॥

न च सत्यमृषायुक्तं यत्तु मनः तदसत्यमृषामन ।

यो योगस्तेन भवेत् असत्यमृषा तु मनोयोगः ॥ २१६ ॥

अर्थ—जो न तो सत्य हो और न मृषा हो उसको असत्यमृषा मन कहते हैं । अर्थात् अनुभयरूप पदार्थके जानने की शक्तिरूप जो भावमन है उसको असत्यमृषा कहते हैं । और उसके द्वारा जो योग होता है उसको असत्यमृषामनोयोग कहते हैं ।

दशविधसत्ये वयणे, जो जोगो सो दु सच्चवचिजोगो ।

तद्विपरीतो मोक्षो जाणुमयं सच्चमोसोति ॥ २२० ॥

दशविधसत्ये वचने यो योग स तु सत्यवचोयोग ।

तद्विपरीतो मृषा जानीहि उभयं सत्यमृषेति ॥ २२० ॥

अर्थ—वक्ष्यमाण जनपद आदि दश प्रकारके सत्य अर्थके वाचक वचनको सत्यवचन और उससे होनेवाले योग-प्रयत्न विशेषको सत्यवचनयोग कहते हैं । तथा इससे जो विपरीत है उसको मृषा और जो कुछ सत्य और कुछ मृषाका वाचक है उसको उभयवचनयोग कहते हैं । ऐसा हे भव्य तू समझ ।

जो' खेव सच्चमोसो, सो जाणु असच्चमोसवचिजोगो ।

अमणायं जा भासा, मणायणामंतणी आदी ॥ २२१ ॥

यो नैव सत्यमृषा स जानीहि असत्यमृषावचोयोगः ।

अमनसां या भाषा संज्ञिनामामन्त्रण्यादिः ॥ २२१ ॥

अर्थ—जो न सत्यरूप हो और न मृषारूप ही हो उसको अनुभय वचनयोग कहते हैं । असंज्ञियोंकी समस्त भाषा और संज्ञियोंकी आमन्त्रणी आदिक भाषा अनुभय भाषा कही जानी हैं ।

भावार्थ—द्वान्द्रिय से लेकर अमंज्ञी पंचेन्द्रिय तक सभी अमनस्क जीवोंकी अनक्षरात्मक भाषा और संज्ञी पंचेन्द्रियोंकी वक्ष्यमाण आमन्त्रणा आदि भाषाएं अनुभय वचन हैं । और उनके लिये जो प्रयत्न होता है उसको अनुभय वचन योग कहते हैं ।

दशप्रकारका सत्य बताते हैं ।

जणवदसम्मदिठवणा, णामे रूपे पडुच्चववहारे ।

संभावणे य भावे, उवमाए दसविहं सच्चं ॥ २२२ ॥

जनपदसम्मतिस्थापनानाम्नि रूपे प्रतीत्यव्यहारयो ।

संभावनायां च भावे उवमायां दशविधं सत्यम् ॥ २२२ ॥

अर्थ—जनपदसत्य, सम्मतिस्थानासत्य नामसत्य, रूपसत्य, प्रतीत्यसत्य, व्यवहारसत्य, संभावनासत्य भावसत्य, उवमासत्य, इस प्रकार सत्यके दश भेद हैं ।

दश प्रकारके सत्यके दो गाथाओंमें दृष्टांत बनाने हैं ।

भक्तं देवी चंदपाह—, पडिमा तह य होदि जिणदत्तो ।

सेदो दिग्घो रज्ज्फदि, कूरोत्ति य जं हवे वषणं ॥ २२३ ॥

सक्को जंबूदीवं, पल्लट्टदि पाववज्जवणं च ।

पल्लोवमं च कमसो, जणवदसच्चादिदिट्ठांता ॥ २२४ ॥

भक्त देवा चन्द्रप्रभप्रतिमा तथा च भवति जिनदत्तः ।

श्वेतो दीर्घो रज्ज्वने क्रूरमिति च यद्भवद्वचनम् ॥ २२३ ॥

शक्रो जम्बूदीपं परिव्रजयति पापवज्जवचनं च ।

पल्लोपमं च कमशा जनपदस्त्यादिदृष्टांता ॥ २२४ ॥

अथ—उक्त दश प्रकारके सत्यवचनके ये दश दृष्टांत हैं । भक्त, देवी, चन्द्रप्रभप्रतिमा, जिनदत्त, श्वेत, दीर्घ, भक्त पकाया जाता है, शक्र जम्बूदीपको पलट सकता है, पाप रहित 'यह' प्रामुक्त है' ऐसा वचन और पल्लोपम ।

भावाथ—तत्तद्दृष्टवाम् । मनुष्योंके व्यवहारमें जो शब्द रूढ़ हो रहा है उसको जनपदसत्य कहते हैं । जैसे—भक्त भक्त भादु, भेदु, बंदक मूकुद्द, कूद्द, चोर आदि भिन्न भिन्न शब्दोंसे एक ही चीजको कहा जाता है । बहुत मनुष्योंका सम्मतसे जा सब साधारणमें रूढ़ हो उसको सम्मतिसत्य या शंवृत्तिसत्य कहते हैं । जैसे पट्टराणां क सिंघाय कित्ता साधारण का का भा देवा कहना । किसी वस्तुमें उससे भिन्न वस्तुके समारोप करनेवाले वचन स्थापनासत्य कहना है । जैसे चन्द्रप्रभ भगवानकी प्रतिमाको चन्द्रप्रभ कहना । दूसरा कोई अपेक्षा न कर केवल व्यवहारके लिये जा कित्ता संज्ञाकर्म करना इसको नामसत्य कहते हैं । जैसे जिनदत्त । यद्यपि उसको जितेन्द्रने दिया नहीं है तथापि व्यवहार के लिये उसको जिनदत्त कहते हैं । पुद्गलके रूपादिक अनेक गुणोंमेंसे रूपा का प्रधानतासे जो वचन कहा जाय उसको रूपसत्य कहते हैं । जैसे कित्ता मनुष्यको काला कहना । यद्यपि उसके शरीरमें अन्य वर्ण भी पाये जाते हैं । अथवा उसके शरीरमें रसादिकके रहने पर भा ऊपरसे रूपा गुणका अपेक्षा उसको श्वेत कहना । किसी विवर्तित पदार्थकी अपेक्षासे दूसरे पदार्थके स्वरूपका कथन करना इसको प्रत्यासत्य अथवा आपेक्षिक सत्य कहते हैं । जैसे कित्ता छोटे या पतले पदार्थकी अपेक्षामें दूसरे पदार्थको बड़ा लम्बा या स्थूल कहना । नैगमादि नयोंका प्रधानतासे जो वचन बोला जाय उसको व्यवहारसत्य कहते हैं । जैसे नैगम नयकी प्रधानतासे "भक्त पकाना हूँ" सम्वद नयकी अपेक्षा "सम्पूर्ण सत् है 'अथवा' सम्पूर्ण असत् है" आदि । असंभवताका परिहार करते हुए वस्तुके किसी धर्मका निरूपण करनेमें प्रवृत्त वचनको संभावनासत्य कहना है । जैसे शक्र (इन्द्र) जम्बूदीपको लांटाई अथवा उलट सकता है । आगमेक विधि निषेधके अनुसार अशान्द्रिय पदार्थोंमें सकलित परिणामोंका भय करने हैं उसके अग्नि जो वचन हो उसको भावसत्य कहते हैं । जैसे शुष्क पत्र तप्त और निमग्न मिर्च लट्ठाई आदिसे अञ्जीनरह मिलाया हुआ द्रव्य प्रामुक्त होता है । यहाँ पर यद्यपि सूक्ष्म जीवोंका इन्द्रियांसे देख नहीं सकते तथापि आगम-

प्रामाण्यसे उसकी प्रामुक्तताका वर्णन किया जाता है। इसलिये इसही तरहके पापवर्ज वचनको भावसत्य कहते हैं। दूसरे प्रसिद्ध सदृश पदार्थको उपमा कहते हैं। इसके आश्रयसे जो वचन बोला जाय उसको उपमासत्य कहते हैं। जैसे पत्न्य। यहां पर रोमन् एडोंका आधारभूत गङ्गा, पत्न्य अर्थात् खासके सदृश होता है इसलिये उसको पत्न्य कहते हैं। इस संख्याको उपमासत्य कहते हैं। इस प्रकार ये दशप्रकारके सत्यके दृष्टांत हैं इसलिये और भी इस ही तरह जानना।

दो गाथाओंमें अनुभय वचनके भेदोंको गिनाते हैं।

आमन्त्रणी आज्ञापणी, याचणीया पुच्छणी य पणवणी ।

पणवखाणी संशयवचणी, इच्छानुलोमा य ॥ २२५ ॥

णवमी अणवखरगदा, असच्चमोसा हवन्ति भासाभो ।

सोदाराणां जम्हा, वत्तावत्तंससंजणया ॥ २२६ ॥

आमन्त्रणी आज्ञापणी याचनी आपृच्छनी च प्रज्ञापनी ।

प्रत्याख्यानी संशयवचनी इच्छानुलोम्नी च ॥ २२५ ॥

नवमी अनन्तरगता असत्यमृषा भवन्ति भाषाः ।

श्रोतॄणां यस्मात् व्यक्ताभ्यक्तांशसंज्ञापिकाः ॥ २२६ ॥

अर्थ—आमन्त्रणी, आज्ञापणी, याचनी, आपृच्छनी, प्रज्ञापनी, प्रत्याख्यानी, संशयवचनी, इच्छा-नुलोम्नी, अनन्तरगता ये नव प्रकारकी अनुभयात्मक भाषाएँ हैं। क्योंकि इनके सुननेवालेको व्यक्त और अव्यक्त दोनोंही अंशोंका ज्ञान होता है।

भाषार्थ—हे देवदत्त ! यहाँ आओ, इस तरहके बुलानेवाले वचनोंको आमन्त्रणी भाषा कहते हैं। यह काम करो, इस तरहके आज्ञावचनोंको आज्ञापणी भाषा कहते हैं। यह मुझको दो, इस तरहके प्रार्थनावचनोंको याचनी भाषा कहते हैं। यह क्या है ? इस तरहके प्रश्नवचनोंको आपृच्छनी भाषा कहते हैं। मैं क्या करूँ, इस तरहके सूचनावाक्योंको प्रज्ञापणी भाषा कहते हैं। इसको छोड़ना हूँ, इस तरहके छोड़नेवाले वाक्योंको प्रत्याख्यानी भाषा कहते हैं। यह बलाका है अथवा पताका ऐसे संदिग्ध वचनोंको संशयवचनी भाषा कहते हैं। मुझको भी ऐसा ही होना चाहिये, ऐसे इच्छाको प्रकट करनेवाले वचनोंको इच्छानुलोम्नी भाषा कहते हैं। द्वौन्द्रियादिक अस्तिष्ठिपंचेन्द्रियपर्यन्त जीवोंकी भाषा अनन्तरात्मक होती है। ये सबही भाषा अनुभयवचन रूप हैं। कारण यह कि इनके सुननेसे व्यक्त और अव्यक्त दोनोंही अंशोंका बोध होता है। क्योंकि सामान्य अंशके व्यक्त होनेसे इनको असत्य भी नहीं कह सकते, और विशेष अंशके व्यक्त न होनेसे इनको सत्य भी नहीं कह सकते। अतएव ये नव प्रकारके वाक्य अनुभय वचन कहे जाते हैं। इसी तरहके अन्य भी जो वचन हों उनको इन्हीं भेदोंमें अन्तर्भूत समझना चाहिये।

चारों प्रकारके मनोयोग तथा वचनयोगका मूलकारण बताते हैं।

मणवयणाणं मूलणिमित्तं खलु पुण्णदहउदमो दु ।

भोसुभयाणं मूलणिमित्तं खलु होवि आवरणां ॥ २२७ ॥

मनोवचनयोर्मूलनिमित्तं खलु पूर्णदेहोदयस्तु ।

मृषोभययोर्मूलनिमित्तं खलु भवत्यावरणम् ॥ २२७ ॥

अर्थ—सत्य और अनुभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूलकारण पर्याप्ति और शरीर नामकर्मका उदय है । मृषा और उभय मनोयोग तथा वचनयोगका मूलकारण अपना अपना आवरण कर्म है ।

भावार्थ—गाथाके पूर्वार्धमें यद्यपि सामान्यतया मन वचन शब्दका ही प्रयोग पाया जाता है, फिर भी उत्तरार्धमें मृषा और उभय शब्दका प्रयोग पाये जानेके कारण पारिशेष्यात् उनका अर्थ सत्य एवं अनुभयभेदरूप ही करना चाहिये ।

असत्य और उभय मन वचनका कारण दर्शनमोह तथा चारित्रमोहको न कहकर आवरणको इसलिये बताया है कि ये दोनों ही योग अस्मयतः सम्यग्दृष्टि तथा संयमीके भी पाये जाते हैं ।

केवली भगवानके जो सत्य एवं अनुभय योग पाये जाते हैं उनके व्यवहारका कारण सम्पूर्ण आवरणका अभाव है ।

सयोग केवली भगवानके मनोयोगकी संभवन। बताते हैं ।

मणसहिपाणं वपणं, दिद्रुं तत्पुव्वमिदि सजोगास्म ।

उत्तो मणोवपारेणिदयणाणेण हीणास्म ॥ २२८ ॥

मन सहितानां वचनं दृष्टं तत्पूर्वमिति मयोगे ।

उत्तो मन उपचारेणेन्द्रियज्ञानेन हीने ॥ २२८ ॥

अर्थ—अस्मदादिक छद्मस्थ मनसहित जीवोंके वचन प्रयोग मनपूर्वक ही होता है । इसलिये इन्द्रियज्ञानसे रहित मयोग केवल भी उपचारसे मन कहा है ।

भावार्थ—यद्यपि उनके मन मुख्यतया नहीं है तथापि उनके वचन प्रयोग होता है । और वह वचन प्रयोग अस्मदादिकके बिना मनके होता नहीं, इसलिये उनके भी उपचारसे मनकी कल्पना की जाती है ।

अस्मदादिक निरतिशय पुरुषोंमें होनेवाले स्वभावको देखकर सातिशय भगवान्में भी उसकी कल्पना करना अयुक्त है, फिरभी उसकी कल्पना करनेका क्या हेतु है ? यह बताते हैं ।

अंगोवंगुदयादो, दव्वमण्डुं जिणिदचंदमिह ।

मणवग्गणस्वंधाणां आगमणादो दु मणजोगो ॥ २२९ ॥

आंगोपांगोदयात् द्रव्यमनोर्थं जिनेन्द्रचन्द्रे ।

मनोवर्गणास्कन्धानामागमनात् तु मनोयोगः ॥ २२९ ॥

अर्थ—आंगोपांग नामकर्मके उदयसे हृदयस्थानमें जीवोंके द्रव्यमनकी विकसित-खिले हुए अष्ट दल पद्मके आकारमें रचना हुआ करती है । यह रचना जिन मनोवर्गणाओंके द्वारा हुआ करती है

उनका अर्थात् इस द्रव्यमनकी कारणभूत मनोवर्गणाओंका श्री जिनेन्द्रचन्द्र भगवान् सयोगकेवलीके भी आगमन हुआ करता है। इसलिये उनके उपचारसे मनोयोग कहा है।

भाषार्थ—यद्यपि सयोगकेवली भगवान्के ज्ञायिक भाव ही पाये जाते हैं अतएव उनके भावमन जोकि ज्ञायोपशमिक भाव है नहीं पाया जाता। फिर भी उपचारसे उनके मन कहा है। क्योंकि उनके आत्म प्रदेशोंमें कामाणि वर्गणा और नोऽकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी शक्ति रूप भावमन पाया जाता है। साथ ही मनोवर्गणाओंके आगमन पूर्वक जो द्रव्यमनका परिणमन होता है सो वह भी उनके पाया जाता है। यही उनके मनको कहनेके लिये उपचारमें निमित्त है। तथा गाथामें प्रयुक्त तु शब्दके द्वारा सर्वजीवदया, तत्त्वार्थदेशना, और शुक्लध्यानादिकी प्रवृत्तिके प्रयोजनको भी सूचित कर दिया गया है।

काययोगका आदिमें निरुक्ति पूर्वक औदारिक काययोगका वर्णन करते हैं।

पुरुमहदुदारुलं, एयद्दो मंविजाण तस्मिं भवं ।

औरालियं तमुच्चइ, औरालियकायजोगो सो<sup>१</sup> ॥ २३० ॥

पुरुमहदुदारुलमेकार्थः सविजानीहि तस्मिन् भव ।

औरालिकं तदुच्यते औरालिककाययोगः सः । २३० ॥

अर्थ—पुरु, महत्, उदार, उराल, ये सब शब्द एक ही स्थूल अर्थके वाचक हैं। उदारमे जो होय उसको कहते हैं औदारिक<sup>२</sup>। तथा औदारिक-उदारमें होनेवाला जो काययोग उसको कहते हैं औदारिक काययोग। यह निरुक्त्यर्थ है, ऐसा समझना चाहिये।

भाषार्थ—मनुष्य और तिर्यचोंका शरीर वैव्रियिक आदि शरीरोंकी अपेक्षासे स्थूल होता है। अतएव उसको उदार अथवा उराल कहते हैं। और इसके द्वारा होनेवाला जो योग उसको कहते हैं औदारिक काययोग। इस तरहसे यह योगरूढ़ संज्ञा है। तात्पर्य यह है कि—औदारिक शरीररूप परिणमन करनेके योग्य नोऽकर्मवर्गणाओंको आकर्षित करनेकी जो आत्मामें शक्ति है उसको अथवा उस शरीरके अवलम्बनसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके परिस्पन्दनको औदारिक काययोग कहते हैं।

औदारिक मिश्र काययोगका स्वरूप बताते हैं।

औरालिय<sup>३</sup> उत्तत्थं विजाण मिस्सं तु अपरिपुणं तं ।

जो तेण संजोगो औरालियमिस्सजोगो सो ॥ २३१ ॥

१—पुरुमहदुदारुलं एयद्दो तं विजाण तस्मिं भव ।

औरालियं ति बुत औरालियकायजोगो सो ॥ १३० ॥ षट् खं, १ ।

२—उदारे भवम् औदारिकम्, उराले भवम् औरालिकम् । इस तरह उदार या उराल शब्दमे भव अर्थमें ठण् प्रत्यय होकर औदारिक औरालिक शब्द बनते हैं ।

३—औरालियमुत्तत्थं, विजाण मिस्सं च अपरिपुणं ति ।

जो तेण संजोगो औरालियमिस्सजोगो सो ॥ १३१ ॥ षट् खं, १ ।

औरालिक मुख्यार्थं विजानीहि मिश्रं तु अरिर्गुणं तत् ।

यस्तेन संप्रयोग औरालिकमिश्रयोगः सः ॥ २३१ ॥

अर्थ—हे भग्य ! तू ऐसा समझ कि जिस औदारिक शरीरका स्वरूप पहले बता चुके है, वही शरीर जब तक पूरा नहीं हो जाता तबतक मिश्र कहा जाता है। और उसके द्वारा होने वाले योगको औरालिक मिश्रकाययोग कहते हैं।

भावार्थ—शरीर पर्याप्तसे पूर्व कार्मण शरीरकी सहायतासे होनेवाले औदारिक काययोगको औरालिक मिश्र काययोग कहते हैं। क्योंकि यह योग केवल औदारिक वर्गणाओंके ही अवलम्बनसे नहीं होता, इसमें कार्मण वर्गणाओंका भी अवलम्बन रहता है अतएव इसका मिश्रयोग कहते हैं।

वैक्रियिक काययोगका स्वरूप बताते हैं।

विविधगुणइडिदुजुत्तं, विभिकरियं बाहु होदि वेगुव्वं ।

तिस्से भवं च शेय, वेगुव्विपकायजोगो मो' ॥ २३२ ॥

विविधगुणद्धि युक्तं विक्रियं वा हि भवति विगूर्वम् ।

तस्मिन् भवं च शेयं वेगूर्विकाययोगः सः ॥ २३२ ॥

अर्थ—नाना प्रकारके गुण और ऋद्धियोंसे युक्त देव तथा नारकियोंके शरीरको वैक्रियिक अथवा विगूर्व कहते हैं। और इसके द्वारा होनेवाले योगको वेगूर्विक अथवा वैक्रियिक काययोग कहते हैं।

भावार्थ—शुभ या अशुभ अनेक प्रकार की अणिमा महिमा आदि ऋद्धियोंसे युक्त शरीरमें या उसके द्वारा जो आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्दन होता है उसको वैक्रियिक काययोग कहते हैं। विक्रियाका अर्थ शरीरके स्वाभाविक आकारके सिवाय विभिन्न आकार बनाना है। देव और नारकियोंके शरीरका निर्माण जिन वर्गणाओंसे हुआ करता है उनमें यह योग्यता रहा करनी है। अतएव उनको वैक्रियिक या वेगूर्विक वर्गणा लहते हैं। इनसे निष्पन्न शरीरको वैक्रियिक शरीर और उसके अवलम्बनसे होनेवाले आत्म प्रदेशोंके स्पन्दनको वैक्रियिक काययोग कहते हैं। यह विक्रिया शुभ और अशुभ अथवा प्रथक् और अप्रथक् दोनों तरहकी मानी गई है। इसके करनेमें अथवा वैक्रियिक वर्गणाओंके निमित्तसे होने वाली आत्म प्रदेशोंकी सक्रमताको वैक्रियिक काययोग कहते हैं। यह विक्रियाकी योग्यता स्वभावतः सभी देवों और नारकियोंमें पाई जाती है क्योंकि उनके शरीरका निर्माण ही उन्हीं वर्गणाओंसे हुआ करता है।

१—वट्, ल्, १ “विविधगुणइडि जुत्तं वेउव्वियमहव-विकिरिया चेव ।

तिस्से भवं च शेयं वेउव्विपकायजोगो मो' ॥ १६२ ॥

२—अणिमा, महिमा, लघिमा, गरिमा, शान्ति, प्राकम्प्य, ईशान्य, वशिन्य । विक्रियाके ये आठ भेद ही प्रसिद्ध हैं परन्तु उसके और भी अनेक भेद होते हैं। देखो राजवार्तिक

मो... १८

किन्तु यह विक्रिया-विविधकरणता देवों तथा नारकियोंके शरीरके सिवाय अन्य शरीरोंमें भी संभव है या नहीं । हे. तो किन २ शरीरोंमें संभव है यह आगेकी गाथामें बताते हैं ।

वादरतेऽवाऊ, पंचिन्द्रियपुण्यगा विगुर्वन्ति ।

ओरालियं सरीरं, विगुव्वणप्पं हवे जेमि ॥ २३३ ॥

वादरते जेवायुपञ्चेन्द्रियपूर्णका विगूर्वन्ति ।

औरालिकं शरीरं विगूर्वणात्मकं भवेत् येयाम् ॥ २३३ ॥

अर्थ—वादर तेजस्कायिक और वायुकायिक तथा मंझी पर्याप्त पंचेन्द्रिय तिर्यञ्च एवं मनुष्य तथा भोगभूमिज तिर्यक् मनुष्य भी अपने औदारिक शरीरके द्वारा जिनके कि शरीरमें यह योग्यता पाई जाती है विक्रिया किया करते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि इन जीवोंका शरीर औदारिक है, देव नारकियोंके समान वैक्रियकवर्गणाओंसे निष्पन्न वैक्रियिक नहीं है । फिर भी इन जीवोंके शरीरमें नाना<sup>१</sup> आकार रूप बननेकी योग्यता पाई जाती है । परन्तु इनके अप्रथक् विक्रिया हुआ करती है । और भोगभूमिज तथा चक्रवर्ती प्रथक् विक्रिया किया करते हैं ।

वैक्रियिक मिश्र काययोगका स्वरूप बताते हैं ।

वेगुव्विय उत्तत्थं, विजाण मिससं तु अपग्गिपुण्णं तं ।

जो तेण संपजोगो, वेगुव्वियमिस्सजोगो मो<sup>२</sup> ॥ २३४ ॥

वैगूर्विकमुक्ता<sup>३</sup> विजानीहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत् ।

यस्तेन संप्रयोगो वैगूर्विक मिश्रयोगः सः ॥ २३४ ॥

अर्थ—वैगूर्विकका अर्थ बताया जा चुका है । जबतक वह वैक्रियिक शरीर पूर्ण नहीं होता तब-तक उसको वैक्रियिक मिश्र कहते हैं । और उसके द्वारा होनेवाले योगको—आत्मप्रदेशपरिस्मन्वनको वैक्रियिक मिश्र काययोग कहते हैं ।

भावार्थ—उत्पत्तिके समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यंत जब कर्मण शरीरकी सहायतासे वैक्रियिक शरीरकी वर्गणाओंके द्वारा योग होता है तब उसको वैक्रियिक मिश्रकाययोग कहते हैं । अर्थात् जबतक शरीर पर्याप्त पूर्ण नहीं होती तबतक होनेवाले काययोगको मिश्रकाययोग स्मरणना चाहिये ।

१—वि-विविधा क्रिया विक्रिया । तस्यां मत्रः, सा प्रयोजनं यम्येति वा वैक्रियिकः । “य वैगूर्विककायार्थं तद्रूप-परिणमतयोग्यशरीरवर्गणास्कन्धाकर्षणशक्तिविशिष्टात्मप्रदेशपरिस्पन्दः स वैगूर्विककाययोग इति ज्ञेयः ।”

जी. प्र. ।

२—षट्खं. १ गा. १६३ ।



आहारक काययोगका निरूपण करते हैं।

आहारस्मुद्ध्येण य, प्रमत्तविरदस्त होदि आहारं ।

असंयमपरिहरणद्वं, संदेहविनासणद्वं च ॥ २३५ ॥

आहारस्योदयेन च प्रमत्तविरतस्य भवति आहारकम् ।

असंयमपरिहरणार्थं संदेहविनाशनार्थं च ॥ २३५ ॥

अर्थ—असंयमका परिहार करनेके लिये तथा संदेहको दूर करनेके लिये आहारक ऋद्धिके धारक छट्ठे गुणस्थानवर्ती मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे आहारक शरीर होता है ।

भावार्थ—यह शरीर औदारिक अथवा वैक्रियिक शरीरकी तरह जीवन भर नहीं रहा करता किन्तु जिनको आहारक ऋद्धि प्राप्त है ऐसे प्रमत्त मुनि अपने प्रयोजन वश इसको उत्पन्न किया करते हैं । इसके लिये मुनियोंके मुख्यतया दो प्रयोजन बताये गये हैं—असंयमका परिहार और संदेहका निवारण । दाईं व्दापमें पये जाने वाले तार्थी आदिको वन्दनाके लिये जानेमें जो असंयम हो सकता है वह न हो इस लिये । अर्थात् बिना असंयमके अंशके भी तार्थक्षेत्रों आदिके वन्दनाकर्म की सिद्धि । इसी तरह कदाचित् श्रुतके किसी अर्थके विषयमें ऐसा कोई सन्देह हो जा कि ध्यानादिके लिये बाधक हो और उसका निवृत्ति केवल श्रुतकेबलाके बिना हो नही सकती हो तो उस सन्देहको दूर करनेके लिये भी आहारक शरीरका निर्माण हुआ करता है । किन्तु यह शरीर आहारक शरीर नामकर्मके उदयके बिना नही हुआ करता तथा मुनियोंके ही होता है और उनके भी अप्रमत्त अवस्थामें न होकर प्रमत्त अवस्थामें ही उत्पन्न हुआ करता है ।

आहारक शरीर किस अवस्थामें और किन किन प्रयोजनोंसे मुनियोंके उत्पन्न हुआ करता है इस बातको आचार्य स्पष्ट करते हैं ।

णिपरवेत्ते केवलद्विगविरहे निःक्रमणप्रवृत्तिकल्याणे ।

परस्तेते सचित्ते, जिणजिणघर वदणद्वं च ॥ २३६ ॥

निजक्षेत्रे केवलद्विकविरहे निःक्रमणप्रवृत्तिकल्याणे ।

परक्षेत्रे संवृत्ते जिनजिनगृहवन्दनार्थं च ॥ २३६ ॥

अर्थ—अपने क्षेत्रमें केवली तथा श्रुतकेवलीका अभाव होने पर किन्तु दूसरे क्षेत्रमें जहां पर कि औदारिक शरीरसे उस समय पहुँचा नही जा सकता केवली या श्रुतकेवलीके विद्यमान रहने पर अथवा तार्थकरोंके दीक्षा कल्याण आदि तीन कल्याणकोंमेंसे किमंके भी होने पर तथा जिन जिनगृह-वैश्य चैत्यालयोंकी वन्दनाके लिये भी आहारक ऋद्धि वाले छट्ठे गुणस्थानवर्ती प्रमत्त मुनिके आहारक शरीर नामकर्मके उदयसे वह शरीर उत्पन्न हुआ करता है ।

आहारक शरीरका स्वरूप बताते हैं ।

उत्तमअंगाम्ह हवे, धादुविहीणं सुहं असंहणं ।

सुहसंठाणं धवलं, हस्तप्रमाणं पसत्पुदयं ॥ २३७ ॥

उत्तमाङ्गे भवेद् धातु विहीनं शुभमसंहननम् ।

शुभसंस्थानं धवलं हस्तप्रमाणं प्रशस्तोदयम् ॥ २३७ ॥

अर्थ—यह आहारक शरीर रसादिक धातु<sup>१</sup> और संहननोंसे रहित तथा समचतुरस्र संस्थानसे युक्त एवं चन्द्रकांत मणिके समान श्वेत, और शुभ नामकर्मके उदयसे शुभ अवयवोंसे<sup>२</sup> युक्त हुआ करता है। यह एक हस्तप्रमाण<sup>३</sup> वाला और आहारक शरीर आदि प्रशस्त नामकर्मोंके उदयसे उत्तमांग शरीरसे उत्पन्न हुआ करता है ।

आहारक शरीरके जघन्य और उत्कृष्ट कालका प्रमाण आदि विशेष परिचय देते हैं ।

अव्याघादी अंतोमुहुत्तकालट्टिदी जहण्णिदरे ।

पज्जत्तीसंपुण्णेभारणपि कदाचि संभवई ॥ २३८ ॥

अव्याघाति अन्तर्मुहुत्तकालस्थिनी जघ-येतरे ।

पर्याप्तिसपूर्णा गं मरणमपि कदाचित् संभवति ॥ २३८ ॥

अर्थ यह आहारक शरीर दोनों ही तरफसे व्याघात रहित है। न तो इस शरीरके व्दारा किसी भी अन्य पदार्थका व्याघात होता है। और न किसी दूसरे पदार्थके व्दारा इस आहारक शरीरका ही व्याघात हुआ करता है। क्योंकि इसमें यह सामर्थ्य है - यह इतना सूक्ष्म हुआ करता है कि बज्रगटलको भी भेद कर जासकता है। इसका जघन्य और उत्कृष्ट दोनोंही प्रकारकी स्थिति अन्तर्मुहुत्त प्रमाण ही है। आहार शरीर पर्याप्तिके पूर्ण होने पर कदाचित् आहारक ऋद्धिवाले मुनिका मरण भी हो सकता है ।

आहारक काययोगका निरुक्तिसिद्ध अर्थ बताते हैं ।

आहारवि अणोण मुणी, सुदमे अत्ये सयस्स संदहे ।

गत्ता कैवल्लिपारसं तम्हा आहारगो जोगो ॥ २३९ ॥

१—रस, रक्त, मांस, मेदः, अग्नि, मज्जा, शीरे ।

२—त. सू. अ. २ सू. ४६ में प्रयुक्त शुभ और विशुद्ध शब्दोंका अर्थ स्वार्थसिद्धिमें इस प्रकार लिखा है—शुभ-कारणान्त्रुमव्यपदेश । शुभभाण आहारकाययोगस्य कारणान्त्रुममित्युच्यते । अन्नस्य प्राणव्यपदेशवत् । विशुद्धकायत्वाद्द्विशुद्धव्यपदेश । विशुद्धस्य पुण्यस्य कर्मण अशवलस्य निरवयस्य कार्यत्वाद्विशुद्धमित्युच्यते । तत्तूना कायव्यपदेशवत् ।

३—व्यवहारागुलकी अपेक्षा २४ अंगुल प्रमाण अथवा अरतिप्रमाण ।

४—पट्ट. सू. १ गा. नं. १६४ ।

आहरत्यनेन मुनिः सूक्ष्मानर्थान् स्वस्य संदेहे ।  
गत्वा केवलपार्ष्वं तस्मादाहारको योगः ॥ २३६ ॥

अर्थ—छूट्टे गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको संदेह होनेपर इस शरीरके द्वारा केवलीके पास में जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण (ग्रहण) करता है इसलिये इस शरीरके द्वारा होनेवाले योगको आहारककाययोग कहते हैं ।

आहारकमिश्र योगका निरूपण करते हैं ।

आहारवसुत्तथं विज्ञाय मिस्सं तु अपरिपुण्यं तं ।  
जो तेण संपजोगो आहारयमिस्सजोगो सो ॥ २४० ॥  
आहारकमुक्तार्थं विजानीहि मिश्रं तु अपरिपूर्णं तत् ।  
यस्नेन संप्रयोग आहारकमिश्रयोगः स ॥ २४० ॥

अर्थ—आहारक शरीरका अर्थ ऊपर बताया जा चुका है जब तक वह पर्याप्त नहीं होता तब तक उसको आहारकमिश्र कहते हैं । और उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारकमिश्रयोग कहते हैं ।

भावार्थ—अर्थात् कालमें आई हुई आहारक वगणाय ओदारिक शरीरकी वर्गणाओंसे मिश्रित रहा करता है उस समय योग अत्यप्रदक्षिणा परिस्परन्दन भा अपरिपूर्ण शक्ति युक्त रहा करता है ।

कर्मणकाययोगको बताते हैं ।

कम्मेष य कम्मभवं कम्मस्यं जो दु तेण संजोगो ।  
कम्मइयकाजोगा इगिविगतगसमकालेषु ॥ २४१ ॥  
कम्मेष च कम्मभवं कर्मणं यस्तु तन सयागः ।  
कर्मणकाययोग एकद्विकत्रिकसमयकालेषु ॥ २४१ ॥

अर्थ—ज्ञानावरणादिक अष्टकर्मोंके समूहको अथवा कर्मणशरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाले कायको कर्मणकाय कहते हैं । और उसके द्वारा होनेवाले योग-कर्मकर्मण शक्ति युक्त आत्मप्रदेशोंके परिस्परन्दनको कर्मणकाययोग कहते हैं । यह योग एक दो अथवा तीन समयतक होता है ।

भावार्थ—विग्रहगतमें और केवल समुद्घातमें भी तीन समय पर्यन्त ही कर्मणकाययोग होता है किन्तु दूसरे योगोंका ऐसा नियम नहीं है । यह बात गायामें आये हुए तु शब्दसे सूचित होती

१—ततः कारणात् शरीरपश्चादेतन्निष्पत्ती स या माहारकवर्गणाभिः आहारकशरीरयस्यपुद्गलकम्पाकार्ण शक्ति विशिष्टात्मप्रदेशपरिस्पन्द आहारककाययोग इति ज्ञातव्यम् ॥ जी. प्र ।

२, ३.—पट्ट खं १ गा. नं. १६५, १६६,

४—दो प्रतर और एक लोकार्ण समुद्घातकी अपेक्षा केवलसमुद्घातमें भी कर्मणकाययोगको तीन ही समय कहते हैं ।

है। यहां पर जो समय और काल ये एक ही अर्थके वाचक दो शब्द दिये हैं उससे यह भी सूचित होता है कि शेष योगों का अन्याघातकी अपेक्षा अन्तर्मुहूर्त और व्याघातकी अपेक्षा एक समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त काल है। यह काल एक जीवकी अपेक्षासे है। किन्तु नाना जीवोंकी अपेक्षा बाँट अन्तर मार्गणाओंको छोड़कर वास्तविक निरन्तरमार्गणाओंका सब काल है।

योगप्रवृत्तिका प्रकार बताते हैं।

वेगुविवय आहारयक्रिया ण समं पमत्तविरदम्भि ।

जोगोवि एक्ककाले, एक्केव य होदि णियमेण ॥ २४२ ॥

वेगुविकाहारकक्रिया न समं प्रमत्तविरते ।

योगापि एक्ककाले एक एव च भवति नियमेन ॥ २४२ ॥

अर्थ—छट्टे गुणस्थानमें वैक्रियिक और आहारक शरीरकी क्रिया युगपत् नहीं होती। और योग भी नियमसे एक कालमें एक ही होता है।

भावार्थ—योगमार्गणाके विषयमें यहां पर दो विशेष बातें बताई गई हैं। एक तो यह कि एक समयमें एक ही योग होता है। अर्थात् काश् भी दो या अनेक योग एक साथ नहीं हो सकते। किन्तु इस परसे शंका हो सकती थी कि यद्यपि दो योग एक साथ नहीं होते परन्तु किसी भी एक योगके साथ दूसरे योगका क्रिया तो हो सकती है अतएव दूसरी बात यह स्पष्ट क. गई है कि छट्टे गुणस्थान में वैक्रियिक और आहारक ये दो क्रियाएं भी एक साथ नहीं हुआ करती। इस परसे गणधरादिकोंके अन्य ऋद्धियोंकी क्रियाओंका युगपत् होना संभव है ऐसा सूचित होता है।

योगरहित जीव कौन है और उनका स्वरूप क्या है इस बातका वर्णन करते हैं।

जोसि ण संति जोगा, सुहासुहा पुण्णपावसंजनया ।

ते होति अयोगिजिणा, अणावमाणंतवलकलिया ॥ २४३ ॥

येषां न सन्ति योगाः शुभाशुभाः पुण्यपापसंजनकाः ।

ते भवन्ति अयोगिजिना अनुपमानन्तवलकलिताः ॥ २४३ ॥

अर्थ—जिनके पुण्य और पापके कारणभूत शुभाशुभ योग नहीं हैं उनको अयोगिजिन कहते हैं। वे अनुपम और अनन्त बल करके युक्त होते हैं।

भावार्थ—अन्तिम गुणस्थानवर्ती तथा उससे अतीत आत्मा योगसे रहित हैं। अस्मदादिकमें बल योगके आश्रयसे ही देखने या अनुभवमें आता है। अतएव किसीको यह शंका न हो कि जो योग से रहित हैं वे बलसे भी रहित होंगे, यहां कहा गया है कि वे इस तरहके बलसे युक्त हैं कि जो अनुपम है और अनन्त है।

शरीरमें कर्म नोकर्मा का विभाग करते हैं ।

ओरातिथवेगुव्विय आहारयतेजनामकम्मदुवे ।

चउणोक्कम्ममीरा कम्मेव य होदि कम्मइयं ॥ २४४ ॥

औरालिकवैगूर्विकाहारकनेजोनामकर्मादये ।

चतुर्नोकर्माशरीराणि कर्माँव च भवन्ति कार्माणम् । २४५ ॥

अर्थ—औदारिक वैत्रियिक आहारक तैजस नामकर्मके उदयसे होने वाले चार शरीरोंको नोर्मा कहते हैं । और कार्मण शरीर नामकर्मके उदयसे होनेवाले ज्ञानावरणादिक आठ कर्मोंके समूहको कार्मण शरीर कहते हैं ।

भावार्थ—वायु-शरीरके निमित्तसे होनेवाले आत्मप्रदेशोंके परिस्पन्दनको वाययोग कहा है । शरीर पांच हैं । वे दो भागोंमें विभक्त हैं कर्म और नोर्मा । तैजस शरीर योगमें निमित्त नहीं माना है । नोर्मामें जो शब्द का अर्थ ईप्सु और विरुद्ध होता है । औदारिकादिक कर्मोंके सहायक होनेसे ईप्सु कर्म या नोर्मा हैं । अथवा गुणोंका साक्षात् घात करने और आत्माको पराधीन बनानेमें कर्मके समान काम नहीं करते इस लिये भी नोर्मा हैं ।

औदारिक आदि शरीरोंके समयप्रवृत्त आदिकी संख्याको बताते हैं ।

परमाणुहि अणंतहि, वग्गणमएणा हू होदि एक्का हू ।

ताहि अणंतहि गिणमा, समयपवट्ठो हवे एक्को ॥ २४५ ॥

परमाणुभिरनन्तवर्गणसंज्ञा हि भवत्येका हि ।

ताभिरनन्तैर्नियमान समयप्रवट्ठो भवेदेक ॥ २४५ ॥

अर्थ—अनन्त ( अनन्तान्न ) परमाणुओंकी एक वर्गणा होती है । और अनन्त वर्गणाओंका नियमसे एक समयप्रवृत्त होता है ।

भावार्थ—इस गद्यामें वर्गणा और समय प्रवृत्तका प्रमाण बताया गया है कि राशिके अनन्तवें भाग अभ्यराशिसे अनन्तगुणे परमाणुओंकी एक वर्गणा हुआ करती है । और उसीही वर्गणाओंका एक समय प्रवृत्त हुआ करना है । एक समयमें जितने कर्मनोर्मा रूपमें पुद्गल स्कन्ध आत्माके साथ बंधते हैं उसके समूहको समय प्रवृत्त कहते हैं ।

साणं समयपवट्ठा, मेटिअसंखेज्जभागगुणिदकमा ।

खंतेण य तेजदुगा, परं परं होदि सुहमं खु ॥ २४६ ॥

तेषां समयप्रवट्ठा श्रेयसंख्येय भागगुणितकमा ।

अनन्तेन च तेजोदिका परं परं भवन्ति सूक्ष्मं खलु ॥ २४६ ॥

१—यद्यपि पुद्गलकी संख्याताणवर्गण और असंख्याताणवर्गणा भी होती है । परन्तु यहा शरीरके प्रकरणमें तत्त्वोप्य वर्गणाओंका ही ग्रहण अभी २ है ।

२—समये समयेन वा कर्मनोक्तमया आत्मना प्रचक्ष्यते स्म यः पुद्गलस्कन्धः स समयप्रवृत्तः ।

अर्थ - औदारिक वैक्रियिक आहारक इन तीन शरीरोंके समयप्रबद्ध उत्तरोत्तर क्रमसे श्रेणिके असंख्यातवें भागसे गुणित हैं और तैजस तथा कर्मण शरीरोंके समयप्रबद्ध अनन्तगुणे हैं। किन्तु ये पांचों ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म हैं।

भावार्थ - औदारिकसे वैक्रियिकके और वैक्रियिकसे आहारकके समयप्रबद्ध श्रेणिके असंख्यातवें भाग गुणित हैं। किन्तु आहारकसे तैजसके अनन्तगुणे और तैजससे कर्मणशरीरके समयप्रबद्ध अनन्तगुणे हैं। इस तरह समयप्रबद्धोंकी संख्याके अधिक अधिक होनेपर भी ये पांचों ही शरीर उत्तरोत्तर सूक्ष्म सूक्ष्म हैं<sup>१</sup>।

औदारिकादिक शरीरोंके समयप्रबद्ध और वर्गणाओंका अवगाहनप्रमाण बताते हैं।

ओगाहणाणि<sup>२</sup> ताणं. समयप्रबद्धाण वग्गणाणं च ।

अंगुलसंख्याभागा, उवरुवरिमसंख्यगुणहीणा ॥ २४७ ॥

अवगाहन नि तेषां समयप्रबद्धानां वर्गणानां च ।

अंगुलासंख्यभागा उपर्युपरि असंख्यगुणहीनानि ॥ २४७ ॥

अर्थ इन शरीरोंके समयप्रबद्ध और वर्गणाओंकी अवगाहनाका प्रमाण सामान्यसे घनांगुलके असंख्यातवें भाग है, किन्तु विरोपतया आगे आगेके शरीरोंके समयप्रबद्ध और वर्गणाओंकी अवगाहनाका प्रमाण क्रमसे असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा हीन है।

भावार्थ--औदारिकसे वैक्रियिक और वैक्रियिकसे आहारक, तथा आहारकसे तैजस एवं तैजससे कर्मण शरीरके समयप्रबद्ध और उनकी वर्गणाओंकी अवगाहना सूक्ष्मगुलके असंख्यातवें भागसे गुणित रूपमें उत्तरोत्तर छोटी छोटी होती गई है।

इस ही प्रमाणको म धवचन्द्र त्रैविन्देव भी कहते हैं।

तत्समयप्रबद्धवग्गणओगाहो मूडअंगुलासंख्य ।

भागाहिदविदअंगुलमुवरुवि तेषा भजदकमा ॥ २४८ ॥

तत्समयप्रबद्धवर्गणावगाहः सूक्ष्मगुलासंख्य- ।

भागहितवृन्दांगुलमुपर्युपरि तेन भजितक्रमाः ॥ २४८ ॥

अर्थ—औदारिकादि शरीरोंके समयप्रबद्ध तथा वर्गणाओंकी अवगाहन सूक्ष्मगुलके असंख्यातवें भागसे भक्त घानगुलप्रमाण है। और पूर्व पूर्वकी अपेक्षा आगे आगेकी अवगाहना क्रमसे असंख्यातगुणी असंख्यातगुणी हीन है।

१—तत्त्वार्थ सूत्र अ. नं. ३७, ३८, ३९ ।

२—इस गाथाकी संस्कृतव्याख्या श्रीमदमयचन्द्रसूरीने और हिन्दीभाषा टीका विद्वद्रय श्रीटीडरमल्लजीने की है इसलिये हमने भी इसको यहां पर लिख दिया है। किन्तु केशववर्णी टीकामें इसकी व्याख्या हमारे देखनेमें नहीं आई है।

विस्त्रसोपचयका स्वरूप बताते हैं ।

जीवादौ रांतगुणा, पडिपरमाणुमिह विस्समोवचया ।

जीवेण य समवेदा, एक्केकं पडि समाणा हु ॥ २४९ ॥

जीवनोऽनन्तगुणाः प्रतिपरमाणौ विस्त्रसोपचया ।

जीवेन च समवेता एकैकं प्रति समाना हि ॥ २४९ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त कर्म और नोकर्मकी प्रत्येक परमाणुपर समान सख्याको लिए हुए जीवराशिसे अनन्तगुणे विस्त्रसोपचयरूप परमाणु जीवके साथ सम्बन्ध हैं ।

भावाथ—जीवके प्रत्येक प्रदेशोंके साथ जो कर्म और नोकर्म बंधे हैं, उन कर्म और नोकर्मकी प्रत्येक परमाणुके साथ जीवराशिसे अनन्तानन्तगुणे विस्त्रसोपचयरूप परमाणु भी सम्बन्ध हैं जो कर्मरूप या नोकर्म रूप तो नहीं हैं किन्तु कर्मरूप या नोकर्म का होनेके लिये उम्मेदवार हैं उन परमाणुओंको 'विस्त्रसोपचय' कहते हैं ।

कर्म और नोकर्मके उत्कृष्ट संचयका स्वरूप तथा स्थान बताने हैं ।

उक्कस्सट्ठिदिचरिमे, मगमगउक्कस्समंचओ होदि ।

पणदेहाणं वरजोगादिससामग्गि सहियाणं ॥ २५० ॥

उत्कृष्टस्थितिचरमे स्वकस्वकोत्कृष्टमंचयो भवति ।

पञ्चदेहानां वरयोगादिस्वसामग्र्य सहितानाम् ॥ २५० ॥

अर्थ—उत्कृष्ट योगको आदि लेकर जो जो सामग्री तत्तत् कर्म या नोकर्मके उत्कृष्ट संचयमें कारण है उस उस सामग्रीके मिलनेपर औदारिकादि पांचों ही शरीरवालोंके उत्कृष्ट स्थितिके अन्तर्मध्यमें अपने अपने योग्य कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट संचय होता है ।

भावार्थ - स्थितिके प्रथम समयमें लेकर प्रतिमय समयप्रवृद्धका वध होता है, और उसके एक एक निषेककी निर्जरा होती है बाक के निषेकोंका प्रतिमय संचय होता जाता है । इस प्रकार उन शेष समयोंमें शेष निषेकोंका संचय होते होते स्थितिके अन्त समयमें आयु कमको छोड़कर शेष कर्म और नोकर्मका उत्कृष्ट संचय होता है । इसका प्रमाण देह गुणहानिके साथ समयप्रवृद्धका गुणा करनेपर जो हो उनका हुआ जाता है । तथा यह संचय उत्कृष्ट योगादिक अपना अपना सामग्रिके मिलनेपर पांचों शरीर-वालोंके होता है ।

उत्कृष्ट संचयकी सामग्रीविशेषको श्रीमाधवचन्द्र त्रैविद्यदेव बताने हैं ।

आवामया हु भवअद्दाउस्स जोणमंकिमो य

ओकटटुक्कट्टणया, छच्चेदं गुणिदकम्ममे ॥ २५१ ॥

१—विस्त्रसोपचयानि-आमपणिमनिरपेक्षं यत्र उपचरन्ते-नन्तस्मान्नोक्तमपरः । गुणस्थित्यवयवगुणान् स्फुटवन्ति

प्रतिपद्यन्ते इति विस्त्रसोपचयः । कर्मनोकर्मपरिणतिरहितपरमाणवः ।

आवश्यकानि हि भवाद्वा आयुष्यं योगसंक्लेशौ च ।

अपकर्षणोत्कर्षणके पट् चैते गुणितकर्मांशे ॥ २५१ ॥

अर्थ—कर्मोंका उत्कृष्ट संचय करनेके लिये प्रवर्तमान जीवके उत्कृष्ट संचय करनेकेलिये ये छह आवश्यक कारण होने हैं ।—भवाद्वा, आयुष्य, योग, संक्लेश, अपकर्षण, उत्कर्षण ।

पांच शरीरोंकी उत्कृष्टस्थितिका प्रमाण बताते हैं ।

पल्लवितयं उवहीणं, तेतीसंतोमुहुत्त उवहीणं ।

छावड्डी कम्मट्टिदि, बंधुक्कस्सट्टिदी ताणं ॥ २५२ ॥

पल्यत्रयमुद्धीनां त्रयस्त्रिंशदन्तमुद्धीत उद्धीनाम् ।

पट्पण्डितः कर्मस्थितिवन्धोत्कृष्टस्थितिस्तेषाम् ॥ २५२ ॥

अर्थ—औदारिक शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य, वैक्रियिक शरीरकी तेतीस सागर, आहारिक शरीरकी अन्तर्मुहूर्त, तैजस शरीरकी छायासठ सागर है । कर्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति उतनीही समझनी चाहिये जितनी कि कर्मोंके स्थिति ग्रंथ प्रकरणमें बताई गई है । वह सामान्यतया तो सत्तर कोडाकोडी सागर है किन्तु विशेषरूपसे ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय और अन्तराय कर्मकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागर है । मोहनीय की सत्तर कोडाकोडी सागर, नाम गोत्रकी बीस कोडाकोडी, सागर और आयु कर्मकी केवल तेतीस सागर उत्कृष्ट स्थिति है ।

पांच शरीरोंकी उत्कृष्ट स्थितिके गुणहानि आयामका प्रमाण बताते हैं ।

अंतोमुहुत्तमेत्तं, गुणहाणी होदि आदिमतिगाणं ।

पल्लासंखेज्जदिम, गुणहाणी तेजकम्माणं ॥ २५३ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्रा गुणहानिर्भवति आदिमत्रिकाणाम् ।

पल्यासंख्याता गुणहानिस्तेजःकर्मणोः ॥ २५३ ॥

अर्थ—औदारिक, वैक्रियिक, और आहारिक इन तीन शरीरोंमेंसे प्रत्येकके उत्कृष्ट स्थिति संबंधी गुणहानि तथा गुणहानि आयामका प्रमाण अपने अपने योग्य अन्तर्मुहूर्तमात्र है । और तैजस तथा कर्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति सम्बन्धी गुणहानिका प्रमाण यथायोग्य पल्यके असंख्यातवें भागमात्र है ।

भावार्थ—नानागुणहानि गुणहानि और आयामके प्रमाणकी न्यूनाधिकता समय प्रबद्धमें पढ़ने वाली कर्म नोकर्मकी स्थितिके अनुसार हुआ करती है । फलतः इन तीन शरीरोंके समयप्रबद्धोंमें पढ़ने वाली उत्कृष्ट स्थितिके अनुसार ही उनका प्रमाण भी यथायोग्य न्यूनाधिक अन्तर्मुहूर्त मात्र हुआ करता है । क्योंकि औदारिककी उत्कृष्ट स्थिति तीन पल्य वैक्रियिककी ३३ सागर और आहारिककी अन्तर्मुहूर्त मात्र है । किन्तु तैजस शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति छायासठ सागर और कर्मण शरीरकी उत्कृष्ट स्थिति दर्शन मोहकी अपेक्षा सत्तर कोडाकोडी सागर है । अतएव इनकी गुणहानिका प्रमाण भी सामान्यतया पल्यके असंख्यातवें भागमात्र किन्तु विशेषतया न्यूनाधिक प्रमाण ही समझना चाहिये ।



औदारिक आदि शरीरोंके समय प्रबद्धका बंध उदय और सत्त्व अवस्थामें द्रव्य प्रमाण कितना रहता है सो बताते हैं ।

एकं समयप्रबद्धं, बंधदि एकं उदेत् चरिमम्भि ।

गुणहाणीण दिवड्डं, समयप्रबद्धं हवे सत्तं ॥ २०४ ॥

एकं समयप्रबद्धं बध्नाति एकमुदेति चरमे ।

गुणहानानां द्वयर्धं समयप्रबद्धं भवेत् सत्त्वम् ॥ २०४ ॥

अर्थ—प्रतिसमय एक समयप्रबद्धका बंध होता है, और एक ही समयप्रबद्धका उदय होता है । किन्तु फिर भी अन्तमें कुछ कम डेढ़ गुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंकी सत्ता रहती है ।

भावार्थ—पांचों शरीरोंमेंसे तैजस और कर्मण शरीरका तो प्रतिसमय बंध उदय सत्त्व पाया जाता है । क्योंकि इन दोनोंके समयप्रबद्धका बंध उदय प्रतिसमय होता है, तथा किसी विवक्षित समयप्रबद्धके चरमनिषेक समयमें डेढ़ गुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंकी सत्ता रहती है; परन्तु औदारिक और वैक्यिक शरीरके समय प्रबद्धोंमें कुछ विशेषता है । वह इस प्रकार है कि जिस समयमें शरीर ग्रहण किया जाता है उस समयमें बंधको प्राप्त होने वाले समयप्रबद्धके प्रथम निषेकका उदय होता है और द्वितीय आदि समयोंमें तृतीय आदि निषेकोंका उदय होता है । दूसरे समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समय प्रबद्धका प्रथम निषेक तथा साधहः प्रथम समयमें बद्ध समयप्रबद्धका द्वितीय निषेक भी उदित होता है । इस ही तरह तृतीय आदि समयोंका हिसाब समझना चाहिये । इसलिये इस क्रमसे समयप्रबद्धोंके निषेक शेष रहते रहते अन्तमें द्वयर्धगुणहानिगुणित समयप्रबद्धोंका सत्ता रह जाता है । आहारक शरीरके विषयमें विशेषता है वह यह कि उसका जो अन्तर्मुद्रित प्रमाण स्थिति काल है उसके प्रथम समयसे लेकर अन्त समयमें कुछ कम डेढ़ गुणहानि गुणित समयप्रबद्ध मात्र द्रव्यका उदय और सत्त्व संवय युगपत् हुआ करता है ।

औदारिक और वैक्यिक शरीरमें पाई जानेवाली विशेषताको बताते हैं ।

णवरि य दुमरीराणं, गलित्वसेसाउनेतडिदिबंधो ।

गुणहाणीण दिवड्डं, मंचयमुदयं च चरिमम्भि ॥ २०५ ॥

नवरि च द्विशरीरयोगलितावशेषायुर्मात्रस्थितिबंधः ।

गुणहानीनां द्वयर्धं संचयमुदयं च चरमे ॥ २०५ ॥

अर्थ—औदारिक और वैक्यिक शरीरमें यह विशेषता है कि इन दोनों शरीरोंके बध्यमान समयप्रबद्धोंकी स्थिति भुक्त आयुमें अवशिष्ट आयुका स्थितिप्रमाण हुआ करता है । और इनका आयुके अवशेष समयमें डेढ़ गुण हानि मात्र उदय तथा संवय रहता है ।

भावार्थ—शरीरग्रहणके प्रथम समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति पूर्ण आयुप्रमाण होती है । और दूसरे समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति एक समय कम आयु प्रमाण

और तीसरे समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समयप्रबद्धकी स्थिति दो समय कम आयु प्रमाण होती है। इस ही प्रकार आगेके समयप्रबद्धोंकी स्थिति समझना चाहिये। इस क्रमके अनुसार अन्त्य समयमें बंधको प्राप्त होनेवाले समय प्रबद्धकी स्थिति एक समयमात्र होती है।

आयुके प्रथम समयसे लेकर अन्त्य समय पर्यन्त बंधनेवाले समयप्रबद्ध आयुपर्यन्त ही रह सकते हैं। उनकी स्थिति आयुके अन्तिम समयके अनन्तर नहीं रह सकती। यही कारण है कि वर्तमान आयुके अन्त्य समयमें कुछ कम डेढ़ गुणहानिमात्र समयप्रबद्धोंका युगपत् उदय तथा संचय रहा करता है। देव नारकियोंके वैक्रियिक शरीर और मनुष्य तिर्यचोंके औदारिक शरीरमें यही क्रम पाया जाता है।

किस प्रकारका आवश्यक सामग्रीसे युक्त जीवके किस स्थानपर औदारिक शरीरका उत्कृष्ट संचय होता है यह बताते हैं।

ओरालियवरसंचं, देवुत्तरकुरुवजादजीवस्स ।

तिरियमणुस्सस्स हवे चरिमदुचारमे तिपल्लठिदिगस्स ॥ २५६ ॥

औरालिकवरसंचयं देवोत्तरकुरूपजातजीवस्य ।

तिर्यग्मनुष्यस्य भवेत् चरमद्विचरमे त्रिपल्यस्थितिकस्य ॥ २५६ ॥

अर्थ—तान पल्यकी स्थितिवाले देवकुरु तथा उत्तरकुरुमें उत्पन्न होनेवाले तिर्यच और मनुष्योंके चरम तथा द्विचरम समयमें औदारिक शरीरका उत्कृष्ट संचय होता है।

वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट संचयका स्थान बताते हैं।

वेगुन्वियवरसंचं वावीससमुद्धारणदुगम्हि ।

जम्हा वरजोगस्स य वारा अण्णस्थ ण्हि बहुगा ॥ २५७ ॥

वैगूर्विकवरसंचयं द्वाविशतिसमुद्रारणद्विके ।

यस्मात् वरयोगस्य च वारा अन्यत्र नाह बहुकाः ॥ २५७ ॥

अर्थ—वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट संचय, बाईस सागरकी आयुवाले आरण और अच्युत स्वर्गके ऊपरके विमानोंमें रहनेवाले देवोंके ही होता है। क्योंकि वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा उसके योग्य दूसरी सामग्रियां अन्यत्र अनेकवार नहीं होती।

भावार्थ—आरण अच्युत स्वर्गके उपरितन विमानोंमें रहनेवाले देवोंके ही निनकी आयु बाईस सागरकी है वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट योग तथा दूसरी सामग्री अनेक बार होती हैं, इसलिये इन देवोंके ही वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट संचय होता है अर्थात् वैक्रियिक शरीरके उत्कृष्ट योग बहुत बार अन्यत्र नहीं पाये जाते तथा तथोग्य अन्य सामग्री भी दूसरा जगह नहीं पाई जाती अतएव वैक्रियिक शरीरका उत्कृष्ट संचय यही पर हुआ करता है, न ऊपर नीचेके पटलोंमें और न नरकोंमें ही वह पाया जाता है।

तेजस तथा कर्मणके उत्कृष्ट संचयका स्थान बताते हैं ।

तेजासरीरजेद्वं, सत्तमचारमिह विदियवारस्स ।

कम्मस्स वि तत्थेयं य, गिरये बहुवारममिदस्स ॥ २५८ ॥

तेजमशरीरज्येष्ठं सप्तमचरमे द्वितीयवारस्थ ।

कर्मणस्यापि तत्रैव च निरये बहुवार भ्रमितस्य ॥ २५८ ॥

अर्थ—तेजस शरीरका उत्कृष्ट संचय सप्तम पृथिवीमें दूसरीबार उत्पन्न होने काले जीवकी होता है । और कर्मण शरीरका उत्कृष्ट संचय अनेक बार नरकोंमें भ्रमण करके सप्तम पृथिवीमें उत्पन्न होने काले जीवके होता है । आहारक शरीरका उत्कृष्ट संचय आहारक शरीरका उत्थान करने वाले प्रमाणावधि ही होता है ।

भावार्थ—ऊपर उत्कृष्ट संचय करनेमें कारणभूत छह आवश्यक बताये गये हैं । भवाद्धा, आयुष्य बोग, संस्लेश, अपकर्षण और उत्कर्षण । इनको भा यहाँपर पथायोग्य समझकर चर्चित कर लेना चाहिये । भवसम्बन्धा कालके प्रमाणको भवाद्धा, आयुके प्रमाणको आयुष्य, योगका अर्थ प्रसिद्ध हो तीन प्रकारके बोगोंमें से यथासम्भव कोई भी योगका स्थान होना चाहिये । संस्लेशसे अभिप्राय कषायकी तीव्रतासे है । उपरितन निषेकोके परमाणुओंका नाचेके निषेकोंमें मिलानेका अपकर्षण और नाचेके निषेकोंके परमाणुओंके उपरितन निषेकोंमें मिलानेका नाम उत्कर्षण है । इस तरह ये छह आवश्यक हैं जिनको कि उत्कृष्ट संचय के सम्बन्धमें पथायोग्य समझ लेना चाहिये ।

योगमार्गणामें जीवोंकी संख्याको बताते हैं ।

बादरपुण्णा तेऊ, सगरासीए भसंखभागमिदा ।

विक्किरियसत्तिजुत्ता, पल्लासंखेज्जया बाऊ ॥ २५९ ॥

बादरपूर्णाः तेजसाः स्वकराशेरसंख्य भागमिता ।

विक्रियाशक्तियुक्ता पल्यासंख्याता वायवः ॥ २५९ ॥

अर्थ—बादर पर्याप्तक तेजसकायिक जावांका जितना प्रमाण है उसमें असंख्यातवें भागप्रमाण विक्रिया शक्तिसे युक्त हैं । और वायुकायिक जितने जीव हैं उनमें पल्लवके असंख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिसे युक्त हैं ।

भावार्थ—घनाबलिके असंख्यातवें भाग प्रमाण सम्पूर्ण बादर पर्याप्त तेजस जीवोंका प्रमाण है । उनमें असंख्यातवें भाग विक्रिया शक्तिवाले जावांका प्रमाण है । तथा लोके असंख्यातवें भाग पल्लवके असंख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिवाले जीव हैं । उनमें पल्लव के असंख्यातवें भाग विक्रियाशक्तिवाले जीव हैं ।

पल्लासंखेज्जाहपविदंगुल्लगुण्णिदसेट्ठिमेना हु ।

वेगुव्विपपंचक्खा, भोगभूमा पुह विगुव्वन्ति ॥ २६० ॥

पल्यासंख्याताहत्तवृन्दांगुल्लगुणितश्रेणिमात्रा हि ।

वेगुर्विकपञ्चाहा भोगभूमाः पृथक् विगुव्वन्ति ॥ २६० ॥

अर्थ—पत्यके असंख्यातवें भागसे अभ्यस्त (गुणित) घनांगुलका जगच्छ्रेणीके साथ गुणा करने पर जो लब्ध आवे उतने ही पर्याप्त पचेन्द्रिय तिर्यचों और मनुष्योंमें वैक्रियिक योगके धारक हैं । और भोगभूमिया तिर्यच तथा मनुष्य तथा कर्मभूमियाओंमें चक्रवर्ती<sup>१</sup> पृथक् विक्रिया भी करत हैं ।

भावार्थ—विक्रिया दो प्रकार की होती है, एक पृथक् विक्रिया दूसरी अपृथक् विक्रिया जो अपने शरीरके सिवाय दूसरे शरीरादिक बनाना इसका पृथक् विक्रिया कहत है । और जो अपने शरीरके ही अनेक आकार बनाना इसको अपृथक् विक्रिया कहत है । इन दोनों प्रकार की विक्रियाके पृथक् तिर्यच तथा मनुष्यों की संख्या ऊपर कहा गई है । यहांपर कर्मभूमिजोंमें चक्रवर्ती की पृथक् विक्रिया बताई है, इससे शेष कर्मभूमिजोंके अपृथक् विक्रियाका हाना ही प्रमाणित होता है ।

देवैर्हि सादरेषा, त्रियोगिणो तेहि द्वीण तसपुण्या ।

त्रियोगिणो तदृणा, संसारी एवकजोगा दु ॥ २६१ ॥

देवैः सातिरेकाः त्रियोगिनस्तैर्हानाः त्रसपुण्या ।

त्रियोगिनस्तदूना संसारिणः एकयोगा हि ॥ २६१ ॥

अर्थ—देवोंसे कुछ अधिक त्रियोगियोंका प्रमाण है । पर्याप्त त्रसाराशिमेंसे त्रियोगियोंको घटाने पर जो शेष रहे उतना द्वियोगियोंका प्रमाण है । संसारराशिमेंसे द्वियोगी तथा त्रियोगियोंका प्रमाण घटानेसे एकयोगियोंका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—नारकी<sup>२</sup> देव<sup>३</sup> संक्षिप्योक्त पचेन्द्रिय तिर्यच<sup>४</sup> पर्याप्त मनुष्य<sup>५</sup> इनका जितना प्रमाण है उतना ही त्रियोगियोंका प्रमाण है । त्रसाराशिमेंसे<sup>६</sup> त्रियोगियोंका प्रमाण घटानेपर द्वियोगियोंका और संसारराशिमेंसे<sup>७</sup> त्रियोगी तथा द्वियोगियोंका प्रमाण घटानेपर एकयोगियोंका प्रमाण निकलता है ।

अंतोमुहुत्तमेत्ता, चउमणजोगा कमेण संखगुणा ।

तज्जोगो सामण्यं, चउवचिजोगा तदो दु संखगुणा ॥ २६२ ॥

अन्तर्मुहूर्तमात्राः चतुर्मनोयोगाः क्रमेण संख्यगुणा ।

तथोगः सामान्यं

चतुर्वचोयोगाः ततस्तु संख्यगुणाः ॥ २६२ ॥

अर्थ—सत्य असत्य उभय अनुभय इन चार मनोयोगोंमें प्रत्येकका काल यद्यपि अन्तर्मुहूर्तमवधि<sup>१</sup> पूर्व पूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तरका काल क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है और चारोंके जोड़ का प्रमाण भी अन्तर्मुहूर्तमात्र ही है । इस ही प्रकार चारों मनोयोगोंके जोड़का जितना प्रमाण है उससे संख्यातगुणा काल चारों वचनयोगोंका है । और प्रत्येक वचनयोगका काल भी अन्तर्मुहूर्त है ।

१—टीकाकारों ने भोगभूमिजोंके समान चक्रवर्तीके भी पृथक् विक्रिया बताई है । किन्तु गाथाके किस शब्दमें यह अर्थ निकलता है यह हमारी समझमें नहीं आया । यह विशेष व्याख्यान हो सकता है ।

२-४—इनका प्रमाण जाननेके लिये देखो क्रमसे गाथा नं. १५३, १६३, १५५-२६१-२६३, १५४-१५८, १७४, १५५ ।

पूर्वकी अपेक्षा उत्तरोत्तरका प्रमाण सख्यातगुण। संख्यातगुणा है। और चारोंके जेबका प्रमाण भी अन्तर्मु हर्त है।

तज्जोगो सामणं. काओ संखादो तिजोगमिदं ।

सर्वसमासविभजिदं, सगसगगुणसंगुणो दु सगरापी ॥ २६३ ॥

तद्भागं सामान्यं कायं सख्याहतः त्रियोगिमितम् ।

सर्वस्मात्सविभक्तं स्वकस्वकगुणसंगुणो तु स्वकराशिः ॥ २६३ ॥

अर्थ- चारों वचनयोगोंके जोड़का जो प्रमाण हो वह सामान्य वचनयोगका काल है। इससे संह्यातगुणा काययोगका काल है। तीनों योगोंके कालको जोड़ देनेसे जो समयका प्रमाण हो उसका पूर्वोक्त त्रियोत्तीजीवराशिमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भागसे अपनी अपनी राशिका गुणा करने पर अपनी अपनी राशिका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि सत्यमनोयोगका काल सबसे कम होनेके कारण एक अन्तर्मूर्त है और यही गुणाधारके संख्यातका प्रमाण ४ है तो असत्य उभय अन्तर्मनोयोगके कालका प्रमाण ४ से ४, १, १४ अन्तर्मूर्त होगा और स्वका जोड़ = ४ होगा।

इसी प्रकार वचनयोगके सत्य असत्य अभय अनुभय वचनयोगका भी काल कमसे ८५ × ८५, १६, ८५ × ८५, ८५ × ८५ अन्तर्मुहूर्त तथा सबका जोड़ ८५ × ३४० अन्तर्मुहूर्त और काययोगका काल ८५ × १२६० होगा । इन सबके मिलानेसे तीनों योगोंके जोड़का काल ८५ × १७०४ अन्तर्मुहूर्त मात्र होता है । इसके जितने समय हैं उनका त्रियोगिजीवोंके प्रमाणमें भाग दीजिये । लब्ध एक भागके साथ सत्यमनोयोगोंके कालके मिलाने समय हैं उनका गुणा कीजिये जो लब्ध आवे वह सत्यमनोयोगधाने जीवोंका प्रमाण है । इस ही प्रकार असत्यमनोयोगीसे लेकर काययोगी पर्यन्त जन्मोंमें प्रत्येकका प्रमाण समझना । इस अंक संहितके अनुसार अर्थ संहितमें भी सत्यमनोयोगसे काययोगवालोंतकका उत्तरोत्तर संख्यातगुणा संवत्सरोंमें प्रमाण समझलेना चाहिये ।

कम्भोगालियमिस्मरश्चोरालद्वासु सचिदग्रगता ।

कम्भोरालियमिस्सयश्रोगलियजोगिणो जीवा ॥ २६५ ॥

वार्मगौदारिकमिश्रकौरालाक्षम सचिनाम्ना ।

कर्मगौरालिकमिश्रकारालिकयोगिनो जीवाः ॥ ५६ ॥

अर्थ - कर्मण्काययोग औरारिकमिश्रयोग तथा औरारिककाययोगके समयमें एकत्रित होनेवाले कर्मणयोगी औरारिकमिश्रयोगी तथा औरारिकाययोगी जीव अनन्तानन्त हैं ।

इस ही अर्थको स्पष्ट करत हैं ।

समः त्रयमंस्त्रावलिमंस्त्रगुणावलिमम। सहिदरासी ।

सगुणगुणिदे थोवो असंखसंखहृदो कमसो ॥ २६५ ॥

समयत्रयसंख्यावलि संख्यागुणावलि समासहितराशिम् ।

स्वकगुणगुणिते स्तोकः असंख्यसंख्याहतः क्रमशः । २६५ ॥

अर्थ—कर्मणकाययोगका काल तीन समय, औदारिकमिश्रयोगका काल संख्यात आवली, औदारिक काययोगका काल संख्यात गुणित ( औदारिकमिश्रके कालसे ) आवली है । इन तीनोंको जोड़ देनेसे जो समयोंका प्रमाण हो उसका एकयोगिजीवराशिमैं भाग देनेसे लब्ध एक भागके साथ कर्मणकालका गुणा करने पर कर्मणकाययोगी जीवोंका प्रमाण निकलता है । इस ही प्रकार उसी एक भागके साथ औदारिक मिश्रकाल तथा औदारिककालका गुणा करने पर औदारिकमिश्रकाययोगी और औदारिककाययोगी जीवोंका प्रमाण होता है । इन तीनों तरहके जीवोंमें सबसे कम कर्मण काययोगी हैं उनसे असंख्यातगुणे औदारिकमिश्रयोगी हैं और उनसे संख्यातगुणे औदारिककाययोगी हैं ।

चार गाथाओंमें वैक्रियिकमिश्र तथा वैक्रियिककाययोगके धारक जीवोंका प्रमाण बताते हैं ।

सोवक्कमाणुवक्कमकालो संखेज्जवासठ्ठिदिवाणे ।

आवलिमसंखमागो संखेज्जावलिपमा कमसो । २६६ ॥

सोपक्रमानुपक्रमकालः संख्यातवर्षस्थितिधाने ।

आवलयसंख्यभागः संख्यातावलिप्रम क्रमशः । २६६ ॥

अर्थ—संख्यातवर्षकी स्थितिधाने उसमें भी प्रधानतया जघन्य दश हजार वर्ष की स्थितिधाने व्यन्तर देवोंका सोपक्रम तथा अनुपक्रम काल क्रमसे आवलीके असंख्यातधे भाग और संख्यात आवली प्रमाण है ।

अन्वयार्थ—उत्पत्तिसहित कालको सोपक्रम काल कहते हैं । और उत्पत्तिरहित कालको अनुपक्रम काल कहते हैं । यदि व्यन्तर देव निरन्तर उत्पन्न हों तो आवलीके असंख्यातधे भगमात्रकाल पर्यन्त उत्पन्न होते ही रहें । यदि कोई भी व्यन्तर देव उत्पन्न न हो तो ज्यादेसे ज्यादे संख्यात आवलीमात्र काल पर्यन्त ( बाहर मुहूर्त ) उत्पन्न न हो, पीछे कोई न कोई उत्पन्न हो ही ।

तहि सव्वे सुद्धसला सोवक्कमकालदो दु सखगुणा ।

ततो संखगुणूणा अपुण्णकालमिह सुद्धमला ॥ २६७ ॥

तस्मिन् सर्वा शुद्धशलाका सोपक्रमकालतस्तु संख्यगुणा ।

ततः संख्यगुणोना अपूर्णकाले शुद्धशलाकाः ॥ २६७ ॥

अर्थ—जघन्य दश हजार वर्षकी स्थितिमें अनुपक्रमकालको छोड़कर पर्याप्त तथा अपर्याप्त काल-सम्बन्धी सोपक्रम कालली शलाकाका प्रमाण सोपक्रमकालके प्रमाणसे संख्यात गुण है । और इससे संख्यातगुणा कम अपर्याप्तकालसम्बन्धी सोपक्रमकालकी शलाकाका प्रमाण है ।

भावार्थ—स्थितिके प्रमाणमें जितनीवार सोपक्रम कालका सम्भव हो उसको शलाका कहते हैं। अनुपक्रम कालको छोड़कर बाकीके पर्याप्त अपर्याप्त समयमें इन सब शुद्ध शलाकाओंका प्रमाण सोपक्रम कालके प्रमाण आवलीके असंख्यातवें भागसे संख्यातगुणा है। तथा इससे संख्यातगुणा कम अपर्याप्तकाल की सोपक्रम शलाकाओंका प्रमाण है।

तं सुदुसलागाहिदणियरासिमपुणकाललद्धाहि ।

सुदुमलागाहि गुणे, वेंतरवेगुव्वमिस्मा ह । २६८ ॥

तं शुद्धशलाकाहितनिजराशिमपूर्णकाललद्धाभिः ।

शुद्धशलाकाभिर्गुणे व्यन्तरवैगुव्वमिश्रा हि । २६८ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त व्यन्तर देवोंके प्रमाणमें उपर्युक्त सर्व काल सम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाका प्रमाणका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अस्यमित-काल-सम्बन्धी शुद्ध उपक्रम शलाकाके साथ गुणा करने पर जो प्रमाण हो, उतने ही वैक्रियिकमिश्रयोगके धारक व्यन्तरदेव समझने चाहिये।

भावार्थ—संख्यात वर्षकी स्थितिवाले व्यन्तरदेव अधिक उत्पन्न होने हैं इसलिये उनकी ही मुख्यता से यहाँ यह प्रमाण बनाया है।

तहि मेसदेवणाग्गमिस्मजुदे मवमिस्मवेगुव्वं ।

सुरणिरयकायजोगा, वेगुव्वियकायजोगा ह । २६९ ॥

तस्मिन् शेषदेवनारकमिश्राते सर्वमिस्मैगूर्वम् ।

सुरनिरयकाययोगा वगूर्विकाययोगा हि । २६९ ॥

अर्थ—वैक्रियिक मिश्र काययोगके धारक उक्त व्यन्तरोंके प्रमाणमें शेष भवनवासी, उद्येनिपी, बैमानिक और नारकियोंके मिश्र काययोगका प्रमाण मिलानेसे सम्पूर्ण मिश्र वैक्रियिक काययोगका प्रमाण होता है। और देव तथा नारकियोंके काययोगका प्रमाण मिलानेसे समस्त वैक्रियिक काययोगका प्रमाण होता है।

आहारककाययोगी तथा आहारकायमिश्रयोगियोंका प्रमाण बताते हैं।

आहारकायजोगा, चउवणं होति एकममग्गिह ।

आहारमिस्मजोगा सत्तावीमा ह उक्कम्सं ॥ २७० ॥

आहारकाययोगा चतुष्पञ्चाशत् भवन्ति एकममये ।

आहारमिश्रयोगा सप्तविंशतिभृत्कृष्टम् ॥ २७० ॥

अर्थ—एक समयमें आहारककाययोगवाले जीव अधिकसे अधिक चौअन होते हैं। और आहार-मिश्रयोगवाले जीव अधिकसे अधिक सत्ताइस हान हैं। यहाँ पर जो उत्कृष्ट शब्द है वह मध्यदीपक है।

भावार्थ—जिस प्रकार देहलीपर रखवा हुआ दीपक बाहर और भीतर दोनों जगह प्रकाश करता है उस ही प्रकार यह शब्द भी पूर्वोक्त तथा जिसका आगे वर्णन करेंगे ऐसी दोनों ही संख्याओंको वस्तुष्टि अपेक्षा समझना यह सूचित करता है।

इति योगमार्गणाधिकारः ॥

— × —

### अथ वेदमार्गणा ५

क्रमप्राप्त वेदमार्गणाका निरूपण करते हैं।

पुरिसिन्धिसंढवेदोदयेण पुरिसिन्धिसंढओ भावे ।

णामोदयेण द्रव्वे, पाएण समा कहि विसमा ॥ २७१ ॥

पुरुषस्त्रीषण्डवेदोदयेन पुरुषस्त्रीषण्डाः भावे ।

णामोदयेन द्रव्ये प्रायेण समाः क्वचिद् विषमाः ॥ २७१ ॥

अर्थ—पुरुष स्त्री और नपुंसक वेदकर्मके उदयसे भाव'रूप भावस्त्री भाव नपुंसक होता है। और नामकर्मके उदयसे द्रव्य पुरुष द्रव्य स्त्री द्रव्य नपुंसक होता है। सो यह भाववेद और द्रव्यवेद प्राय करके समान होता है, परन्तु कहीं कहीं विषम भी होता है।

भावार्थ—वेदनामक नोकपायके उदयसे जीवोंके भाववेद होता है, और निर्माण नामकर्म सहित आंगोपांगनामकर्मके उदयसे द्रव्यवेद होता है। ये दोनों ही वेद प्रायः करके तो समान ही होते हैं, अर्थात् जो भाववेद वही द्रव्यवेद और जो द्रव्यवेद वही भाववेद। परन्तु कहीं कहीं विषमता भी हो जाती है, अर्थात् भाववेद दूसरा और द्रव्यवेद दूसरा। यह विषमता देवगति और नरकगतिमें तो सर्वथा नहीं पाई जाती। मनुष्य और निर्यग्गतिमें जो भोगभूमिज हैं उनमें भी नहीं पाई जाती। बाकीके तिर्यग् मनुष्योंमें क्वचिन् विषम भी पाया जाता है।

वेदस्सुदीरण ए, परिणामम्म य हवेज्ज मंमोहो ।

संमोहेण ण जाणदि जीवो हि गुणं व दोषं वा ॥ २७२ ॥

वेदस्योदीरणायां परिणामस्य च भवेत् संमोहः ।

संमोहेन न जानाति जीवो हि गुणं वा दोषं वा । २७२ ।

अर्थ—वेद नोकपायके उदय अथवा उदीरण होनेसे जीवमें परिणामोंमें बड़ा भारी मोह उत्पन्न होता है। और इस मोहके होनेसे यह जीव गुण अथवा दोषका विचार नहीं कर सकता।



पुरुगुणभोगे सेवे, करोदि लोयम्मि पुरुगुणं कम्मं ।

पुरुउत्तमो य जम्हा, तम्हा सो वणिण्णो पुगिसो' ॥ २७३ ॥

पुरुगुणभोगे शेते करोति लोके पुरुगुणं कर्म ।

पुरुउत्तमश्च यस्मान् तस्मान् स वर्णितः पुरुषः ॥ २७३ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट गुण अथवा उत्कृष्ट भोगोंका जो स्वामी हो, अथवा जो लोकमें उत्कृष्टगुणयुक्त कर्मको करे, यद्वा जो स्वयं उत्तम हो उसको पुरुष कहते हैं ।

भावार्थ—उत्कृष्ट सम्यग्ज्ञानादि गुणोंका वह स्वामी होता है, इन्द्रचक्रवर्ती आदि पदोंको भोगता है, चारों पुरुषार्थोंका पालन करता है, परमेष्ठि पद में स्थित रहता है, इसलिए इसको पुरुष कहते हैं ।

छादयदि सवं दोसे, णयदो छाददि परं वि दोसेण ।

छादणसीला जम्हा, तम्हा सा वणिण्णया इत्थी' ॥ २७४ ॥

छादयति स्वं दंपत्यै नयतः छादयति परमपि दोषेण ।

छादनशीला यस्मान् तस्मान् सा वर्णिता स्त्री ॥ २७४ ॥

अर्थ—जो मिथ्यादर्शन अज्ञान अमंथम आदि दोषोंसे अपनेको आच्छादित करे, और मृदु भाषण निरञ्जी चित्रवत आदि व्यापारसे जो दूसरे पुरुषोंका भाहिमा अत्रमह आदि दोषोंसे आच्छादित करे, उसको अच्छादन—स्वभावयुक्त होनेसे स्त्री कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि तीर्थकरोंकी माता, या सम्यक्त्वदि गुणोंसे भूयिष्ठ दूसरी भी बहुत सी स्त्रियां अपनेको तथा दूसरोंको दोषोंसे आच्छादित नहीं भी करती है—उनमें यह लक्षण नहीं भी घटित होता है तब भी बहुलताकी अपेक्षा यह निरुक्तिसिद्ध लक्षण किया है । निरुक्तिके द्वारा मुख्यतया प्रकृति प्रत्ययसे निष्पन्न अर्थका बोधमात्र कराया जाता है ।

खेवित्थी खेव पुमं, णउंसओ उहयल्लिगविदिरित्तो ।

इट्ठावगिसमाणवेदणगरुओ कलुसचित्तो' ॥ २७५ ॥

१—षट्त्वं, १ गा. १७१ ।

२—यद्यपि ग्रीष्मधातुका अर्थ स्पष्ट है, तथापि “धातूनामनकाया” इस नियमके अनुसार स्वामी, करना तथा स्थिति अर्थ मानकर पृषोदगादि गणक द्वारा तात्पर्य आशयक, सर्वत्र्य बनाकर यह शब्द सिद्ध किया गया है ।

पुरुष शेते इति पुरुष दृश्यात् । अथवा पाठान्तर्गताणि इमं वातुम इमं शब्दको मिथ्या समझना चाहिये । पुरुष शब्दका अर्थ उत्तम होता है ।

३—षट्त्वं, १ गाथा १७० । तत्र “दोषेण यदो” इति पाठ ।

४—स्वं परं वा दंपत्यै स्त्रीणाति आच्छादयति इति स्वं ।

५—खेवित्थी खेव पुमं, णवुसओ उहयल्लिगविदिरित्तो । इट्ठावगि समाणवेदणगरुओ कलुसचित्तो ॥ १७२ ॥

षट्त्वं १ ।

नैव स्त्री नैव पुमान् नपुंसक उभयलिङ्गव्यतिरिक्तः ।

इष्टपाकाग्निसमानकवेदनागुरुकः कलुषचित्तः ॥ २७५ ॥

अर्थ—जो न स्त्री हो और न पुरुष हो ऐसे दोनों ही लिंगोंसे रहित जीवको नपुंसक<sup>१</sup> कहते हैं । इसके अवा ( भट्टा ) में पकती हुई ईंटकी अग्निके समान तीव्र कषाय होती है । अतएव इसका चित्त प्रविसमय कलुषित रहता है ।

वेदरहित जीवोंको बताते हैं ।

तिष्ठाकारिसिद्धपागग्निसरिसपरिणामवेदगुणमुक्ताः ।

अवगयवेदा जीवा, सगसंभवणंतवरसोक्त्वा<sup>२</sup> ॥ २७६ ॥

तृणकारीषेष्टपाकाग्निसदृशपरिणामवेदनोन्मुक्ताः ।

अपगतवेदा जीवाः स्वकसम्भवानन्तवरसौख्याः ॥ २७६ ॥

अर्थ—तृणकी अग्नि कारीष अग्नि इष्टपाक अग्नि ( अवाकी अग्नि ) के समान वेदके परिणामोंसे रहित जीवोंको अपगतवेद कहते हैं । ये जीव अपनी आत्मासे ही उत्पन्न होनेवाले अनन्त और सर्वोत्कृष्ट सुखको भोगते हैं ।

भावार्थ—तृणकी अग्निके समान पुरुष वेदकी कषाय और कारीष-कंडेकी अग्निके समान स्त्रीवेदकी कषाय तथा अवा-भट्टे की अग्निके समान नपुंसक वेदकी कषायसे जो रहित हैं वे दुःखी नहीं हैं; किन्तु आत्मोत्थ सर्वोत्कृष्ट अनन्त सुखके भोक्ता हुआ करते हैं ।

अब श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव वेदमार्गणामें पांच गाथाओं द्वारा जीवसंख्याका वर्णन करते हैं ।

जोहसिचवाणजोणिणितिरिवस्वपुरुषा य सणिणखो जीवा ।

तत्ते उपम्मल्लेस्सा, संखगुण्णा कमेणेदे ॥ २७७ ॥

ज्योतिष्कवानयोनिनीतिर्यक्पुरुषाश्च संज्ञिनो जीवा ।

तत्ते जःपद्मल्लेश्याः संख्यगुणोनाः क्रमेणैते ॥ २७७ ॥

अर्थ ज्योतिषी, व्यन्तर, योनिमती तिर्यच तिर्यक् पुरुष, संज्ञी तिर्यच, तेजोलेश्यावाले संज्ञी तिर्यच, तथा संज्ञो तिर्यच पद्मल्लेश्यावाले जीव क्रमसे उत्तरोत्तर संख्यातगुणे संख्यातगुणे हीन हैं ।

भावार्थ—६५५३६ से गुणित प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रनरमें देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही ज्योतिषी जीवोंका प्रमाण है । इसमें क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा कम करनेसे आगे आगे की राशि का प्रमाण निकलता है ।

अर्थात् ज्योतिषियोंके प्रमाणसे उत्तरोत्तर व्यन्तर, योनिमतिर्यच तिर्यक् पुरुष आदिका प्रमाण क्रमसे संख्यातर्षे संख्यातर्षे भाग मात्र है ।

१— न स्त्री न पुमानिति नपुंसकः ।

२— कारिसतणिट्टिपागग्निसरिसपरिणामवेदगुणमुक्ता ॥ इति षट्त्वं, १ गा. १७३ ॥

इगिपुरिमे वत्तीसं, देवी तज्जोगभजिदंदवोषे ।

सगगुणगारेण गुणे, पुरुषा महिला य देवेषु ॥ २७८ ॥

एकपुरुषे ऋत्रिग्रहे व्यः तद्योगभक्तदेवोषे ।

स्वकगुणकारेण गुणे पुरुषा महिलाश्च देवेषु । २७८ ॥

अर्थ—देवगतिमें एक देवका कमसे कम वत्तास देवियां हानी है। इसलिये देव और देवियोंके जोरूप तेतीसका समस्त देवराशिमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने अपने गुणाकारके साथ गुणा करनेसे देव और देवियोंका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—समस्त देवराशिमें तत्तसका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका एकके साथ गुणा करने से देवोंका और वत्तीसके साथ गुणा करनेसे देवियोंका प्रमाण निकलता है। अर्थात् सम्पूर्ण देवराशिके ३३ भागोंमेंसे एक भाग प्रमाण पुरुष वेदा और ३२ भाग प्रमाण स्त्री वेदा जीव है। यद्यपि इन्द्रादिकोंको देवियोंका प्रमाण अधिक है, तथापि प्रकीर्णक देवोंकी अपेक्षा इन्द्रादिक प्रमाण अत्यल्प है, अतः उनकी यहाँ पर विवक्षा नहीं की है।

देवेहि सादरेया, पुरिसा देवीहि साहया इत्थी ।

तेहि विहीण सवेदो, रासी संढाण परिमाणं ॥ २७९ ॥

देवैः सातिरेका, पुरुषा देवीभि साधिका म्त्रिय ।

तर्विहीन सवेदो राशि पण्डानां परिमाणम् ॥ २७९ ॥

अर्थ—देवोंसे कुछ अधिक मनुष्य और नियगतिस्म्यन्धा पुंवेदवालोंका प्रमाण है। और देवियोंसे कुछ अधिक मनुष्य तथा नियगति स्म्यन्धा स्त्रीवेदवालोंका प्रमाण है। सवेद राशिमेंसे पुंवेद तथा स्त्रीवेदका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे वह नपुंसक वदियोंका प्रमाण है।

गम्भणपुइत्थिसएणी, मम्मच्छणसणिएणगुणगा इदरा ।

कुरुजा अपणिएगम्भजणपुइत्थीवाणजोइमिया ॥ २८० ॥

थोवा तिसु संखगुणा, ततो आवालिअसंखमागगुणा ।

पल्लासंखेज्जगुणा, ततो सव्वत्थ संखगुणा ॥ २८१ ॥

गर्भनपुंस्त्रोमंजिन, सम्मूर्द्धनमंजिपूरुका इतरे ।

कुरुजा असंजिगभजनपुंस्त्रीवानज्योतिष्का ॥ २८० ॥

स्तोका त्रिपु संख्यगुणा, तत आवल्यमंख्यभागगुणाः ।

पल्यासंख्येयगुणा तत सवत्र संख्यगुणा ॥ २८१ ॥

अर्थ—गर्भज शङ्खी नपुंसक १ पुनिलंग २ तथा स्त्रीलिंग ३। सम्मूर्द्धन शङ्खी पर्याप्त ४ और अपर्याप्त ५। भोगभूमिया ६, असंज्जी गर्भज नपुंसक ७ पुनिलंग ८ तथा स्त्रीलिंग ९। तथा व्यन्तर १०। और व्योतिषी ११। इन ग्यारह स्थानोंको क्रमसे स्थापन करना चाहिये। जिसमें पहला स्थान

सबसे स्तोक है । और उससे आगेके तीन स्थान संख्यातगुणो संख्यातगुणो हैं । पांचवाँ स्थान आवलीके असंख्यातवें भाग गुणा है । छट्टा स्थान पत्यके असंख्यातवें भागगुणा है । इससे आगेके पांचों ही स्थान क्रमसे संख्यातगुणो संख्यातगुणो है ।

भावार्थ—चौथे और पांचवें स्थानवाले जीव नपुंसक ही होते हैं । छठे स्थानवाले पुल्लिंग और स्त्रीलिंग ही होते हैं । ६४५३६ से गुणित प्रतरांगुलका, आठवार संख्यातका, एकवार आवलीके असंख्यातवें भागका, एकवार पत्यके असंख्यातवें भागका, जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही पहले स्थानका प्रमाण है । इससे आगेके तीन स्थान क्रमसे संख्यातगुणो संख्यातगुणो हैं । पांचमा स्थान आवलीके असंख्यातवें भागगुणा छट्टा स्थान पत्यके असंख्यातवें भागगुणा, सातवाँ आठवाँ नौवाँ दशवाँ ग्यारहवाँ स्थान क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है ।

इति वेदमार्गणाधिकार ॥

—५—

### अथ कषायमार्गणा ६

कर्मप्राप्त कषाय—मार्गणाके वर्णनकी आदिमें प्रथम कषायका निरुक्तिसिद्ध लक्षण बताते हैं ।

सुहृदुखसुबहुसस्स<sup>१</sup>, कम्मक्खेतं कमेदि जीवस्स ।

संसारदूरमेरं, तेण कसाओत्ति णं वेति ॥ २८२ ॥

मुखदुःखमुबहुसस्यं कमेत्तेत्र कृपति जीवस्य ।

संसारदूरमर्यादं तेन कषाय इतामं व्रवन्ति ॥ २८२ ॥

अर्थ—जीवके मुख दुःख आदि रूप अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करने वाले तथा जिसकी संसाररूप मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी क्षेत्र (खेत) का यह कर्षण करता है इसलिये इसको कषाय कहते हैं ।

भावार्थ—कृष् विलेखने धातुसे यह कषाय शब्द बना है जिसका अर्थ जोतना होता है । कषाय यह किसानके स्थानापन्न है । जिस तरह किसान लम्बे चौड़े खेतको इसलिये जोतता है कि उसमें बोया हुआ बीज अधिकसे अधिक प्रमाणमें उत्पन्न हो । उसी तरह कषाय द्रव्यापेक्षया अनाद्यनिधन कर्मरूपी क्षेत्रको जिसकी कि सीमा बहुत दूर तक है इस तरहसे जोतता है कि शुभाशुभफल इसमें अधिकसे अधिक उत्पन्न हों ।

बंधने वाले कर्मोंमें अनुभाग बंध और स्थिति बंध इसका कार्य है यही बात इस गाथामें क्रमसे दो वाक्यों द्वारा बताई गई है ।

कृष् धातुकी अपेक्षासे कषाय शब्दका अर्थ बताकर अब हिंसार्थक कष धातुकी अपेक्षासे कषाय शब्दकी निरुक्ति बताते हैं ।

सम्मतदेशसयलचरित्तजहक्खादचरणपरिणामे ।

घादंति वा कषाया, चउसोल असंखलोगमिदा ॥ २८३ ॥

सम्यक्तत्त्वदेशमकलचरित्रयथाख्यातचरणपरिणामान् ।

घ तयन्ति वा कषाया अनुपोडशासंख्यलोकमिता ॥ २८३ ॥

अर्थ—सम्यक्त्व देशचारित्र्य मकलचारित्र्य यथाख्यातचारित्र्यरूपी परिणामोंको जो कपे-घाते-न होनेसे उसको कषाय कहते हैं । इसके अनन्तानुबन्धी अप्रत्याख्यानावरण प्रत्याख्यानावरण संखलन इस प्रकार चार भेद है । अनन्तानुबन्धी आदि चारोंके क्रोध मान माया लोभ इस तरह चार चार भेद होनेसे कषायके उत्तरभेद सोलह होते हैं । किन्तु कषायके उदयस्थानोंकी अपेक्षासे असंख्यात लोकप्रमाण भेद हैं । जो सम्यक्त्वको रोकें उसको अनन्तानुबन्धी, जो देशचारित्र्यको रोकें उसको अप्रत्याख्यानावरण, जो सकलचारित्र्यको रोकें उसको प्रत्याख्यानावरण, जो यथाख्यातचारित्र्यको रोकें उसको संखलन कषाय कहते हैं ।

भावार्थ—हिंसार्थक कष धातुसे भी कषाय शब्द निवृत्त होता है । अर्थात् सम्यक्त्वादि विशुद्धात्म परिणामान् कपति हिनमि इति कषायः । इसके भेद ऊपर लिखे अनुसार होते हैं ।

शक्तिका अपेक्षासे क्रोधादि चार कषयोंके चार गाथाओं द्वारा भेद गिनाने हैं ।

मि'लपुढविभेदधूलीजलराइसमाणओ हवे कोहो ।

णारयतिरियणरामरगईसु उप्पायओ कममो ॥ २८४ ॥

शिलापृथ्वीभेदधूलिजलराजिसमानको भवेत् क्रोध ।

नारकनिर्यग्गरामरगतिपृष्पादक कमज ॥ २८४ ॥

अर्थ—क्रोध चार प्रकारका होता है । एक पत्थरकी रेखाके समान, दूसरा पृथ्वीकी रेखाके समान, तीसरा धूलिरेखाके समान, चौथा जलरेखाके समान । ये चारों प्रकारके क्रोध क्रमसे नरक निर्यक मनुष्य तथा देवगतिमें उत्पन्न करनेवाले हैं ।

भावार्थ—ऊपर जो कषायके अनन्तानुबन्धी आदि चार भेद बताये हैं वे उसके स्वरूप और विषयको बताते हैं । जिससे उनका जातिभेद और वे आत्माके किम किस गुणका घात करते हैं यह मालुम हो जाता है । इस गाथामें उक्त चार प्रकारके क्रोधोंमेंसे प्रत्येक क्रोधके उसकी शक्तिके तरतम

स्थानोंकी अपेक्षा चार चार भेद बताये हैं। साथ ही इन तरतम स्थानोंके द्वारा बंधने वाले कर्मों और प्राप्त होनेवाले संसारफलकी विशेषताको भी दिवाया है। शक्तिकी अपेक्षा क्रोधके चार भेद इस प्रकार हैं— उत्कृष्ट अनुत्कृष्ट अजघन्य और जघन्य। इन्हीं चार भेदोंको यहाँ पर क्रमसे दृष्टांतगर्भित शिलाभेद आदि नामसे बताया है। जिस तरह शिला पृथ्वी धूलि और जलमें की गई रेखा उत्तरोत्तर अल्प अल्प समयमें मिटती है उसी तरह उत्कृष्टादि कपायस्थानोंके विषयमें समझना चाहिये। तथा वे अपने अपने योग्य आयु गति अनुपूर्वा आदि कर्मोंके बंधनकी योग्यता रखते हैं।

जिस तरह क्रोधके चार भेद यहाँ बताये हैं उसी प्रकार मानादिक कपायोंके भी चार चार भेद होते हैं। जो कि आगे क्रम से बनाये गये हैं।

सेलट्टिकट्टवेने<sup>१</sup>, शिष्यभेदगणहरंतश्चो माणो ।

शारयतिरियणरामरगईसु उप्पायश्चो कमसो । २८५ ॥

शैलास्थिकाप्रवेत्रान निजभेदेनानुहरन मान ।

नारकतिर्यग्गरामरगतिगत्पादकः कमश ॥ २८५ ॥

अर्थ—मान भी चार प्रकारका होता है। पत्थरके समान हल्के समान, काठके समान, तथा बेंतके समान। ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक-तिर्यञ्च मनुष्य तथा देव गतिके उत्पादक हैं।

भावार्थ—जिस प्रकार पत्थर किसी तरह नहीं नभता इस ही प्रकार जिसके उदयसे जीव किसी भी तरह नष्ट न हो उसको शैलसमान। पत्थरके समान। मान कहते हैं। ऐसे मानके उदयसे नरकगति उत्पन्न होती है। इस ही तरह अस्थिसमान। हल्के समान। आदिक मानको भी समझना चाहिये।

वेणुमूलोरब्भयसिगे गोमुत्तण य खोरप्पे ।

सरिसी माया शारयतिरियणरामरगईसु स्विदि जियं<sup>२</sup> ॥ २८६ ॥

वेणुपमूलोरभ्रकशृंणेण गोमूत्रेण च क्षुरप्रेण ।

सदृशी माया नारकतिर्यग्गरामरगतिपु क्षिपति जीवम् ॥ २८६ ॥

अर्थ—माया भी चार प्रकारकी होती है। बाँसकी जड़के समान मेढेके सींगके, समान, गोमूत्रके समान, खुरपाके समान। यह चार तरहकी माया भी क्रमसे जीवको नरक तिर्यच मनुष्य और देवगतिमें लेजाती है।

भावार्थ—मायाके ये चार भेद कुटिलताकी अपेक्षासे हैं। जितनी अधिक कुटिलता जिसमें पाई जाय वह उतनी ही उत्कृष्ट माया कही जाती है, और वह उक्त क्रमानुसार गतियोंकी उत्पादक होती है। वेणुमूलमें सबसे अधिक बकता पाई जाती है इसलिये शक्तिकी अपेक्षा उत्कृष्ट मायाका यह दृष्टांत है। इसी प्रकार अनुत्कृष्ट मायाका मेघभ्रंग, अजघन्य मायाका गोमूत्र और जघन्य मायाका खुरपा दृष्टांत समझना चाहिये।

किमिरागचक्रतनुमलहरिद्राणश्च सरिसम्भो लोहो ।

क्षारयतिरिक्त्वमाणुसदेवेसुष्पायम्भो कमसो<sup>१</sup> ॥ २८७ ॥

किमिरागचक्रतनुमलहरिद्रारामेण सदृशो लोभः ।

नारकतिर्यग्मानुषदेवेपूत्पादकः क्रमशः ॥ २८७ ॥

अर्थ—लोभ कषाय भी चार प्रकारका है। किमिरागके समान, चक्रमल ( रथ आदिकके पहिचोंके भीतरकी ओंगन ) के समान शरीरके मलके सामन, हन्दीके रंगके समान। यह भी क्रमसे नरक तिर्यक् मनुष्य देवगतिका उत्पादक है।

भाषार्थ—जिस प्रकार किरिमिजीका रंग अत्यंत गाढ़ होता है—घड़ी ही मुश्किलसे छूटता है। उसीप्रकार जो लोभ सबसे जादे गाढ़ हा उसको किरिमिजीके समान कहते हैं। इससे जो जल्दी जल्दी छूटनेवाले हैं उनको क्रमसे ओंगन, शरीरमल, हन्दीके रंगके सदृश समझना चाहिये।

नरकादि गतियोंमें उत्पत्तिके प्रथम समयमें बहुलता अथवा आचार्योंके भिन्न भिन्न मतकी अपेक्षासे क्रोधादिकके उदयका नियम क्या है सो बताते हैं।

क्षारयतिरिक्त्वमाणुसुर्गईसु उत्पत्त्यपठमकालमिह ।

कोहो माया माणो लोहदम्भो अणियमो वापि ॥ २८८ ॥

नारकतिर्यग्नरगुरगतिपूत्रन्नप्रथमकाले ।

कोधो माया मानो लोभादयः अनियमो वापि । २८८ ॥

अर्थ—नरक तिर्यक् मनुष्य तथा देवगतिमें उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें हमारे क्रोध माया मान और लोभका उदय होता है। अथवा यह नियम नहीं भी है।

भाषार्थ—नरकतिमें उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमें नियमसे मोक्षका उदय होता है। इस ही प्रकार तिर्यग्गतिमें उत्पन्न होनेवाले जीवके प्रथम समयमें नियमसे माया कषायका उदय होता है। और मनुष्यगतिके प्रथम समयमें नियमसे मानका तथा देवगतिके प्रथम समयमें नियमसे लोभ कषायका उदय होता है। यह नियम कषायप्राभृत द्वितीय सिद्धांतके व्याख्याता यतिवृषभाचार्यके अभिप्रायानुसार है। किन्तु महाकर्म फलप्राभृत प्रथम सिद्धांतके व्याख्याता भूतवन्दी आचार्यके अभिप्रायसे यह नियम नहीं है\* ।

कषायरहित जीवोंको बताते हैं।

अप्पपरोमयबाधणबंधासंजमणिमित्तकोहादी ।

जेसि एत्थि कसाया अमला अकमाऱणो जीवा<sup>२</sup> ॥ २८९ ॥

आत्मपरोमयबाधनबन्धासंयमनिमित्तत्रोधादयः ।

येषां न सन्ति कषाया अमला अकषायिणो जीवा ॥ २८९ ॥

१—षट्खं. १ गा. १०५ । २—देवो जी. प्र. तथा मन्द प्र टीका । १ षट्खं १ गा. १०८ ।

अर्थ—जिनके स्वयंको दूम्मेको तथा दोनोंको ही बाधा देने और बन्धन करने तथा असंयम करनेमें निमित्तभूत क्रोधादिक कषाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और अभ्यन्तर मलसे रहित हैं ऐसे जीवोंको अकषाय कहते हैं ।

भावार्थ—यद्यपि गाथामें कषाय शब्दका ही उल्लेख है तथापि यहां जो कषयका भी ग्रहण करनेवाला है। गुणस्थानोंकी<sup>१</sup> अपेक्षा ग्यारहवें गुणस्थानसे लेकर सभी जीव अकषाय हैं ।

क्रोधादि कषायोंके शक्ति आदिकी अपेक्षासे स्थान बताते हैं ।

क्रोहादिकषायाणां चउ चउदसवीस होंति पदसंखा ।

सत्तीलेस्साम्माउगबंधाबंधगतभेदेहि ॥ २८० ॥

क्रोधादिकषायाणां चत्वारश्चतुर्दशविंशतिः भवन्ति पदसंख्याः ।

शक्तिलेश्याऽऽयुक्कबंधाबंधगतभेदेः ॥ २८० ॥

अर्थ—शक्ति, लेश्या, तथा आयुके बंधाबन्ध गत भेदोंकी अपेक्षासे क्रोधादि कषायोंके क्रमसे चार चौदह और बीस स्थान होते हैं ।

भावार्थ—शक्तिकी अपेक्षा चार, लेश्याकी अपेक्षा चौदह और आयुके बंधाबन्धकी अपेक्षा क्रोधादि कषायोंके बीस स्थान होते हैं ।

शक्ति की अपेक्षासे होनेवाले चार स्थानोंको गिनाते हैं ।

मित्तेलवेणुमूलकमिरायादी क्रमेण चत्वारि ।

क्रोहादिकषायाणां सति पडि होंति त्रियमेण ॥ २९१ ॥

शिलाशैलवेणुमूलकमिरागादीनि क्रमेण चत्वारि ।

क्रोधादिकषायाणां शक्ति प्रति भवन्ति नियमेन ॥ २९१ ॥

अर्थ—शिलाभेद आदिक चार प्रकारका क्रोध, शैलसमान आदिक चार प्रकारका मान, वेणु (यांस) मूलके समान आदिक चार तरहकी माया, मिराग के समान आदिक चार प्रकारका लोभ, इस तरह क्रोधादिक कषायोंके उक्त नियमके अनुसार क्रमसे शक्तिकी अपेक्षा चार चार स्थान हैं ।

लेश्याकी अपेक्षा होनेवाले चौदह स्थानोंको गिनाते हैं ।

किण्हं मिलाममाणे, किण्हादी छक्कमेण भूमिम्हि ।

छक्कादी सुक्कोनि य, धूलिम्मि जलम्मि सुक्कोक्का ॥ २९२ ॥

कृष्णा शिलासमाने कृष्णादयः षट् क्रमेण भूमौ ।

षट्कादिः शुक्लेति च भूतौ जले शुक्लेका ॥ २९२ ॥

१— यद्यपि जिज्ञा परमेस्वरी भी अकषाय ही है । फिर भी गुणस्थानों की अपेक्षासे अन्तिम चार गुणस्थान वाले ही आगममें अकषाय शब्द से कहे गये हैं । देखो षट्. १ सू. १४४ ।



अर्थ—शिलासमान क्रोधमें केवल कृष्ण लेश्याकी अपेक्षामें एक ही स्थान होता है। पृथ्वीसमान क्रोधमें कृष्ण आदिक लेश्याकी अपेक्षा छह स्थान हैं। धूलिसमान क्रोधमें छह लेश्यमें लेकर शुक्ललेश्या पर्यन्त छह स्थान होते हैं। और जलसमान क्रोधमें केवल एक शुक्ललेश्या ही होता है।

भावार्थ—शिलासमान क्रोधमें केवल कृष्णलेश्याका एक ही स्थान होता है। पृथ्वीभेद समान क्रोधमें छह स्थान होते हैं, पहला कृष्णलेश्याका, दूसरा कृष्ण नील लेश्याका, तीसरा कृष्ण नील कपोत लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोत पीत लेश्याका, पांचवां कृष्ण नील कपोत पीत पद्म लेश्याका, छठा कृष्ण नील कपोत पीत पद्म शुक्ललेश्याका। इस ही प्रकार धूलिलेश्या समान क्रोधमें भी छह स्थान होते हैं। पहला कृष्णादिक छह लेश्याका, दूसरा कृष्णरहित पांच लेश्याका—तीसरा कृष्ण नीलरहित चार लेश्याका, चौथा कृष्ण नील कपोतरहित अन्तकी तीन शुभ लेश्याओंका, पांचवां पद्म और शुक्ल लेश्याका, छठा केवल शुक्ल लेश्याका। जलरेखा समाग क्रोधमें एक शुक्ल लेश्याका ही स्थान होता है। जिस प्रकार क्रोधके लेश्याओंकी अपेक्षा ये चौदह स्थान बताये हैं उस ही तरह मानादिक कषायमें भी चौदह चौदह भेद समझना चाहिये।

आयुके बंधाबंधकी अपेक्षासे तीन गाथाओं द्वारा बीस स्थानोंको गिनाने हैं :

सेल्लगकिण्डे सुएणं, शिरयं च य भूगण्डविट्ठाणे ।

शिरयं इगिवतिष्ठाऊ, तिट्ठाणे चारिं सेसपदं ॥ २९३ ॥

शैलगण्डे शून्यं निरयं च च भूगण्डविस्थाने ।

निरयमेकद्वित्र्यायुस्त्रिस्थाने चत्वारि शेषपदं ॥ २९३ ॥

अर्थ—शैलगण्ड कृष्णलेश्यामें कुछ स्थान तो ऐसे हैं कि जहां पर आयुबन्ध नहीं होता। इसके अनन्तर कुछ स्थान ऐसे हैं कि जिनमें नरक आयुका बन्ध होता है। इसके बाद पृथ्वीभेदगत पहले और दूसरे स्थान में नरक आयुका ही बन्ध होता है। इसके भी बाद कृष्ण नील कपोत लेश्याके तामरे भेदमें (स्थानमें) कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँ नरक आयुका ही बन्ध होता है, और कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँपर नरक तिर्यक् दो आयुका बन्ध हो सकता है। तथा कुछ स्थान ऐसे हैं जहाँपर नरक त्रिबन्ध तथा मनुष्य तीनों ही आयुका बन्ध हो सकता है। शेषके तीन स्थानोंमें चारों आयुका बन्ध हो सकता है।

धूलिगण्डकट्टाणे, चउराऊतिगदुगं च उवरिल्लं ।

पणचदुठाणे देवं, देवं सुएणं च तिट्ठाणे ॥ २९४ ॥

धूलिगण्डकस्थाने चतुरायूपि त्रिकद्विकं चोपरितनम् ।

पञ्चचतुर्थस्थाने देवं देवं शून्यं च तृतीयस्थाने ॥ २९४ ॥

अर्थ—धूलिभेदगत छहलेश्यावाले प्रथम भेदके कुछ स्थानोंमें चारों आयुका बन्ध होता है, इसके अनन्तर कुछ स्थानोंमें नरक आयुको छोड़कर शेष तीन आयुका और कुछ स्थानोंमें नरक तिर्यक्चो

कषायोंके शक्तिस्थान, लेश्यास्थान और आयुर्वन्धावन्धस्थान का यन्त्र

शक्तिस्थान ४	शिलाभेद १	पृथ्वीभेद १								
लेश्यास्थान १४	१ कृष्ण	१ कृ	२ कृ नी	३ कृष्ण नील कापोत	४ कृ. नी. का पी	५ कृ नी. का. पी प.	६ कृ. नी. का. पी प. शु			
आयुर्वन्धा- वन्धस्थान २०	० १ नरक	१ नरक	१ नरक	१ २ नरक नरक तिर्यग्	३ नरक तिर्यक् मनुष्य	४ नरक तिर्य. मनु.	४ नरक तिर्यग् मनुष्य देव.	४ नरक तिर्यग् मनुष्य देव.	४ नरक तिर्यग् मनुष्य देव.	४ नरक तिर्यग् मनुष्य देव.

शक्तिस्थान ४	धूलि भेद १									जल रेखा १
लेश्यास्थान १४	६ कृ नी का पी प शु	५ नी का पी प. शु.	४ का पी प शु	३ पी प. शु.	२ प. शु.	१ शु.	१ शु.	१ शु.	१ शु.	१ शु.
आयुर्वन्धा- वन्धस्थान २०	४ नरक. तिर्य. मनु. देव.	३ — तिर्यग् मनु. देव.	२ — — मनु. देव.	१ — — — देव.	१ — — — देव.	१ — — — देव.	० — — — —	० — — — —	० — — — —	० — — — —

छोड़कर शेष दो आयुका बन्ध होता है। कृष्णलेण्याको छोड़कर पांचलेण्यावाले दूसरे स्थानमें तथा कृष्ण नीललेण्याको छोड़कर शेष चार लेण्यावाले तृतीयस्थानमें केवल देव आयुका बंध होता है। अन्तकी तीन लेण्यावाले चौथे भेदके कुछ स्थानोंमें देवायुका बन्ध होता है और कुछ स्थानोंमें आयुका अबन्ध है।

सुएणां दुग्दगिठाणो, जलमिह सुएणां असंखमजिदकमा ।

चउचोदसवीसपदा, असंखलोगा हु पते यं ॥ २९५ ॥

शून्यं द्विकैकस्थाने जने शून्यमसंख्यभजितक्रमाः ।

चतुश्चतुर्दशविंशतिपदा असंख्यलोका हि प्रत्येकम् ॥ २९५ ॥

अर्थ—इस हीके ( धूलिभेदगत ही के ) पद्म और शुक्ललेण्यावाले पांचवें स्थानमें और केवल शुक्ललेण्यावाले छठे स्थानमें आयुका अबन्ध है। तथा जलभेदगत केवल शुक्ललेण्यावाले एक स्थानमें भी आयुका अबन्ध है। इस प्रकार कपायोंके शक्तिकी अपेक्षा चार भेद, लेण्याओंकी अपेक्षा चौदह भेद, आयुके बन्धाबन्धकी अपेक्षा बीस भेद होते हैं। इनमें प्रत्येकके अवांतर भेद असंख्यात लोक प्रमाण हैं। तथा अपने अपने उत्कृष्टसे अपने अपने जघन पर्यन्त क्रमसे असंख्यातगुणे असंख्यातगुणे हीन हैं।

भावार्थ—इन चार चौदह और बीस भेदोंका यंत्र यहीं पहले पृष्ठ १६४ में दिया गया है। उससे विशेष स्पष्ट जाना जा सकता है।

अब श्री माधवचन्द्र त्रैविद्यदेव कपायमार्गणामें तीन गाथाओं द्वारा जीवोंकी संख्या बताते हैं।

पुह पुह कसायकालो, निरये अंतोमुहूर्तपरिमाणो ।

लोहादी संख्यगुणो, देवेषु य कोहपृहदादो ॥ २९६ ॥

पृथक् पृथक् कपायकालः निरये अन्तर्मुहूर्तपरिमाणः ।

लोभादिः संख्यगुणो देवेषु च क्रोधप्रभृति ॥ २९६ ॥

अर्थ—नरक्रमें नारकियोंके लोभादि कपायका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्त मात्र होने पर भी पूर्वपूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तर कपायका काल पृथक् पृथक् संख्यातगुणा संख्यातगुणा है और देवोंमें क्रोधादिक लोभपर्यन्त कपायोंका काल सामान्यसे अन्तर्मुहूर्त किंतु विशेषरूपसे पूर्वपूर्व की अपेक्षा उत्तरोत्तरका संख्यातगुणा संख्यातगुणा काल है।

भावार्थ—यद्यपि सामान्यसे प्रत्येक कपायका काल अन्तर्मुहूर्त है, तथापि नारकियोंके जितना लोभका काल है उससे संख्यातगुणा मायाका काल है, और जिनका मायाका काल है उससे संख्यातगुणा मानका काल है, मानके कालसे भी संख्यातगुणा क्रोधका काल है। किन्तु देवोंमें इससे विपरीत है। अर्थात् जितना क्रोधका काल है उससे संख्यातगुणा मानका काल है, मानसे संख्यातगुणा मायाका और मायासे संख्यातगुणा लोभका काल है।

सर्वसमासेणवह्निदसगसगरासी पुण्योवि संगुणिदे ।

सगसगगुणगारेहि य सगसगरासीण परिमाणं ॥ २९७ ॥

सर्वसमासेनावहितस्वकस्वकराशो पुनरपि संगुणिते ।

स्वकस्वकगुणकारैश्च स्वकस्वकराशीनां परिमाणम् ॥ २९७ ॥

अर्थ—अपनी अपना गतिमें सम्भव जीवराशिमें समस्त कपायोंके उदयकालके जोड़का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका अपने अपने गुणाकारसे गुणन करने पर अपनी अपनी राशिका परिमाण निकलता है ।

भावार्थ—कल्पना कीजिये कि देवगतिमें देव राशिका प्रमाण १७०० है और क्रोधादिकके उदय का काल क्रमसे ४, १६, ६४, २५६ है । इस लिये समस्त कपायोदयके कालका जोड़ ३४० हुआ । इसका उक्त देवराशिमें भाग देनेसे लब्ध ५ आते हैं । इस लब्ध राशिका अपने अपने कपायोदयकालसे गुणन करने पर अपनी अपनी राशिका प्रमाण निकलता है । यदि क्रोधकपायवालोंका प्रमाण निकालना हो तो ४ से गुणा करने पर बीस निकलता है, यदि मानकपायवालोंका प्रमाण निकालना हो तो १६ से गुणा करने पर ८० प्रमाण निकलता है । इस ही प्रकार आगें भी समझना । जिस तरह यह देवोंकी अकसंह्येष्टि कही उस ही तरह नारकियोंकी भी समझना, किन्तु अकसंह्येष्टिको ही अर्थसंह्येष्टि नहीं समझना । क्रोधादि कपायवाले जीवोंकी संख्या निकालनेका यह क्रम केवल देव तथा नरकगतिमें ही समझना ।

मनुष्य तथा तिर्यचोंमें कपायवाले जीवोंका प्रमाण बताते हैं ।

गरतिरिय लोहमायाक्रोहो माणो विहं दियादिव्व ।

आवलिअसंखभज्जा, सगकालं वा समासेज्ज ॥ २९८ ॥

नरतिरश्वाः लोभमायाक्रोधो मानो द्वीन्द्रियादिवत् ।

आवल्यसंख्यभाज्याः स्वककालं वा समासाद्य ॥ २९८ ॥

अर्थ—जिस प्रकार द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय तथा पंचेन्द्रिय जीवोंकी संख्या पहले निकाली है उसही क्रमसे मनुष्य तथा तिर्यचोंके लोभ माया क्रोध और मानवाले जीवोंका प्रमाण आवली के असंख्यातवें भाग क्रमसे निकालना चाहिये । अथवा अपने अपने कालकी अपेक्षासे उक्त कपायवाले जीवोंका प्रमाण निकालना चाहिये ।

भावार्थ—चारों कपायोंका जितना प्रमाण है उसमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उस एक भाग को छोड़कर बहुभागको चारों जगह समान रूपसे विभक्त करना और शेष एक भागका “बहुभागे समभागे” इस गाथामें कहे हुए क्रमके अनुसार विभाग करनेसे चारों कपायवालोंका प्रमाण निकलता है । अथवा यदि इतने कालमें इतने जीव रहते हैं तो इतने कालमें कितने रहेंगे इस त्रैराशिक विधानसे भी कपायवालोंका प्रमाण निकलता है ।

इति कपायमार्गणाधिकारः ॥

## अथ ज्ञानमार्गाधिकारः ७

कमप्राप्त ज्ञानमार्गाणामेकं प्रारम्भमेव ज्ञानका निरुक्तिसिद्ध सामान्य लक्षणं कर्तुं ।

ज्ञानं त्रिकालविरहितं, द्रव्यगुणोपपन्नं यद्ब्रूयते ।

परिचयं च परोक्षं, अणोरणं गणं वेति ॥ २९० ॥

ज्ञानानि त्रिकालविषयान् द्रव्यगुणान् पर्यायान् च बहुभेदान् ।

प्रत्यक्षं च परोक्षमनेन ज्ञानमिति हृदं ब्रूयन्ति ॥ २९१ ॥

अर्थ—जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक भूत भविष्यन्त वर्तमान काल सम्बन्धी समस्त द्रव्य और उनके गुण तथा उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायोंको जाने उसको ज्ञान कहते हैं। इसके दो भेद हैं, एक प्रत्यक्ष दूसरा परोक्ष ।

भावाथ—यह द्रव्य-जीव पुद्गल धर्म अवयव आकाश काल, पञ्च अस्तिकाय-कालको छोड़कर बाकी द्रव्य, सात तत्त्व-जीव अजाय आम्बुय यंत्र मंत्र नर्तन मोक्ष, नव पदार्थ-पुण्य-पापसहित सात तत्त्व, इनके गुण और इन द्रव्यों आदिकी अनेक प्रकारकी पर्यायों-अवस्थाओंके त्रैकालिक स्वरूपको जिसके द्वारा जाना जाय उसको ज्ञान कहते हैं। अवयवार्थक ज्ञा धातुसे यह शब्द निष्पन्न हुआ है। जीवकी वैयर्थ्यशक्तिके साकार परिणामन रूप उपयोगको ही ज्ञान कहते हैं द्रव्य गुण और उनकी त्रैकालिक अवस्थाएँ उसके विषय हैं। इस ज्ञानके सामान्यतया दो भेद हैं प्रत्यक्ष और परोक्ष। आत्माके विषय-उससे भिन्न इन्द्रिय और मनकी अपेक्षा-सहायतासे जो होता है उसको परोक्ष ज्ञान कहते हैं। जो विशद है स्पष्ट है इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना ही अपने विषयको ग्रहण करता है उसको प्रत्यक्ष ज्ञान कहते हैं ।

ज्ञानके भेदोंको दिखाने हुए उनका ज्ञानोपशमिक और ज्ञानिकरूपसे विभाग करते हैं ।

पञ्चैव ह्येति गणानां, यदिमुदभोहीमणं च केवलम् ।

स्य उपशमिण्या च उरो, केवलज्ञानं हवे गृह्यं ॥ ३०० ॥

पञ्चैव भवन्ति ज्ञानानि मतिश्रुतावधिमनश्च केवलम् ।

ज्ञानोपशमिकानि चत्वारि केवलज्ञानं भवेत् ज्ञानिकम् ॥ ३०१ ॥

अर्थ—ज्ञानके पांच भेद हैं। मति श्रुत अवधि मन-पर्यय तथा केवल इनमें आदिके चार ज्ञान ज्ञानोपशमिक हैं, और केवलज्ञान ज्ञानिक है ।

भावाथ—सम्यग्ज्ञान पांच ही हैं। इनमेंसे आदिके चार ज्ञान जो ज्ञानोपशमिक हैं वे अपने अपने प्रतिपक्षी मतिज्ञानावरणादि कर्मोंके ज्ञानोपशमसे होते हैं। सर्ववर्गस्पर्धकोंका उदयाभासी ज्ञान सदवस्थारूप उपशम और देशघातिका उदय हो तो ज्ञानोपशम कहा जाता है। प्रतिपक्षी कर्मोंके इस

अवस्थामें होनेवाले ज्ञानको ज्ञायेपशमिक कहते हैं। अन्तिम केवल ज्ञान ज्ञायिक है। वह सम्पूर्ण ज्ञानावरणके क्षयसे प्रकट हुआ करता है।

मिथ्याज्ञानका कारण और स्वामी बताते हैं।

अण्णाणतियं होदि हु, सण्णाणतियं खु मिच्छअणउदये ।

णवरि विभंगं णाणं, पंचिदियसण्ण पुण्णेव ॥ ३०१ ॥

अज्ञानत्रिकं भवति खलु<sup>१</sup> सद्विज्ञानत्रिकं खलु मिथ्यात्वानोदये ।

नवरि विभंगं ज्ञानं पंचेन्द्रियसंज्ञपूर्ण एव ॥ ३०१ ॥

अर्थ—आदिके तीन मति श्रुत अवधिज्ञान समीचीन भी होते हैं और मिथ्या भी होते हैं। ज्ञान के मिथ्या होनेका अन्तरंग कारण मिथ्यात्व तथा अनन्तानुबन्धी कपायका उदय है। मिथ्या अवधिको विभंग भी कहते हैं। इसमें यह विशेषता है कि यह विभंग ज्ञान संज्ञी पर्याप्तक पंचेन्द्रियके ही होता है।

भावार्थ—यहां पर मिथ्याज्ञानका सकारण स्वरूप पहचाने और दूसरे गुणस्थान वर्ती ज्ञानको दृष्टिमें रखकर कहा गया है।

मिश्रज्ञानका कारण और मन पर्ययज्ञानका स्वामी बताते हैं।

मिस्तुदये सम्मिस्सं, अण्णाणतियेण णाणतियमेव ।

संजमविमेषसहितं, मणपज्जवणाणमुत्तिष्ठं ॥ ३०२ ॥

मिश्रोदये संमिश्रमज्ञानत्रयेण ज्ञानत्रयमेव ।

संयमविशेषसहिते मनःपर्ययज्ञानमुद्दिष्टम् ॥ ३०२ ॥

अर्थ—मिश्र प्रकृतिके उदयसे आदिके तीन ज्ञानोंमें समीचीनता तथा मिथ्यापना दोनों ही पाये जाते हैं, इसलिये इस तरह के इन तानों ही ज्ञानोंको मिश्र ज्ञान कहते हैं। मनःपर्यय ज्ञान जिनके विशेष संयम होता है उनहीके होता है।

भावार्थ—मनःपर्यय ज्ञान प्रमत्त गुणस्थानसे लेकर क्षीणकपाय गुणस्थान पर्यन्त सात गुणस्थानों में होता है, परन्तु इनमें भी जिनका चारित्र उत्तरोत्तर वर्धमान होता है उनहीके होता है।

तीन गाथाओंमें दृष्टान्तद्वारा मिथ्याज्ञानोंको स्पष्ट करते हैं।

विसजंतकूडपंजरबंधादिषु विणुवएसकरणेण ।

जा खलु पवट्टइ मई, मइअण्णाणंतियं बंति ॥ ३०३ ॥

विषयन्त्रकूटपंजरबंधादिषु विनोपदेशकरणेन ।

या खलु प्रवर्तते मति मत्यज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०३ ॥

१—हु का अर्थ खलु होता है। इस तरह इस गाथा में दो बार खलु शब्द आ जाता है। दूसरे खलु शब्द में अधिकतया स्पष्ट प्रतिपत्ति अर्थ सूचित करना बताया है।

२—पट्. ख. १ गा. १७९।

अर्थ—दूसरेके उपदेशके बिना ही विष यन्त्र कूट पंजर तथा बंध आदिकके विषयमें जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मर्यज्ञान कहते हैं ।

भावार्थ—जिसके खानेसे जीव मर सके उस द्रव्यको विष कहते हैं । भीतर पैर रखते ही जिसके किवाड़ बन्द होजाय, और जिसके भीतर बकरी आदिको बांधकर सिंह आदिकको पकड़ा जाता है उसको यन्त्र कहते हैं । जिससे चूहे बगैरह पकड़े जाते हैं उसको कूट कहते हैं । रस्सीमें गांठ लगाकर जो जाल बनाया जाता है उसको पंजर कहते हैं । हाथी आदिको पकड़नेके लिये जो गट्टे आदिक बनाये जाते हैं उनको बंध कहते हैं । इत्यादि पदार्थों में दूसरेके उपदेशके बिना जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मर्यज्ञान कहते हैं, क्योंकि उपदेशपूर्वक होनेसे वह ज्ञान श्रुतज्ञान कहा जायगा ।

आभीयमासुरक्ष्वं, भारहरामायणादिउच्येता ।

तुच्छा असाहस्रीया, सुयग्रणाणांति एां वेति ॥ ३०४ ॥

आभीतमासुरक्ष्वं<sup>१</sup> भारतरामायणाद्युपदेशाः ।

तुच्छा असाधनीया श्रुताज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३०४ ॥

अर्थ—चौरशास्त्र, तथा हिंसाशास्त्र, भारत, रामायण आदि के परमार्थशून्य अत एव अनादरणीय उपदेशोंको मिथ्या श्रुतज्ञान कहते हैं ।

भावार्थ—आदि शब्दसे सभी हिंसादि पाप कर्मोंके विधायक तथा असमीचीन तत्त्वके प्रतिपादक ग्रन्थोंको कुश्रुत और उनके ज्ञान को श्रुताज्ञान समझना चाहिये ।

विपरीयमोहिणाणां, स्वप्नोवसमियं च कम्पमबीजं च ।

वेभंगोति पउच्चइ<sup>२</sup>, समत्तणाणीण समयमिह<sup>३</sup> ॥ ३०५ ॥

विपरीतमवधिज्ञानं ज्ञायोपशमिकं च कम्पमबीजं च ।

विभंग इति प्रोच्यते समाप्तज्ञानिनां समये ॥ ३०५ ॥

अर्थ—सर्वज्ञोंके उपदिष्ट आगममें विपरीत अवधि ज्ञानको विभंग कहते हैं । इसके दो भेद हैं एक ज्ञायोपशमिक दूसरा भवप्रत्यय ।

भावार्थ—देव नारकियोंके विपरीत अवधिज्ञानको भवप्रत्यय विभंग कहते हैं, और मनुष्य तथा तिर्यचोंके विपरीत अवधिज्ञानको ज्ञायोपशमिक विभंग कहते हैं । इस विभंगका अंतरंग कारण मिथ्यात्व आदिक कर्म है । विभंग शब्दका निरुक्तिसिद्ध<sup>४</sup> अर्थ यह है कि मिथ्यात्व या अनन्तानुबन्धी कषाय के उदय से

१—षट्. खं. १ गा. १८० ।

२—आ समन्तात् भीताः आभीताश्चौरास्तेषां शास्त्रमाभीतम् । असवः प्राणाः तेषां रक्षा येभ्यः ते असुरक्षास्तन्व-  
रास्तेषां शास्त्रमासुरक्षम् ।

३—षट्. खं. १ गा. १८१ ।

४—वि—विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भंगः विपर्ययः इति विभंगः ।

अवधिज्ञान की विशिष्टता-समीचीनताका भंग होकर उसमें अयथार्थता आजाती है। इस लिये उसको विभंग कहते हैं। इसको कर्मबाज इसलिये कहा है कि मिथ्यात्वादि कर्मोंके बन्धका वह कारण है। परन्तु साथ ही व शब्दका उच्चारण करके यह भी सूचित कर दिया गया है कि कदाचित् नरकादि गतियोंमें पूर्वभवका ज्ञान कराकर वह सम्यक्त्वकी उत्पत्तिमें भी निमित्त हो जाता है।

अब ती गायत्रीमें मतिज्ञानका स्वरूप, उत्पत्ति, कारण, भेद, और विषय दिखाते हैं।

अहिमुहण्यभिबोधणमाभिनिबोधकमनिन्द्रियेन्द्रियजम् ।

अवग्रहईहावायाधारणमा ह्यंति'पत्तय' ॥ ३०६ ॥

अभिमुखनियमितबोधनमाभिनिबोधकमनिन्द्रियेन्द्रियजम् ।

अवग्रहईहावायाधारणका भवन्ति प्रत्येकम् ॥ ३०६ ॥

अर्थ—इन्द्रिय और अनिन्द्रिय (मन) की सहायतासे अभिमुख और नियमित पदार्थका जो ज्ञान होता है उसको आभिनिबोधक कहते हैं। इसमें प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार चार भेद हैं।

भावार्थ—स्थूल वर्तमान योग्य क्षेत्रमें अवस्थित पदार्थका अभिमुख कहते हैं। और जैसे चक्षुका रूप विषय नियत है इस ही तरह जिस जिस इन्द्रियका जो जो विषय निश्चित है उसको नियमित कहते हैं। इस तरहके पदार्थोंका मन अथवा स्पर्शन आदिक पांच इन्द्रियोंकी सहायतासे जो ज्ञान होता है उसको आभिनिबोधक मतिज्ञान<sup>१</sup> कहते हैं। इस प्रकार मन और इन्द्रिय रूप सहकारी निमित्तभेदकी अपेक्षासे मतिज्ञानके छह भेद हो जाते हैं। इसमें भी प्रत्येकके अवग्रह ईहा अवाय धारणा ये चार चार भेद हैं। प्रत्येकके चार चार भेद होते हैं इसलिये छहको चारसे गुणा करने पर मतिज्ञानके चौबीस भेद होजाते हैं।

अवग्रहके भी भेद आदिक दिखाते हैं।

बैजणअथअवग्रहभेदा इ हवन्ति पत्तयत्तये ।

कमसो ते वावरिदा.पठमं ण हि चक्खुमणसाणं ॥ ३०७ ॥

व्यञ्जनार्थावग्रहभेदौ हि भवतः प्राप्ताप्राप्तार्थे ।

क्रमशस्तौ व्यापृतौ प्रथमो नहि चक्षुर्मनसो ॥ ३०७ ॥

अर्थ—अवग्रहके दो भेद हैं, एक व्यञ्जनावग्रह दूसरा अर्थावग्रह। जो प्राप्त अर्थके विषयमें होता है उसको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं, और जो अप्राप्त अर्थके विषयमें होता है उसको अर्थाव-

१—षट्. १ गा १८२ ।

२—मतिज्ञानका ही निरुक्ति सिद्ध अर्थ बताने वाला पर्यायवाचक शब्द आभिनिबोध है। अभि-नि-बोध इन तीन शब्दोंकी और उनके अर्थको दृष्टिमें रखकर आभिनिबोधक शब्दके द्वारा इस गायत्रीमें मतिज्ञानका अर्थ और स्वरूप बताया गया है।



ग्रह कहते हैं । और ये पहले व्यंजनावग्रह पीछे अर्थावग्रह इस क्रमसे होते हैं । तथा व्यंजनावग्रह चक्षु और मनसे नहीं होता ।

भावार्थ - इन्द्रियोंसे प्राप्त-सम्बद्ध अर्थको व्यंजन कहते हैं, और अप्राप्त-असम्बद्ध पदार्थको अर्थ कहते हैं । और इनके ज्ञानको क्रमसे व्यंजनावग्रह, अर्थावग्रह कहते हैं । शंका-राजवार्तिकान्तिकमें व्यंजन शब्दका अर्थ अव्यक्त किया है और यहाँ पर प्राप्त अर्थ किया है, इस लिये परस्पर विरोध आता है । उत्तर-व्यंजन शब्दके अनभिन्न्यक्ति तथा प्राप्ति दोनों अर्थ होते हैं । इसलिये इसका ऐसा अर्थ समझना चाहिये कि इन्द्रियों से सम्बद्ध होने पर भी जब तक प्रकट न हो तब तक उसको व्यंजन कहते हैं, प्रकट होने पर अर्थ कहते हैं । अतएव चक्षु और मनके द्वारा व्यंजनावग्रह नहीं होता, क्योंकि ये अप्राप्यकारी हैं । जिस तरह नवीम मट्टीके सकोरा आदि पर एक दो पानी की वृन्द पड़नेसे वह व्यक्त नहीं होता, किन्तु अधिक वृन्द पड़नेसे वही व्यक्त हो उठती है । इस ही तरह श्रोत्रादिक के द्वारा प्रथम अव्यक्त शब्दान्तिकके ग्रहणको व्यंजनावग्रह, और पीछे उसहीको प्रकटरूपसे ग्रहण करने पर अर्थावग्रह कहते हैं । व्यंजन पदार्थका अवग्रह ही होता है, ईहा आदिक नहीं होते, और वह चक्षु तथा मनसे नहीं होता, शेष इन्द्रियों से ही होता है । इसलिये चार इंद्रियोंकी अपेक्षा व्यंजनावग्रहके चार ही भेद होते हैं । पूर्वोक्त योगीश्वर भेदोंमें इन चार भेदोंको भी मिलाने पर मतिज्ञानके अट्टाईस भेद होजाते हैं । ऊपरके गाथामें जो २५ भेद बताये हैं वे केवल अर्थके निषयमें हैं । इस गाथा में व्यंजन विषयक अवग्रहके ४ भेद गिनाये हैं । इस तरह दोनों के मिलकर २९ भेद हो जाते हैं ।

विसयाणां विसर्ईणां, संजोगाणांतरं हवे शियमा ।

अवग्रहणाणां गहिदे, विमेषकंवा हवे ईहा ॥ ३०८ ॥

विषयाणां विषयिणां संयोगानन्तरं भवेत् नियमान् ।

अवग्रहज्ञानं गृहीते विशेषकांक्षा भवेदीहा ॥ ३०८ ॥

अर्थ- पदार्थ और इन्द्रियोंका योग्य क्षेत्रमें अवस्थानरूप सम्बन्ध होने पर सामान्य अवलोकन या निर्विकल्प ग्रहणरूप दर्शन होता है । और इसके अनन्तर विशेष आकार आदिकको ग्रहण करने वाला अवग्रह ज्ञान होता है । इसके अनन्तर जिस पदार्थ को अवग्रहने ग्रहण किया है उसहीके किसी विशेष अंशको ग्रहण करने वाला ईहा ज्ञान होता है ।

भावार्थ - जिस तरह किसी दार्ष्टिगात्थ पुरुषको देखकर यह कुछ है इस तरहका जो महा सामान्य रूप अवलोकनका होता है उसको दर्शन कहते हैं । इसके अनन्तर 'यह पुरुष है' इस तरहके ज्ञानको अवग्रह कहते हैं । और इसके अनन्तर 'यह दार्ष्टिगात्थ ही होना चाहिये' इस तरहके विशेष ज्ञानको ईहा कहते हैं ।

ईहाकृगणो जदा, मुशिएणभो होदि सो अवाओ द ।

कालान्तरेवि शिएणदवत्थुसमरणस्स कारणं तुरियं ॥ ३०९ ॥

ईदृनकरणेन यदा मुनिर्णयो भवति स अवायस्तु ।

काळान्तरेऽपि निर्णतिवस्तुस्मरणस्य कारणं तुर्यम् ॥ ३०६ ॥

अर्थ—ईहा ज्ञानके अन्तर वस्तुके दिशे चिन्होंको देखकर जो उसका विशेष निर्णय होता है उसको अवाय कहते हैं। जैसे भाषा वेप धिन्गस आदिको देखकर “यह दाक्षिणात्य ही है” इस तरहके निश्चयको अवाय कहते हैं। जिसके द्वारा निर्णति वस्तुका कालान्तरमें भी विस्मरण न हो उसको धारणा ज्ञान कहते हैं।

उक्त चार तरहके ज्ञानोंका बारह तरहका विषय दिखाते हैं।

बहु बहुविहं च खिप्पाणिस्मिदणुत्तं ध्रुवं च इदं च ।

तत्थेक्केक्के जादे, छत्तीसं तिससमेदं तु ॥ ३१ ॥

बहु बहुविधं च क्षिप्राणिः मृदनुक्तं ध्रुवं च इतरत्तु ।

तत्रैकैकस्मिन् जाते पट्त्रिंशत् त्रिंशत् भेद तु ॥ ३१० ॥

अर्थ—उक्त मतिज्ञानके विषयभूत पदार्थके बारह भेद हैं। बहु अल्प बहुविध, एकविध या अल्पविध, क्षिप्र, अक्षिप्र, अनिमृत्, निमृत्, अनुक्त, उक्त, ध्रुव, अध्रुव। इनमेंसे प्रत्येक विषयमें मतिज्ञानके उक्त अट्ठाईस भेदोंकी प्रवृत्ति होती है। इसलिये बारहको अट्ठाईससे गुणा करनेपर मतिज्ञानके तीनसौ छत्तीस भेद होते हैं।

बहुवत्तिजादिग्रहणे, बहुबहुविहमियरमियरग्रहणमिह ।

सगणामादो सिद्धा खिप्पादी सेदरा य तथा ॥ ३११ ॥

बहुव्यक्तिजातिग्रहणे बहु बहुविधमितरदितरग्रहणे ।

स्वकनामत सिद्धा क्षिप्रादयः सेतराश्च तथा ॥ ३११ ॥

अर्थ एक जातिकी बहुत सी व्यक्तियोंको बहु कहते हैं। अनेक जातिके बहुत पदार्थोंको बहुविध कहते हैं। एक जातिकी एक दो व्यक्तियोंको अल्प (एक) कहते हैं। एक जातिकी अनेक व्यक्तियोंको एकविध कहते हैं अथवा दो जातियोंके अनेक व्यक्तियोंको अल्पविध कहते हैं। क्षिप्रादिक तथा उनके प्रतिपक्षियोंका उनके नामसे ही अर्थ सिद्ध है।

भावार्थ—शीघ्र पदार्थ को क्षिप्र कहते हैं, जैसे तेजीसे बहना हुआ जलप्रवाह। मन्द गतिसे चलनेवाले पदार्थको अक्षिप्र कहते हैं, जैसे कलुआ अथवा धीरे धीरे चलनेवाला घोड़ा, मनुष्य आदि। छिपे हुए अप्रकट पदार्थको अनिमृत् कहते हैं, जैसे जलमें डूबा हुआ हस्ती आदि। प्रकट पदार्थको निमृत् कहते हैं, जैसे सामने खड़ा हुआ हस्ती। जो पदार्थ अभिप्रायसे समझा जाय उसको अनुक्त कहते हैं। जैसे किसीके हाथ या शिरसे इमारा करनेपर किसी कामके विषयमें हाँ या ना समझना। अथवा कथित शब्दोंके सिवाय वक्ताका अभिप्राय उन्हीं शब्दोंसे समझ लेना। जो शब्दके द्वारा

कहा जाय उसको उक्त कहते हैं, जैसे यह घट है। स्थिर पदार्थको ध्रुव कहते हैं, जैसे पर्वत आदि।  
क्षयास्थायी (अस्थिर) पदार्थको अध्रुव कहते हैं, जैसे बिजली आदि।

अनिमृत ज्ञानविशेषको दिवाते हैं।

वत्थुस्स पदेसादो, वत्थुगगहणं तु वत्थुदेसं वा ।

सयत्तं वा अवलंबिय, अण्णिस्मिदं अण्णवत्थुगई ॥ ३१२ ॥

वस्तुतः प्रदेशान् वस्तुग्रहणं तु वस्तुदेशं वा ।

सकलं वा अवलम्ब्य अनिमृत्तमन्यवस्तुगतिः ॥ ३१२ ॥

अर्थ वस्तुके एकदेशको देखकर समस्त वस्तुका ज्ञान होना, अथवा वस्तुके एकदेश या पूर्ण वस्तुका ग्रहण करके उसके निमित्तसे किन्हीं दूसरी वस्तुके होनेवाले ज्ञानको भी अनिमृत कहते हैं।

भावार्थ—किन्हीं भी वस्तुके व्यक्त अंशको देखकर-जानकर सम्पूर्ण अन्य वस्तुका ज्ञान होना, यद्यपि किसी भी पदार्थ या उसके अंशको जानकर दूसरा भिन्न वस्तुका ज्ञान लेना अनिमृत ज्ञान कहा जाता है।

इसका दृष्टान्त दिवाते हैं।

पुक्खगगहणे काले, हत्थिस्स य वदणमवयवगहणे वा ।

वत्थन्तरचन्द्रस्स य, धेणुस्स य वोहणं च हवे ॥ ३१३ ॥

पुष्करग्रहणे काले हस्तिनश्च वदनमवयवग्रहणे वा ।

वस्त्वन्तरचन्द्रस्य च धेनोश्च वोधनं च भवेत् ॥ ३१३ ॥

अर्थ—जलमें डूबे हुए हस्तीकी सूँडको देखकर उसी समयमें जलमग्न हस्तीका ज्ञान होना, अथवा मुखको देखकर उस ही समय उससे भिन्न किन्तु उसके सदृश चन्द्रमा का ज्ञान होना, अथवा गवयको देखकर उसके सदृश गौका ज्ञान होना। इनको अनिमृत ज्ञान कहते हैं।

सामान्य विषय अर्ध विषय और पूर्ण विषयकी अपेक्षा से मतिज्ञानके स्थानोंकी गिनते हैं।

एककचउक्कं चउवीमट्ठावीमं च तिप्पट्ठि किच्चा ।

इगिच्चव्वारमगुणिदे, मदिणण्णे हौनि ठाणाणि ॥ ३१४ ॥

एकचतुष्कं चतुर्विंशत्यष्टाविंशतिश्च विप्रति क्रम्या ।

एकपट्टादशगुणिते मतिज्ञाने भवन्ति स्थानानि ॥ ३१४ ॥

अर्थ मतिज्ञान सामान्यकी अपेक्षा एक भेद, अवयव ईहा अवाय धारणाकी अपेक्षा चार भेद, पाँच इन्द्रिय और छट्टे मनमें अवयवादि चारके गुणा करनेकी अपेक्षा चौबीस भेद, अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह दोनोंकी अपेक्षासे अट्ठाईस भेद, मतिज्ञानके होते हैं। इनको क्रमसे तीन पक्तियोंमें स्थापन करके इनका एक छह और बारहके साथ यथाक्रमसे गुणा करनेपर मतिज्ञानके सामान्य अर्थ और पूर्णस्थान होते हैं।

भावार्थ—विषयसामान्यसे यदि इन चारका गुणा किया जाय तो क्रमसे एक चार चौबीस और अष्टावीस स्थान होते हैं। और यदि इन चार ही का बहु आदिक छहसे गुणा किया जाय तो मतिज्ञानके अर्ध स्थान होते हैं। और बहु आदिक बारहसे यदि गुणा किया जाय तो पूर्ण स्थान होते हैं।

क्रमप्राप्त श्रुत ज्ञानका विशेष वर्णन करनेसे पहले उसका सामान्य लक्षण कहते हैं।

अत्र्यादो अन्त्यंतमुवलंभंतं भणन्ति सुदृष्टाणं ।

आभिनिबोध्यपुर्व्वं, शिष्यमेषिह सद्दजं पमुहं ॥ ३१५ ॥

अर्थादर्थान्तरमुपलभमानं भणन्ति श्रुतज्ञानम् ।

आभिनिबोध्यपुर्व्वं नियमेनेह शब्दजं प्रमुखम् ॥ ३१५ ॥

अर्थ—मतिज्ञानके विषयमूल पदार्थसे भिन्न पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान नियमसे मतिज्ञानपूर्वक होता है। इस श्रुतज्ञानके अन्तरात्मक अनन्तरात्मक इस तरह, अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इस तरहसे दो भेद हैं, किन्तु इनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है।

भावार्थ—मतिज्ञानके द्वारा जाने हुए पदार्थका अवलम्बन लेकर किन्तु उससे भिन्न ही अर्थको श्रुतज्ञान विषय किया करता है। अतएव यह नियम है कि मतिज्ञानपूर्वक ही श्रुतज्ञान हुआ करता है। मतिज्ञानके विषयका अवलम्बन लिये बिना श्रुतज्ञान उत्पन्न नहीं हुआ करता। यद्यपि उसका मूलकारण श्रुतज्ञानावरणकर्मका क्षयोपत्तम् है। फिर भी उसको मतिज्ञानके विषयका अवलम्बन चाहिये।

श्रुतज्ञानके यद्यपि अन्तरात्मक और अनन्तरात्मक अथवा शब्दज और लिंगज, इस तरह दो भेद हैं। किन्तु इनमें अन्तरात्मक-शब्दजन्य श्रुतज्ञान ही मुख्य माना है, क्योंकि प्रथम तो निरुक्त्यर्थ करनेपर उसके विषयमें शब्दप्रधानता स्वयं व्यक्त हो जाती है। दूसरी बात यह कि नामोच्चारण लेन-देन आदि समस्त लोकव्यवहारमें तथा उपदेश शास्त्राध्ययन ध्यान आदिकी अपेक्षा मोक्षमार्गमें भी शब्द और तज्जन्य बोध-श्रुतज्ञानकी ही मुख्यता है। अनन्तरात्मक श्रुतज्ञान एकेन्द्रियसे लेकर पंचेन्द्रियतक सभी जीवोंके पाया जाता है परन्तु वह लोक व्यवहार और मोक्षमार्गमें भी उस तरह उपयोगी न होनेके कारण मुख्य नहीं है। फिर भी यहाँ आचार्यने उसके स्वरूपका परिज्ञान कराया है।

श्रुतज्ञानके उन्हीं अन्तरात्मक अनन्तरात्मक दो भेदोंके स्वरूपको दृष्टिमें रखकर उनका भिन्न भिन्न प्रमाण बताते हैं।

लोकाख्यमसंख्यमिदा, अणवस्वरूपे हवन्ति छद्गणा ।

वेरूवछद्गवर्गप्रमाणं रूऊणमकवर्गं ॥ ३१६ ॥

लोकानामसंख्यमितानि अनन्तरात्मके भवन्ति पट् स्थानानि ।

द्विरूपपप्रवर्गप्रमाणं रूपोन्मत्तरगम् ॥ ३१६ ॥

अर्थ—अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि इन पदस्थानपतित वृद्धिकी अपेक्षासे पर्याय पर्यायसमास रूप अनन्तरात्मक श्रुतज्ञानके सबसे जघन्य स्थानसे लेकर उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त असंख्यातलोकप्रमाण भेद होते हैं। द्विरूपवर्गधारामें छठे वर्गका जितना प्रमाण है (एकट्टी<sup>१</sup>) उसमें एक कम करनेसे जितना प्रमाण बाकी रहे, उतना ही अनन्तरात्मक श्रुतज्ञानका प्रमाण है।

भावार्थ—अनन्तरात्मक श्रुतज्ञानके असंख्यात भेद हैं। अपुनरुक्त अनन्तरात्मक श्रुतज्ञानके संख्यात भेद हैं। और पुनरुक्त अनन्तरात्मकका प्रमाण इससे कुछ अधिक है।

दूसरी तरहसे श्रुतज्ञानके भेद दो गाथाओंमें गिनाते हैं।

पञ्जायम्स्वरपदसंघातं<sup>२</sup> पडिवत्तियाणिजोगं च ।

दुग्वा(पाहुडं च य, पाहुडयं वत्थु पुव्व च ॥ ३१७ ॥

तेसि च समासेहि य, वीसविहं वा हु होदि सुदण्णं ।

आवरणस्स वि भेदा, तत्तियमेता हवंतित्ति ॥ ३१८ ॥

पर्यायात्तरपदसंघातं प्रतिपत्तिकानुयोगं च ।

द्विकवारप्राभृत च च प्राभृतवं वस्तु पूर्व च ॥ ३१७ ॥

तेषां च समासैश्च विद्विध वा हि भवति श्रुतज्ञानम् ।

आवरणस्यापि भेदाः तावन्मात्रा भवन्ति इति ॥ ३१८ ॥

अर्थ पर्याय पर्यायसमास अनन्तर अनन्तरसमास पद पदसमास संघात संघातसमास प्रतिपत्तिक प्रतिपत्तिकसमास अनुयोग अनुयोगसमास प्राभृतप्राभृत प्राभृतप्राभृतसमास प्राभृत प्राभृतसमास वस्तु वस्तुसमास पूर्व पूर्वसमास, इस तरह श्रुतज्ञानके बीस भेद हैं। इस ही लिये श्रुतज्ञानावरण कर्मके भी बीस भेद होते हैं। किन्तु पर्यायावरण कर्मके विषयमें कुछ भेद हैं उसको आगेकी गाथामें बतावेंगे। चार गाथाओंमें पर्याय ज्ञानका स्वरूप दिव्याते हैं।

णवरि विसेसं जाणे, सुहमजहणं तु पञ्जयं णाणं ।

पञ्जायावरणं पुण, तदणं तरणाणमेदम्हि ॥ ३१९ ॥

नवरि विशेषं जानोहि सूक्ष्मजघन्यं तु पर्यायं ज्ञानम् ।

पर्यायावरणं पुन, तदनन्तरज्ञानभेदं ॥ ३१९ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्यायप्रकं जो सबसे जघन्य ज्ञान होता है उसको पर्याय ज्ञान कहते हैं। इसमें विशेषता केवल यही है कि इसके आवरण करनेवाले कर्मके बदयका फल इसमें (पर्याय ज्ञानमें) नहीं होता; किन्तु इसके अनन्तरज्ञानके (पर्यायसमास) प्रथम भेदमें ही होता है।

१—देखो “एकट्ट च च य” आदि गाथा नं. ३५४ ।

२—पट ख. १ पृ. २१ ।

भावाथ—यत्ति पर्यायवरण कर्मका कब पर्यायज्ञानमें होजाय तो ज्ञानोपपन्नका अभाव होनेसे जीवका भी अभाव होजाय। इसलिये कम से कम पर्यायरूप ज्ञान जीवके अवश्य पाया जाता है। श्रुतज्ञान का सबसे जघन्य भेद यह पर्यायज्ञान ही है। इसका स्वामी सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीव है, किन्तु इसमें और भी विशेषता है उसको आगेकी गाथामें बताते हैं।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयमिह ।

हवदि ह्नु सव्वजहणं णिच्चुग्घाड गिरावरणम्<sup>१</sup> ॥ ३२० ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य ज्ञानस्य प्रथमसमये ।

भवति हि सर्वजघन्यं नित्योद्घाटं निरावरणम् ॥ ३२० ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें सबसे जघन्य ज्ञान होता है। इसीको पर्याय ज्ञान कहते हैं। इतना ज्ञान हमेशह निरावरण तथा प्रकाशमान रहता है।

पर्याय ज्ञानके स्वामीकी और भी विशेषता दिखाते हैं।

सुहमणिगोदअपज्जत्तंगसु सगसंभवेसु ममिऊण ।

चरिमापुण्णतिवक्काणादिमवक्कट्टियेव हवे ॥ ३२१ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तगेषु स्वयसम्भवेसु भ्रमित्वा ।

चरमापूर्णत्रिबकाणामादिमवक्कस्थिते एव भवेत् ॥ ३२१ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके अपने जितने भव ( छह हजार बारह ) सम्भव हैं उनमें भ्रमण करके अन्तके अपर्याप्त शरीरको तान मोड़ाओंके द्वारा ग्रहण करनेवाले जीवके प्रथम मोड़ाके समयमें यह सर्वजघन्य ज्ञान होता है।

सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स पढमसमयमिह ।

फासिदिषमदिपुव्व सुदण्णां लद्धिअक्खरयं<sup>२</sup> ॥ ३२२ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य ज्ञानस्य प्रथमसमये ।

स्पर्शेन्द्रियमतिपूर्वं श्रुतज्ञान लब्ध्यत्तरकम् ॥ ३२२ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तक जीवके उत्पन्न होनेके प्रथम समयमें स्पर्शन इन्द्रियजन्म मतिज्ञानपूर्वक लब्ध्यत्तररूप श्रुतज्ञान होता है।

भावाथ—लब्धि नाम श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमका<sup>३</sup> है, और अत्तर नाम अभिनश्वरका है; इसलिये इस ज्ञानको लब्ध्यत्तर कहते हैं; क्योंकि इस क्षयोपशमका कभी विनाश नहीं होता, कमसे कम इतना क्षयोपशम तो जीवके रहता ही है<sup>४</sup> ।

१, २—बट्. ख. ६ पु. २२ । ३—अर्थ ग्रहणशक्तिको भी लब्धि कहते हैं ।

४—“लब्ध्यत्तरत्वात्” राजवार्तिक अ. १ सू. १६ वार्तिक नं. १७ से मालूम होता है कि पर्याय ज्ञान से अधिक ज्ञान को भी लब्ध्यत्तर कहते हैं। यह भी आगे गाथा न. ३३१ की व्याख्या से बही बात मालूम हो सकेगी ।

पर्यायसमास ज्ञानका निरूपण करते हैं।

अवरुवरिम्भि अणान्तमसंखं संखं च भागवद्दीर्घ ।

संखमसंखमणान्तं, गुणवद्दीर्घो ह्येति हु कमेण ॥ ३२३ ॥

अवरोपरि अनन्तमसंख्यं संख्यं च भागवद्वयः ।

संख्यमसंख्यमनन्तं गुणवद्वयो भवन्ति हि द्रमेण ॥ ३२३ ॥

अर्थ—सर्वज्ञघन्य पर्याय ज्ञानके ऊपर क्रमसे अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि होती हैं।

जीवाणां च य रामो, असंखलोगा वरं नु संखेज्जं ।

भागगुणमिह य कममो, अवद्विदा ह्येति छट्ठाणे ॥ ३२४ ॥

जीवानां च च राशिः असंख्यलोका वरं नु संख्यातम् ।

भागगणयोश्च कमशः अवस्थिता भवन्ति पदस्थाने ॥ ३२४ ॥

अर्थ—समस्तजीवरशिः, असंख्यातलोकप्रमाण राशिः, उत्कृष्ट संख्यात राशिः ये तीन राशिः पूर्वोक्त अनन्तभागवृद्धि आदि छह स्थानोंमें भागहार और गुणाकारकी क्रमसे अवस्थित राशि हैं।

भावार्थ—अनन्तभागवृद्धि और अनन्तगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार समस्त जीवरशिप्रमाण अवस्थित है, असंख्यातभागवृद्धि और असंख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार असंख्यातलोकप्रमाण अवस्थित है। संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि इनका भागहार और गुणाकार उत्कृष्ट संख्यात अवस्थित है।

लाघवके लिये छह वृद्धियोंकी छह संज्ञा रखते हैं।

उर्वकं चतुरंक, पण्डित्स्मरंक अद्रुश्चकं च ।

छव्ववद्दीर्घं सण्णा, कमसो मंदिट्टिकरसङ्गं ॥ ३२५ ॥

उर्वकश्चतुरङ्कः पंचपट्टसांकः अष्टांकश्च ।

षड्वृद्धानां संज्ञा क्रमाशः संट्टिट्टिकरणाभीम ॥ ३२५ ॥

अर्थ—लघुरूप संट्टिट्टिकेलिये क्रमसे छह वृद्धियोंकी ये छह संज्ञाएँ हैं। अनन्तभागवृद्धिकी-उर्वक, असंख्यातभागवृद्धिकी चतुरङ्क, संख्यातभागवृद्धिकी पंचाङ्क, संख्यातगुणवृद्धिकी षडङ्क, असंख्यातगुणवृद्धिकी सप्ताङ्क, अनन्तगुणवृद्धिकी अष्टाङ्क।

भावार्थ—अनन्तभाग आदि ६ वृद्धियोंके सूचक क्रमसे ये छह संकेत हैं। ३, ४, ५, ६, ७ और ८।

अंगुलअसंखभागे, पुव्वगवद्दीर्घदे द्द परवद्दी ।

एकक वारं होदि द्द पुणो पुणो चरिमडिट्ठती ॥ ३२६ ॥

अंगुलान्ख्यातभागे पूर्वगवृद्धि गते तु परवृद्धिः ।

एकं वारं भवति हि पुनः पुनः चरमवृद्धिरिति ॥ ३२६ ॥

अर्थ—सूच्यगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण पूर्ववृद्धि होजानेपर एक वार उत्तर वृद्धि होती है। यह नियम अंतकी वृद्धि पर्यन्त समझना चाहिये ।

भावार्थ—सूच्यगुलके असंख्यातवें भागका जितना प्रमाण है उतनी बार अनन्तभाग वृद्धि होजाने पर एक बार असंख्यातभागवृद्धि होती है, इसके अनन्तर पुनः सूच्यगुलके असंख्यातवें भागका हितया प्रमाण है उतनी बार अनन्तभागवृद्धि होनीपर फिर एकबार असंख्यातभागवृद्धि होती है। इसी क्रमसे असंख्यात-भागवृद्धि भी जब सूच्यगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण घर होजाय तब सूच्यगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धि होने पर एक बार संख्यातभागवृद्धि होती है। इस ही तरह अन्तकी वृद्धिपर्यन्त जानना ।

आदिमछट्टाणमिह य, पंच य वट्ठी हवन्ति सेसेसु ।

छव्वट्ठीओ होंति ह, सरिसा सव्वत्थ पदसंखा ॥ ३२७ ॥

आदिमपटस्थाने च पञ्च च वृद्धयो भवन्ति शेषेषु ।

पट्टवृद्धयो भवन्ति हि सदृशा सर्वत्र पदसंख्या ॥ ३२७ ॥

अर्थ—असंख्यातलोकप्रमाण पटस्थानोंमेंसे प्रथम पटस्थानमें पाँच ही वृद्धि होती हैं; अष्टांक वृद्धि नहीं होती। शेष सम्पूर्ण पटस्थानोंमें अष्टाङ्कसहित छहों वृद्धि होती हैं। सूच्यगुलका असंख्यातवाँ भाग अवस्थित है इसलिये पट्टोंकी संख्या सब जगह सदृश ही समझनी चाहिये ।

प्रथम पटस्थानमें अष्टाङ्कवृद्धि क्यों नहीं होती ? इसका हेतु लिखते हैं ।

छट्टाणाणं आदी, अट्ठकं होदि चरिममुव्वकं ।

जम्हा जहएल्लणां, अट्ठकं होदि जिणदिट्ठं ॥ ३२८ ॥

पटस्थानानामादिरष्टाङ्कं भवति चरममुर्वक्कम् ।

यस्माज्जघन्यज्ञानमष्टाङ्कं भवति जिनदृष्टम् ॥ ३२८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण पटस्थानोंमें आदिके स्थानको अष्टाङ्क और अन्तके स्थानको सर्वक्क कहते हैं, क्योंकि जघन्य पर्यय ज्ञान भी अगुरुलघु गुणके अविभाग प्रतिच्छेदोंकी अपेक्षा अष्टाङ्क होता है, ऐसा जिनेन्द्रदेवने प्रत्यक्ष देखा है ।

एवकं खलु अट्ठकं सत्तकं वट्ठयं ततो हेट्ठा ।

रुव्वहियकंउएण य, गुणिदकमा जावमुव्वक ॥ ३२९ ॥

एकं खलु अष्टाङ्कं सप्ताङ्कं काण्डकं ततोऽथ ।

रूपाधिककाण्डकेन च गुणितकमा यावदुर्व्वकः ॥ ३२९ ॥



अर्थ—एक पटस्थानमें एक ही अष्टाङ्क होता है। और सप्ताङ्क अर्थात् असंख्यातगुणवृद्धि, काण्डक-सूर्यगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण हुआ करती है। इसके नीचे षडङ्क अर्थात् संख्यातगुण-वृद्धि और पंचाङ्क अर्थात् संख्यातभागवृद्धि तथा चतुरङ्क-असंख्यातभागवृद्धि एवं उर्वक-अनन्तभागवृद्धि ये चार वृद्धियां उत्तरोत्तर कमसे एक अधिक सूर्यगुलके असंख्यातवें भाग से गुणित हैं।

भावार्थ—असंख्यातगुणवृद्धिका प्रमाण सूर्यगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण है। इसको एक अधिक सूर्यगुलके असंख्यातवें भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी बार संख्यातगुणवृद्धि होगी। पुन इसका भी एक अधिक सूर्यगुलके असंख्यातवें भागसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो उतनीबार संख्यातभागवृद्धि होगी। इसी तरह आगे भां पूर्व प्रमाणको एक एक अधिक सूर्यगुलके असंख्यातवें भागसे गुणित करनेपर जो प्रमाण हो उतनी उतनी बार क्रमसे असंख्यातभागवृद्धि और अनन्तभागवृद्धि होगी। उदाहरणार्थ कल्पना कीजिये कि सूर्यगुलके असंख्यातवें भागका प्रमाण २ है। तो एक पट स्थानमें सप्ताङ्क २ बार, षडङ्क  $२ \times २ + १ = ५$  बार, पंचाङ्क  $६ \times २ + १ = १३$  बार, चतुरङ्क  $१८ \times २ + १ = ४७$  बार और उर्वक  $४४ \times २ + १ = ८९$  बार आवेगा।

सम्पूर्ण षड्वृद्धियोंका जोड़ बताते हैं।

सर्वसमाप्तो णियमा, रुवाहियकंडयस्स वग्गस्स ।

विदस्स य संवग्गो, होदित्ति जिणेहि णिरिट्ठं ॥ ३३० ॥

सर्वसमाप्तो नियमात् रूपाधिककाण्डकस्य वर्गस्य ।

बुद्ध्यस्य च संवर्गो भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ३३० ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकके वर्ग और घनको परस्पर गुणा करनेसे जो प्रमाण लब्ध आवे उतना ही एक पटस्थानपतित वृद्धियोंके प्रमाणका जोड़ है, ऐसा जिनैस्त्रदेवने कहा है।

भावार्थ—एक अधिक सूर्यगुलके असंख्यातवें भागको पांच जगह रख कर परस्पर गुणा करनेसे जो लब्ध आवे उतना बार एक पटस्थानमें अनन्तभागवृद्धि आदि होंगे हैं।

उक्कस्ससंखमेत्तं, तत्तिचउत्थेक्कदालक्खण्णं ।

सत्तदसमं च भागं, गंतूणं य लद्धिअक्खरं दुगुणं ॥ ३३१ ॥

उत्कृष्टसंख्यातमात्रं तत्रिचतुर्थे कचत्वारिंशत्पञ्चाशम् ।

सप्तदशमं च भागं गत्वा च लब्ध्यत्तरं द्विगुणम् ॥ ३३१ ॥

अर्थ—एक अधिक काण्डकसे गुणित सूर्यगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण अनन्तभागवृद्धिके स्थान, और सूर्यगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण असंख्यातवृद्धिके स्थान, इन दो वृद्धियोंको जघन्य ज्ञानके ऊपर होजानेपर एक बार संख्यातभागवृद्धिका स्थान होता है। इसके आगे उक्त क्रमानुसार उत्कृष्ट

१—गंतूणं—गत्वा चेति चशकेन सप्तदशमभागादिषु स्थानेषु गत्वा द्विगुणं द्विगुणं भवतीति बोध्यालक्षणः नमुन्वयो ज्ञाप्यते मं. प्र. ।

संख्यातमात्र संख्यातभागवृद्धियोंके होजानेपर उसमें प्रक्षेपक वृद्धिके होनेसे लब्ध्यन्तरका प्रमाण दूना होजाता है। परन्तु प्रक्षेपककी वृद्धि कहाँ कहाँ पर कितनी कितनी होती है यह बताते हैं। उत्कृष्ट संख्यातमात्र पूर्वोक्त संख्यातभागवृद्धिके स्थानोंमेंसे तीन—चौथाई भागप्रमाण स्थानोंके होजानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपक इन दो वृद्धियोंको जघन्य ज्ञानके ऊपर होजानेसे लब्ध्यन्तरका प्रमाण दूना होजाता है। पूर्वोक्त संख्यातभागवृद्धियुक्त उत्कृष्ट संख्यातमात्र स्थानोंके छप्पन भागोंमेंसे इकतालीस भागोंके भीतजानेपर प्रक्षेपक और प्रक्षेपकप्रक्षेपककी वृद्धि होनेसे साधिक (कुछ अधिक) जघन्यका दूना प्रमाण होजाता है। अथवा संख्यातभागवृद्धिके उत्कृष्ट संख्यातमात्र स्थानोंमेंसे दशभागमें सातभाग प्रमाण स्थानोंके अनन्तर प्रक्षेपक प्रक्षेपकप्रक्षेपकके तथा पिशुळा इन तीन वृद्धियोंको साधिक जघन्यके ऊपर करनेसे साधिक जघन्यका प्रमाण दूना होता है।

एवं असंखलोगा, अणक्खरप्पे हवन्ति छट्ठाणा ।

ते पज्जायसमासा, अक्खरगं उवरि बोच्छामि<sup>१</sup> ॥ ३३२ ॥

एवमसंख्यलोका अनन्तरात्मके पटस्थानानि ।

ते पर्यायसमासा अन्तरगुपरि वक्ष्यामि ॥ ३३२ ॥

अर्थ—इस प्रकारसे अनन्तरात्मक श्रुतज्ञानमें असंख्यात लोकप्रमाण पटस्थान होते हैं। ये सब ही पर्यायसमास ज्ञानके लेख हैं। अ। इसके आगे अन्तरात्मक श्रुतज्ञानका वर्णन करेंगे।

अर्थात्तर श्रुतज्ञानको बताते हैं।

चरिमुव्वंकेणवहिदअस्थक्खरगुणिदचरिमुव्वंक् ।

अस्थक्खरं तु णाणं हो देत्ति जिणेहि णिदिट्ठं<sup>२</sup> ॥ ३३३ ॥

चरमोर्वकेणावहितार्थात्तरगुणितचरमोर्वक्कम् ।

अर्थात्तरं तु ज्ञानं भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ३३३ ॥

अर्थ—अन्तके उर्वकका अर्थात्तरसूहमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अन्तके उर्वकसे गुणा करनेपर अर्थात्तर ज्ञानका प्रमाण होता है ऐसा जिनेन्द्रदेव ने कहा है।

भावार्थ—असंख्यात-लोकप्रमाण पटस्थानोंमें अन्तके पटस्थानकी अन्तिम उर्वक-वृद्धिसे युक्त उत्कृष्ट पर्यायसमास ज्ञानसे अनन्तगुणा अर्थात्तर ज्ञान होता है। यह अर्थात्तर सम्पूर्ण श्रुत केवल ज्ञानरूप है। इसमें एक कम एकट्ठाका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही अर्थात्तर ज्ञानका प्रमाण होता है।

श्रुतनिबद्ध विषयका प्रमाण बताते हैं।

पणवणिज्जा मावा, अणंतभागो दु अणभिरुप्पाणं ।

पणवणिज्जाणं पुण, अणंतभागो सुदणिवद्धो<sup>३</sup> ॥ ३३४ ॥

प्रज्ञापनीया भावा अनन्तभागस्तु अनभिष्टप्यानाम् ।

प्रज्ञापनीयानां पुन अनन्तभागः श्रु तन्निबद्धः ॥ ३३४ ॥

अर्थ—अनभिष्टप्य पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रमाण प्रज्ञापनीय पदार्थ होते हैं। और प्रज्ञापनीय पदार्थोंके अनन्तवें भाग प्रमाण श्रु तमें निबद्ध हैं।

भावार्थ—जो केवल केवलज्ञानके द्वारा जाने जासकते हैं; किन्तु जिनका वचनके द्वारा निरूपण नहीं किया जासकता ऐसे पदार्थ अनन्तानन्त हैं। इस तरहके पदार्थोंसे अनन्तमें भाग प्रमाण वे पदार्थ हैं कि जिनका वचनके द्वारा निरूपण होसकता है, उनको प्रज्ञापनीय भाव कहते हैं। जितने प्रज्ञापनीय पदार्थ हैं उनका भी अनन्तवां भाग श्रु तमें निरूपित है।

एयक्खरादु उवरि, एगंगेणक्खरेण वड्ढतो ।

संखेज्जे खलु उइ पदणामं होवि सुवणाणं ॥ ३३५ ॥

एकाक्षरात्तूपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमानाः

संख्येये खलु वृद्धे पदनाम भवति श्रु तज्ञानम् ॥ ३३५ ॥

अर्थ—अक्षर ज्ञानके ऊपर कमसे एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात अक्षरोंकी वृद्धि होजाय तब पदनामक श्रु तज्ञान होता है। अक्षर ज्ञानके ऊपर और पदज्ञानके पूर्व तक जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अक्षरसमास ज्ञानके भेद हैं।

एक पदके अक्षरोंका प्रमाण बताते हैं।

सोलससयचउतीसा, कोडी तियसीदिलक्खयं चैव ।

सत्तसहससाट्ठसया, अट्ठासीदी य पदवणा ॥ ३३६ ॥

षोडशशतचतुस्त्रिंशत्कोट्य त्र्यंशतिलक्षकं चैव ।

सप्तसहस्राण्यष्टशतानि अष्टांशतिश्च पदवर्णा ॥ ३३६ ॥

अर्थ—सोलहसी चौतीस कोटि निरासी लाख सान हजार आठसौ अठासी (१६३४८३०७८८८) एक पदमें अक्षर होते हैं।

भावार्थ—पद तीन तरहके होते हैं, अर्थ पद, प्रमाण पद, मध्यम पद। इनमेंसे “सफेद गीको रस्सीसे बांधो” “अग्निको लाओ” इत्यादि अनिश्चन अक्षरोंके समूहरूप किसी अथविशेषके बोधक वाक्यको अर्थपद कहते हैं। आठ आदिक अक्षरोंके समूहको प्रमाणपद कहते हैं, जैसे अनुष्टुप् श्लोकके एक पादमें आठ अक्षर होते हैं। इस ही तरह दूसरे छन्दोंके पदोंमें भी तत्तत् छन्दके लक्षणके अनुसार नियत संख्यामें अक्षरोंका प्रमाण न्यूनाधिक होता है। परन्तु इस गायामें कहे हुए पदके अक्षरोंका प्रमाण सर्वशकलिये निश्चित है, इस ही को मध्यमपद कहते हैं। परमागममें जहां पदोंका प्रमाण बताया गया है वहां यह मध्यम पद ही समझना चाहिये। शेष अर्थपद और प्रमाणपद ठोका-व्यवहारके अनुसार हुआ करते हैं।

संघात श्रुतज्ञानको बताते हैं ।

एकपदादो उवरि, एमेगेवस्सरेव वड्ढं तो ।

संखेज्जसहस्सपदे, उड्ढे संघादनाम सुदं ॥ ३३७ ॥

एक पदादुपरि एकैकेनाक्षरेण वर्धमाना ।

संख्यातसहस्रपदे वृद्धे संघातनाम श्रुतम् ॥ ३३७ ॥

अर्थ—एक पदके आगे भी क्रमसे एक एक अक्षर की वृद्धि होते होते संख्यात हजार पदकी वृद्धि होजाय उसको संघातनामक श्रुत ज्ञान कहते हैं । एक पदके ऊपर और संघातनामक ज्ञानके पूर्व जितने ज्ञानके भेद हैं वे सब पदसमासके भेद हैं । यह संघात नामक श्रुतज्ञान चार गतिमेंसे एक गतिके स्वरूपका निरूपण करनेवाले अपुनरुक्त मध्यम पदोंके समूहसे उदयम् अवज्ञानरूप है । प्रतिपत्तिक श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं ।

एककदरगादिलिरुवयसंघादमुदादु उवरि पुव्वं वा ।

बण्णे संखेज्जे संघादे उड्ढमिह पडिवत्ती ॥ ३३८ ॥

एकतरगतनिरूपकसंघातश्रुतादुपरि पूर्व वा ।

वर्ण संख्येये संघाते वृद्धे प्रतिपत्तिः ॥ ३३८ ॥

अर्थ—चार गतिमेंसे एक गतिका निरूपण करनेवाले संघात श्रुतज्ञानके ऊपर पूर्वकी तरह क्रमसे एक एक अक्षरको तथा पदों और सवातोंकी वृद्धि होते होते जब संख्यात हजार संघातकी वृद्धि होजाय तब एक प्रतिपत्ति नामक श्रुतज्ञान होता है । संघात और प्रतिपत्ति श्रुतज्ञानके मध्यमें जितने ज्ञानके विकल्प हैं उतने ही संघातसमासके भेद हैं । यह ज्ञान नरकादि चार गतियोंका विसृष्ट स्वरूप जाननेवाला है ।

अनुयोग श्रुतज्ञानका स्वरूप बताते हैं ।

अउगइसरुवरुवयपडिवत्तीदो उ उवरि पुव्वं वा ।

बण्णे संखेज्जे पडिवत्तीउड्ढमिह अणियोगं ॥ ३३९ ॥

अनुगतस्वरूपरूपकप्रतिपत्तितस्तु उपरि पूर्व वा ।

वर्ण संख्याते प्रतिपत्ति वृद्धे अनुयोगम् ॥ ३३९ ॥

अर्थ चारों गतियोंके स्वरूपका निरूपण करनेवाले प्रतिपत्ति ज्ञानके ऊपर क्रमसे पूर्वकी तरह एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब संख्यात हजार प्रतिपत्तीकी वृद्धि होजाय तब एक अनुयोग

१—ब. खं. ६ पृ. २३ ।

तच्च चतसृणा गतीना मध्ये एकतमगतिस्वरूपनिरूपकमध्यमपदमुदापरूप संघातश्रवणजनितार्थज्ञानं मं. प्र. तथा जो. प्र. । 'तथ गिरयगइए जत्तिएहि पदेहि एगा पुटवी परुविज्जति तत्तियाणं पदाणं तेहिं तो उप्पणमुदणाणस्स य संघायसण्णा ति उच्च होदि ।' इति षट् खं. ६ पृ. २३ ।

१, ४—संख्यातसहस्रेषु वृद्धेषु, इति म. प्र., जो. प्र. ।

२—जत्तिएहि पदेहि एयगइएन्द्रियकाय जोगादजो परुविज्जति तेहि पडिवत्ती सण्णा ।

श्रुतज्ञान होता है। इसके पहले और प्रतिपत्ति ज्ञानके ऊपर सम्पूर्ण प्रतिपत्तिसमास ज्ञानके भेद हैं। अन्तिम प्रतिपत्तिसमासज्ञानके भेदमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे अनुयोग श्रुतज्ञान होता है। इस ज्ञानके द्वारा चौदह मार्गणाओंका विस्तृत स्वरूप जाना जाता है।

प्राभृतप्राभृतकका स्वरूप दो गाथाओं द्वारा बताते हैं।

चौदसमगयासंस्तुदअणियोमादुवरि वडिठदे वण्णे ।

चउरादीअणियोमे दुसवारं पाहुडं होदि' ॥ ३४० ॥

चतुर्दशमार्गणां गुणानुयोगादुपरि वर्धिते वर्णैः ।

चतुराशनुयोगे प्रिकवारं प्राभृतं भवति ॥ ३४० ॥

अर्थ - चौदह मार्गणाओंका निरूपण करनेवाले अनुयोग ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमके अनुसार एक एक अक्षरकी वृद्धि होने होने जब चतुरादि अनुयोगोंका वृद्धि होजाय तब प्राभृतप्राभृतक श्रुतज्ञान होता है। इसके पहले और अनुयोग ज्ञानके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब अनुयोगसमासके भेद जानना।

अहियारो पाहुडयं, एयट्टो पाहुडस्स अहियारो ।

पाहुडपाहुडमामं, होदित्ति जिणेहि एणिट्ठं' ॥ ३४१ ॥

अधिकारः प्राभृतमेकार्थः प्राभृतस्याधिकारः ।

प्राभृतप्राभृतनामा भवतांति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ३४१ ॥

अर्थ - प्राभृत और अधिकार ये दोनों शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं। अत एव प्राभृतके अधिकारको प्राभृतप्राभृत कहते हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

भाषार्थ - वस्तुनाम श्रुतज्ञानके एक अधिकारको प्राभृत और अधिकारके अधिकारको प्राभृत-प्राभृत कहते हैं।

प्राभृतका स्वरूप बताते हैं।

दुगवारपाहुडादो, उवरि वण्णे कमेण चउवीसे ।

दुगवारपाहुडं संउड्डे खलु होदि पाहुडयं' ॥ ३४२ ॥

द्विकवारप्राभृतदुपरि वर्णैः क्रमेण चतुर्विंशतीः ।

द्विकवारप्राभृते संवृद्धं खलु भवति प्राभृतकम् ॥ ३४२ ॥

अर्थ - प्राभृतप्राभृत ज्ञानके ऊपर पूर्वोक्त क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धि होने होते जब बीबीस प्राभृतप्राभृतकी वृद्धि होजाय तब एक प्राभृतक श्रुत ज्ञान होता है। प्राभृतके पहले और प्राभृतप्राभृतके ऊपर जितने ज्ञानके विकल्प हैं वे सब ही प्राभृतप्राभृतसमासके भेद जानना। उत्कृष्ट प्राभृतप्राभृत-समासके भेदमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे प्राभृत ज्ञान होता है।

वस्तु श्रुतज्ञानका स्वरूप दिखते हैं।

वीसं वीसं पाण्डुअहियारे एकवत्थुअहियारो ।

एकवेक्कवत्थु उच्छी, कमेण सव्वत्थ णायव्वा' ॥ ३४३ ॥

विशती विशती प्राभुताधिकारे एको वस्त्वधिकारः ।

एकैऽवर्गवृद्धिः क्रमेण सर्वत्र ज्ञातव्या ॥ ३४३ ॥

अर्थ—पूर्वोक्त क्रमानुसार प्राभुत ज्ञानके ऊपर एक एक अक्षरकी वृद्धि होते होते जब क्रमसे बीस प्राभुतका वृद्धि होजाय तब एक वस्तु अधिकार पूर्ण होता है। वस्तु ज्ञानके पहले और प्राभुत ज्ञानके ऊपर जितने विकल्प है वे सब प्राभुतसमास ज्ञानके भेद हैं। उत्कृष्ट प्राभुतसमासमें एक अक्षरकी वृद्धि होनेसे वस्तुनामक श्रुतज्ञान पूर्ण होता है।

भाषार्थ— गथामें “वीसं वीसं” ऐसा विष्मा वचन दिया है इससे ऐसा समझना चाहिये कि एक एक वस्तु अधिकारमें बीस बीस प्राभुत होते हैं और एक एक प्राभुतमें चौबीस चौबीस प्राभुतप्राभुत होते हैं। अतिसमासके प्रथम भेदसे लेकर उत्कृष्ट भेद पर्यन्त एक एक अक्षरकी वृद्धि होती है। उसके बाद पद संघातादिककी भी वृद्धि उभी क्रमसे पूर्व समासके अन्तिम भेद तक—क्रियाविशाल समासके उत्कृष्ट स्थान पर्यन्त होती जाता है।

पूर्व ज्ञानके भेदोंकी संख्या बताते हैं

दस चोदसद् अट्ठासयं बारं च बार मोलं च ।

वीसं तीसं पणमारसं च दस चदुसु वत्थूण ॥ ३४४ ॥

दश चतुर्दशष्ट अष्टादशकं द्वादश च द्वादश षोडश च ।

विंशतिः त्रिंशत् पञ्चदश च दश चतुर्षु वस्तूनाम् ॥ ३४४ ॥

अर्थ—पूर्व ज्ञानके चौदह भेद हैं जिनमेंसे प्रत्येकमें क्रमसे दश, चौदह, आठ, अठारह, बारह, बारह, सोलह, बीस, तीस, पन्द्रह, दश, दश, दश, दश वस्तु नामक अधिकार हैं।

चौदह पूर्वके नाम गिनाते हैं।

उप्पावपुव्वगाणियविरियपवादत्थिणत्थियपवादे ।

णाणासच्चपवादे आदाकम्मप्पवादे य ॥ ३४५ ॥

पच्चफलाणे विज्जाणुवादकप्पाणपाणवादे य ।

किरियाविसाल्लपुब्बे कमसोथ तिलोयविंदुसारे य ॥ ३४६ ॥

उत्पादपूर्वाभायणीयव्ययप्रवादास्तिसास्तिकप्रवादानि ।

ज्ञानसत्यप्रवादे आत्मकर्मप्रवादे च ॥ ३४५ ॥

प्रत्याख्यानं वीर्यानुवादकल्याप्राणवासानि च ।

क्रियाविशालपूर्व क्रमशः अथ त्रिलोकविन्दुसारं च ॥ ३४६ ॥



अर्थ अर्धाक्षर, पद, स्वान्त, प्रतिपत्तिक, अनुयोग, प्राभृतप्राभृत, प्राभृत, वस्तु, पूर्व, ये नव तथा क्रमसे एक एक अक्षरकी वृद्धिके द्वारा उत्पन्न होनेवाले अक्षरसमास आदि नव इस तरह अठारह भेद द्रव्य श्रुतके होते हैं। पर्याय और पर्यायसमासके मिलानेसे बीस भेद ज्ञानरूप श्रुतके होते हैं। यदि ग्रन्थरूप श्रुतकी विवेक्षा की जाय तो आचाराङ्ग आदि बारह और उत्पादपूर्व आदि चौदह भेद होते हैं।

भाषार्थ—द्रव्यश्रुत और भावश्रुत इस तरहसे श्रुतके ज दो भेद किये गये हैं उनमें शब्दरूप और ग्रन्थरूप सब द्रव्यश्रुत है। और जो ज्ञानरूप है वह सब भाव श्रुत है। गाथाके अन्तमें जो “च” है उससे अंगवाह्य सामायिक आदि चौदह प्रकीर्णकोंका भी ग्रहण कर लेना चाहिये।

द्वादशाङ्गके समस्त पदोंकी संख्या बताते हैं।

वक्ष्यसाकोडी, तेमीदी तद्वा ह्येति लक्षणां ।

अष्टावणसहस्रा पंचैव पदानि अंगानां ॥ ३५० ॥

द्वा शोत्तरशतकं द्रव्यः व्यञ्जनिस्तथा भवन्ति लक्षणां ।

अष्टापञ्चाशत्सहस्राणि पंचैव पदानि अङ्गानाम् ॥ ३५० ॥

अर्थ—द्वादशाङ्गके समस्त पद एक सौ बारह कराड़ ५५सी लाख अष्टावन हजार पाँच (११२८३५८००४) होते हैं।

अ बाह्य अक्षर कितने हैं उनका प्रमाण बताया है।

अःकोटिपलकसा अट्टसहस्रा य एयसद्विगं च ।

पण्यत्तरि वण्णाओ, पण्यय शं पमाणं तु ॥ ३५१ ॥

अष्टकोट्येकलक्षणि अष्टसहस्राणि च एकशतकं च ।

पंचसप्ततिः वर्णाः प्रकीर्णकानां प्रमाणं तु ॥ ३५१ ॥

अर्थ—आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) प्रकीर्णक (अंगवाह्य) अक्षरोंका प्रमाण है।

चार गाथाओंद्वारा उक्त अर्थको समझनेकी प्रक्रिया बताते हैं।

तेतीस वैजणाहं, सत्ताबीसा सरा तद्वा भणिया ।

चत्वारि य जोगवहा, चउसडी मूलवण्णाओ ॥ ३५२ ॥

त्रयस्त्रिंशत् व्यञ्जनानि सप्तविंशतिः स्वरास्तथा भणिताः ।

चत्वारश्च योगवहाः चतुःषष्टिः मूलवर्णाः ॥ ३५२ ॥

अर्थ—तेतीस व्यञ्जन सत्ताईस स्वर चार योगवाह इस तरह कुल चौंसठ मूलवर्ण होते हैं।

भाषार्थ—स्वरके बिना जिनका उच्चारण न हो सके ऐसे अर्धाक्षरोंको व्यञ्जन कहते हैं। उनके क्रम से ह पर्यन्त तेतीस भेद हैं। अ इ उ ऋ ए ऐ ओ औ ये नव स्वर हैं, इनके ह्रस्व दीर्घ प्लुतकी



अपेक्षा सत्ताईस भेद होते हैं। अनुस्वार विसर्ग जिह्वामूलीय उपध्मानीय ये चार योगवाह हैं। सब मिलकर चौंसठ अनादिनिधन मूलवर्ण हैं।

यद्यपि दीर्घ लृ घर्णे संस्कृतमें नहीं है तब भी अनुकरणमें अथवा देशान्तरोंकी भाषामें आता है इसलिये चौंसठ वर्णोंमें इसका भी पाठ है।

चउसट्ठिपदं विरलिय दुगं च त्राउण मंगुणं किञ्चा ।

रुक्कणं च कए पुण, सुउण गास्सकखरा होति ॥ ३५३ ॥

चतुःषष्टिपदं विरलयित्वा त्रिकं च दत्त्वा संगुणं कृत्वा ।

रूपोने च कृते पुनः श्रुतज्ञानस्य च्छराणि भवन्ति ॥ ३५३ ॥

अर्थ—उक्त चौंसठ अक्षरोंका विरलन करके प्रत्येकके ऊपर दोका अङ्क देकर परस्पर सम्पूर्ण दोके अङ्कोंका गुणा करनेसे लब्ध राशिमें एक पटा देनेपर जो प्रमाण रहता है उनमें ही श्रुतज्ञानके अपुनरुक्त अक्षर होते हैं।

वे अक्षर कितने हैं उसका प्रमाण बना ।

एकट्ठ च च य छस्समत्तयं च य य सुणामत्तयिम्मना ।

सुणंणं एव पण पंच एव छक्केक्कगो य पणं च ॥ ३५४ ॥

एकाष्ट च च च षट्समकं च च य शून्यसप्तत्रिंस्सप्र ।

शून्यं नव पंच पंच च एकं षट्कैक्कश्च पंचकं च ॥ ३५४ ॥

अर्थ—परस्पर गुणा करनेसे उत्पन्न होनेवाले अक्षरोंका प्रमाण इस प्रकार है एक आठ चार चार छह सात चार चार शून्य सात तीन सात शून्य नव पांच पांच एक छह एक पांच ।

भावार्थ—१८४४६७४४०७३७०६५५१६१५ इनमें अंगप्रविष्ट और अंगबाह्य श्रुतके समस्त अपुनरुक्त अक्षर हैं। पुनरुक्त अक्षरोंकी संख्याका नियम नहीं है।

इन अक्षरोंमेंसे अंगप्रविष्ट और अंगबाह्य श्रुतके अक्षरोंका विभाग करते हैं।

मज्झिमपदक्खरवहिद्वयणा ते अंगपुञ्जपदाणि ।

सेसकखरसंखा ओ, पएणयाणं पमणा तु ॥ ३५५ ॥

मध्यमपदाश्च गबहितवर्णास्ते अंगपूर्वपदानि ।

शेषाक्षरसंख्या अहो प्रकीर्णकानां प्रमाण तु ॥ ३५५ ॥

अर्थ—मध्यमपदके अक्षरोंका जो प्रमाण है उसका समस्त अक्षरोंके प्रमाणमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसमें अंग और पूर्वगत मध्यम पद होने हैं। शेष जिनमें अक्षर रहें उनका अंगबाह्य अक्षरोंका प्रमाण है।

१—इनके संयोगका विस्तृत विधान उदाहरणपूर्वक उदा. टीका में दिया गया है वहाँ पर देखकर समझ लेना

चाहिये जिससे मालूम होसकेगा कि किस किस अक्षरके कितने कितने अंगों का अंग बनते हैं और वे किस

प्रकार से बनते हैं।

भावार्थ—पहले मध्यम पदके अक्षरोंका प्रमाण बताया है कि एक मध्यम पदमें सौ छन्दसों चौतीस करोड़ तिरासी लाख सान हजार आठसौ अठारसी अक्षर होते हैं। जब इतने अक्षरोंका एक पद होता है तब समस्त अक्षरोंके कितने पद होंगे इस तरह त्रीराशिक करनेसे—अर्थात् फलराशि एक मध्यम पद और इच्छाराशि समस्त अक्षरोंके प्रमाणका परस्पर गुणा कहे उसमें प्रत्येक राशि-एक मध्यम पदके समस्त अक्षरोंके प्रमाणका भाग देनेमें जो लब्ध आवे वह समस्त मध्यम पदोंका प्रमाण होता है। इन समस्त मध्यम पदोंके जितने अक्षर हुए वे अंगप्रविष्ट अक्षर हैं और जो शेष अक्षर रहे वे अंगबाह्य अक्षर हैं। गाथामें अंगशब्द भन्व्योंको सम्बोधन करनेके लिये अहोके अर्थमें प्रयुक्त हुआ है। अर्थात् हे भन्व्यो! अंग पूर्वके पदोंका और प्रकीर्णोंके अक्षरोंका प्रमाण इस प्रकार समझो।

तेरह गाथाओंमें अंगोंके और पूर्वोंके पदोंकी संख्या बताते हैं।

आचारं सुदुदयडे, ठाणे समवायणांगे अंगे।

ततो विक्त्वापगन्तीए तादस्स धम्मकहा ॥ ३४६ ॥

तोवासयअज्झयणे, अंतयडे गुत्तरोववावदसे।

पण्हाणं वायरणे, विवायसुत्ते य पदसंखा ॥ ३४७ ॥

आचारं सूत्रकृतं स्थाने समवायनामके अंगे।

ततो व्याख्याप्रज्ञप्ती नाथस्य धम्मकथायां ॥ ३४८ ॥

तत उपासकाध्ययने अन्तकृते अनुत्तरोपपादशे।

प्रश्नानां व्याकरणे विपाकसूत्रं च पदसंख्या ॥ ३४९ ॥

अर्थ—आचारांग, सूत्रकृतांग, स्थानांग, समवायांग, व्याख्याप्रज्ञप्ति, धर्मकथांग, उपासकाध्ययनांग, अन्तःकृतांग, अनुत्तरोपपादिकांग, प्रश्नव्याकरण, और विपाकसूत्र इन ग्यारह अंगोंके पदोंकी संख्या क्रमसे निम्नलिखित है।

अट्टारसं छत्तीस, बादालं अट्ठफटी अट्ठवि कृष्णणं।

सत्तरि अट्ठावीसं, चउदालं सोलससहससा ॥ ३५० ॥

इगिदुमणंचेयारं, तिवीसदुत्तिणउदिलक्ख तुरियादी।

चुलसीदिलक्खमेया, कोडी य विवागसुत्तसि ॥ ३५१ ॥

अष्टादश षट्त्रिंशत् द्वाचत्वारिंशन् अष्टति अष्टद्वि षट्पंचाशत्।

सप्ततिः अष्टाविंशतिः चतुश्चत्वारिंशन् षोडशसहस्राणि ॥ ३५२ ॥

एकद्विकपंचैकादशत्रयोविंशतिद्विचत्त्रिनवतिलक्षं चतुर्धादिपु।

चतुरशीतिखत्तमेका कोटिश्च विपाकसूत्रं ॥ ३५३ ॥

अर्थ—आचारांगमें अठारह हजार पद हैं, सूत्ररूपांगमें छत्तीस हजार, स्थानांगमें बियालीस हजार, समवायांगमें एक लाख चौंसठ हजार, व्याख्याप्रज्ञांगमें दो लाख अठ्ठाईस हजार, धर्मकथांगमें पांच लाख छप्पन हजार, उपासकाध्ययनांगमें ग्यारह लाख सत्तर हजार अन्तःकृद्गममें, तेरस लाख अठ्ठाईस हजार, अनुत्तरौपपादिक दशांगमें बानवे लाख चत्वारोस हजार, प्रथमव्याकरण अंगमें निरानवे लाख सोलह हजार पद हैं। तथा ग्यारहव विचारसूत्र अंगमें एक करोड़ चौरास लाख पद हैं। सम्पूर्ण पदोंका जोड़ बताते हैं।

बापणनरनोनानं, एयारंगे जुदी हु वादत्ति ।

कनजतजमताननमं, जनकनजयसीम बाहिरे वण्णा ॥ ३६० ॥

बापणनरनोनानं एकादशांगे युतिहिं वादे ।

कनजतजमताननमं जनकनजयसीम बाह्ये वर्णाः ॥ ३६० ॥

अर्थ—पूर्वोक्त ग्यारह अंगांके पदोंका जोड़ चार करोड़ पन्द्रह लाख दो हजार (४१४०२०००) होता है। बारहवें दृष्टिवाद अंगमें सम्पूर्ण पद एक अरब आठ करोड़ अड़सठ लाख छप्पन हजार पांच (१०८६८५६००५) होते हैं। अंगग्राह्य अन्तोंका प्रमाण आठ करोड़ एक लाख आठ हजार एक सौ पचहत्तर (८०१०८१७५) है।

बारहवें अंगके भेद और उनके पदोंका प्रमाण बताते हैं।

चन्द्रविजवृद्धीपक्षीपक्षमुद्रकव्याख्याप्रज्ञाति ।

परिचयं पचविहं सुखं पठमाणिजोगमदा ॥ ३६१ ॥

पुर्वं जलस्थलमाया आगस रूवगयमिमा पंच ।

भेदा हु चूलिकाए तेपु प्रमाणं इणं कमसो ॥ ३६२ ॥

चन्द्रविजवृद्धीपक्षीपक्षमुद्रकव्याख्याप्रज्ञाति ।

परिकमे पंचविधं सूत्रं प्रथमानुयागमतः ॥ ३६१ ॥

पुर्वं जलस्थलमायाकाशकरूपगता इमे पच ।

भेदा इ चूलिकाया तेपु प्रमाणमिदं कमसाः ॥ ३६२ ॥

अर्थ—बारहवें दृष्टिवाद अंगके पाँच भेद हैं—परिचय सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका। इसमें परिकमेके पाँच भेद हैं—चन्द्रप्रज्ञाति सूत्रप्रज्ञाति जम्बूद्वीपप्रज्ञाति द्वीपसागरप्रज्ञाति व्याख्याप्रज्ञाति। सूत्रका अर्थ सूचित करनेवाला है, इस भेदमें जाव अर्थधक हा है, अकर्त्ता ही है, निर्गुण ही है, अमोक्षा ही है, स्वप्रकाशक ही है, परप्रकाशक ही है, अस्तिरूप ही है, नास्तिरूप ही है, इत्यादि क्रियावाद अक्रियावाद अज्ञान विनयक ३६१ मिथ्यामताको पूर्ववृत्तमें रखकर दिखाया गया है। प्रथमानुयोगका अर्थ है कि प्रथम अर्थात् मिथ्यादृष्टि या अत्रातिक अव्युत्पन्न श्रोतकों लक्ष्य करके जो प्रवृत्त हो। इसमें ६३ लक्षणका मुख्या आदिका वर्णन किया गया है। पूर्वगतके चौदह भेद हैं—विनयका वर्णन आगे करेंगे। चूलिकाके पाँच भेद हैं जलगता स्वगता मायागता आकाशगता रूपगता। अब इनके पदोंका प्रमाण कमसे बताते हैं।

गतनम मनगं गोरम मरगत जवगातनोननं जजलकखा ।  
 मननन धममननोनननामं रनधजधराननजलादी । ३६३ ॥  
 याजकनामेनाननमेदाणि पदाणि होंति परिकम्मे ।  
 कानवधिवाचनाननमेसो पुण चूलियाजोगो ॥ ३६४ ॥  
 गतनम मनगं गोरम मरगत जवगातनोननं जजलकखाणि ।  
 मननन धममननोनननामं रनधजधरानन जलादिपु ॥ ३६३ ॥  
 याजकनामेनाननमेतानि पदानि भवन्ति परिकर्मेणि ।  
 कानवधिवाचनाननमेपः पुनः चूलिकायोगः । ३६४ ॥

अर्थ—धमसे चन्द्रप्रज्ञप्तिमें छत्तीस लाख पाँच हजार<sup>१</sup>; सूर्यप्रज्ञप्तिमें पाँच लाख तीन हजार, जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिमें तान लाख पच्चीस हजार, द्वीपसागरप्रज्ञप्तिमें बावन लाख छत्तीस हजार, व्याख्याप्रज्ञप्तिमें चोरासी लाख छत्तीस हजार पद हैं। सूत्रमें अठासी लाख पद हैं। प्रथमानुयोगमें पाँच हजार पद हैं। चौदह पूर्वोंमें पचानवे करोड़ पचास लाख पाँच पद हैं। पाँचों चूलिकाओंमेंसे प्रत्येकमें दस करोड़ नौ लाख नवासी हजार दो सौ पद हैं। चन्द्रप्रज्ञप्ति आदि पाँच प्रकारके परिकर्मके पदोंका जोड़ एक करोड़ इक्यासी लाख पाँच हजार है। पाँच प्रकारकी चूलिकाके पदोंका जोड़ दस करोड़ उनचास लाख छयासी हजार (१०४६४६०००) है।

भाषार्थ - यहाँ पर जो अक्षर तथा पदोंका प्रमाण बताया है वह अपुनरुक्त अक्षर तथा पदोंका प्रमाण समझना।

चौदह पूर्वोंमेंसे प्रत्येक पूर्वके पदोंका प्रमाण बताते हैं।

पण्डुदाल पण्तीस तीस पण्णास पण्ण तेरसदं ।  
 णउदी दुदाल पुव्वे पणवण्णा तेरससयाइं । ३६५ ॥  
 छस्सपण्णासाइं चउसयपण्णास छसयपण्णवीसा ।  
 विहि लक्खेहि दु गुणिया पंचम रुऊण छज्जुदा अट्ठे ॥ ३६६ ॥

१—अक्षरोसे अकोंका बोध करानेका शक्ति गाथा नं १५८ की टीकागे “कटपयपुरस्थवर्षे.” आदि गाथाद्वारा बताई गई है। उसीके अनुसार अक्षरोसे अकोंको जानकर पदोंका प्रमाण संख्या समझ लेनी चाहिये—चन्द्रप्रज्ञप्तिके गतनमनोनन—३६०५०००। सूर्यप्रज्ञप्तिके मनग नोनन—५०३०००। जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिके गोरम नोनन—३२५०००। द्वीपसागरप्रज्ञप्तिके मरगतनोनन—५२३६०००। व्याख्याप्रज्ञप्तिके जवगातनोनन—८४३६०००। सूत्रके जललकखा—८८०००००। प्रथमानुयोगके मनमन—५०००। चौदह पूर्वोंके धममननोनननाम—९५५०००००५। प्रत्येक चूलिकाके रनधजधरानन—२०९८९२००। परिकर्मके याजकनामे नानन—१८१०५०००। चूलिकाके कानवधिवाचनानन—१०४६४६०००। यही प्रमाण टीकामें वाक्यद्वारा बताया गया है।

पंचाशदष्टत्वारिंशत् पंचत्रिंशत् त्रिंशत् पंचाशत् पंचाशत् त्रयोदशशतम् ।

नवतिः द्वाचत्वारिंशत् पूर्वं पंचपंचाशत् त्रयोदशशतानि ॥ ३६५ ॥

षट्छतपंचाशानि चतुःशतपंचाशत् षट्छतपंचविंशतिः ।

दश्यां लक्षायां तु गुणितानि पंचमं रूपानं पट्युतानि पठे ॥ ३६६ ॥

अर्थ - दोनों गाथाओंमें उत्पादपूर्व आदि १४ पूर्वोंकी बताई गई संख्याको दो लाखसे गुणा करना चाहिये। विशेष यह है कि इसतरहसे गुणित करनेपर जो संख्या उत्पन्न हो उ मेंसे पाँचवें पूर्वकी संख्या निकालनेकेलिये एक कम कर देना चाहिये और छठे पूर्वका प्रमाण जाननेकेलिये छह जोड़ देने चाहिये। ऐसा करनेसे पूर्वोंका नियत प्रमाण निकल आता है। दो लाखसे गुणा जिस संख्याके साथ करना चाहिये वह उत्पादपूर्वोंकी गाथोक्त संख्या क्रमसे इस प्रकार है - उत्पादपूर्वकी ५०, आत्मायगीय ४८, वार्यप्रवाद ३५, अभिनाम्तिप्रवाद, ३०, ज्ञानप्रवाद ५०, सत्यप्रवाद ५०, आत्मप्रवाद १३००, कर्मप्रवाद ०, प्रत्याख्यान ४२, विज्ञानुवाद ५५, कल्याणवाद १३००, प्राणवाद ६५०, क्रियाविशाल ४५०, त्रिलोकचिन्दुसार ६२५।

भावार्थ - ऐसा करनेपर प्रत्येक पूर्वके पदोंका जो प्रमाण होगा वह इस प्रकार है - चौरह पूर्वोंमेंसे क्रमसे प्रथम उत्पादपूर्वमें एक करोड़ पद हैं। दूसरे आत्मायगीय पूर्वमें छयानवे लाख पद हैं। तीसरे वीर्यप्रवादमें सत्तर लाख पद हैं। चतुर्थ अभिनाम्तिप्रवाद पूर्वमें साठ लाख पद हैं। पाँचमे ज्ञानप्रवादमें एक कम एक करोड़ (६६६६६६) पद हैं। छठे सत्यप्रवाद पूर्वमें एक करोड़ छह (१००००००६) पद हैं। सातवें आत्मप्रवादमें छत्रोस करोड़ पद हैं। आठवें कर्मप्रवाद पूर्वमें एक करोड़ अस्सी लाख पद हैं। नौवें प्रत्याख्यान पूर्वमें चउरासी लाख पद हैं। दशवें विज्ञानुवाद पूर्वमें एक करोड़ दश लाख पद हैं। ग्यारहवें कल्याणवाद पूर्वमें छत्रोस करोड़ पद हैं। बारहवें प्राणवाद पूर्वमें तेरह करोड़ पद हैं। तेरहवें क्रियाविशाल पूर्वमें नौ करोड़ पद हैं। चौदहवें त्रिलोकचिन्दुसारमें बारह करोड़ पचास लाख पद हैं। इस तरह चौरह पूर्वोंमेंसे किस किस पूर्वमें कितने कितने पद हैं यह इन दो गाथाओंमें बता दिया है। किन्तु अब प्रकरण पाकर यहाँपर द्वादशांग तथा चौदह पूर्वोंमें किस किस विषयका वर्णन है यह संक्षेपसे विशेष बताया जाता है। प्रथम आचारांगमें “किस तरह आचरण करे? किस तरह खड़ा हो? किमन रह नैठे। किस तरह शयन करे। किस तरह भाषण करे? किस तरह भोजन करे? जिससे कि पापका बन्ध न हो। अर्थात् किस तरहसे इन क्रियाओंके तथा अन्य भी इस तरहकी क्रियाओंके करनेपर भी पापका बन्ध नहीं होता?” इत्यादि प्रश्नोंके अनुसार “यत्नपूर्वक आचरण करे, यत्नपूर्वक खड़ा हो, यत्नपूर्वक नैठे। यत्नपूर्वक शयन करे। यत्नपूर्वक भाषण करे, यत्नपूर्वक भोजन करे इस तरहसे पापका बन्ध नहीं होता।” अर्थात् किसी भी क्रियाके यत्नाचार पूर्वक प्रमाद रहित होकर करनेपर पापका बन्ध नहीं होता। इत्यादि उत्तररूप वाक्यों

१-कथं चरे कथं चिट्ठे कथमासे कथं मए, कथं मुंजीउ मासेज्ज जदो पार्वेण वंषई” इसके उत्तरमें “जदं चरे जदं चिट्ठे जदमासे जदं मए जदं मुंजीउ मासेज्ज एतं पार्वेण वंषई” इत्यादि।

द्वारा मुनियोंके समस्त आचरणका वर्णन है। दूसरे सूत्रकृतियोंमें ज्ञानविनय आदि निर्विघ्न अध्ययनक्रियाका अथवा प्रज्ञागता कल्याणकल्प क्षेत्रस्थापना आदि व्यवहारधर्मक्रियाका, तथा स्वसमय और परसमयका स्वरूप सूत्रोंके द्वारा बताया गया है। तीसरे स्थानांगमें सम्पूर्ण द्रव्योंके एकसे लेकर कितने विकल्प हो सकने हैं उन विकल्पोंका वर्णन किया है। जैसे सामान्यको अपेक्षासे जावद्वयका एक ही स्थान (विकल्प - भेद) है, संसारी और मुक्तकी अपेक्षासे दो भेद हैं, जराद्वय्य धौव्यकी अपेक्षासे तीन भेद हैं, चार गनियोंसे चार भेद हैं। इस ही तरह, पुद्गल आदिक द्रव्योंके भी विकल्प समझना। चौथे समवायांगमें, सम्पूर्ण द्रव्योंमें परस्पर किम किम धर्मकी अपेक्षासे सादृश्य है यह बताया है। पाँचवें व्याख्याप्रज्ञप्ति अंगमें जीव है या नहीं? वस्तु है अथवा अवस्तु है? नित्य है या अनित्य है? एक है या अनेक है? इत्यादि गणधरदेवके साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान है। छठे नाथवर्मकथा अथवा जातृमकथा अंगमें जीवादि वस्तुओंका स्वभाव, तीर्थकरोंका माहात्म्य, तीर्थकरोंकी दिव्यध्वनिकामस्य तथा माहात्म्य, उत्तम क्षमा आदि दश धर्म, सम्यग्दर्शनादि रत्नत्रयवर्मका स्वरूप बताया है। तथा गणधर इन्द्र चक्रवर्ती आदिकी कथा उपकथाओंका वर्णन है। सातवें उपासकाध्ययन अंगमें उपासकोंकी (श्रावकोंकी) सम्यग्दर्शनादि ग्यारह प्रतिपासन्वन्था व्रत गुण शील आचार तथा दूसरे ियाकारण और उनके मन्त्रादिकोंका सविस्तार वर्णन किया है। आठवें अन्तःकृद्गांगमें प्रत्येक तीर्थकरके तीर्थमें जो दश दश मुनि चार प्रकारका उपसर्ग करने संसारके अनेको प्राप्न हुण उनका वर्णन है। नौवें अनुत्तरीयदात्मिकदशांगमें प्रत्येक तीर्थकरके तीर्थमें होनेवाले उन दश दश दत्त मुनियोंका वर्णन है जो कि चार उपसर्गको सदन करके अन्तमें समाधिके गए अपने प्राणोंका त्याग करके विजय आदि पाँच प्रकारके अनुत्तर विमानोंमें उत्पन्न हुण। दशवें प्रश्नव्याकरण अंगमें दूतवाक्य नष्ट मुष्टि चिन्ता आदि अनेक प्रकारके प्रश्नोंके अनुसार तीन काल सम्बन्धी धन धन्यादिका लाभालाभ सुख दुःख जीवन मरण जय पराजय आदि फलका वर्णन है। और प्रश्नके अनुसार आक्षेपणी विक्षेपणी संवेजनी निर्जेजनी इन चार प्रकारकी कथाओंका वर्णन है। ग्यारहवें विपाकसूत्रमें द्रव्यक्षेत्रकाल भावके अनुपात शुभाशुभकर्मोंकी तीव्र मंद मध्यम आदि अनेक प्रकारकी अनुभाग—शक्तिके फल

१—भावरं—मोक्षमयम रावर्षा न अभिलनतति वा आचार ।

२—सूत्रैः कृत्—कर्म—क्रिया विंशतिः वर्णति यस्मिन् तत् सूत्रकृतम् ।

३—प्रकाशकोतराणि स्थानानि निष्ठानि यस्मिन् तत् स्थानं ।

४—द्रवः जल कालमायता स्वरूप जलवत्—संप्रज्ञा—सादृश्यतामात्रेण अवेक्यते जायते यस्मिन् तत् समवायम् ।

५—वि—विशेषः व्याख्या—गणधरदेवकृत १०८ सदृश्यप्रश्नानां प्रत्येक प्रश्नज्ञापकते यत्र गा व्याख्य प्रज्ञप्तिः ।

६—नाथ—देवकेश रत्नात्मक तीर्थकरा—नाथ वर्मकथा । अथवा जातृगा तीर्थकराणां वर्मकथा ।

७—अहम्—अनेक पूर्व विप्रानां उपसर्गानां तत् उपासकान्ते अवीर्यन-वृत्त्यन्ते-वर्णने यस्मिन् तत् उपासकाध्ययनं ।

८—एक तीर्थकरक अनंतर जव तक दूसरा तीर्थकर उपनत न हो तब तकके समयको प्रथम तीर्थकरका तीर्थ कहत है ।

देनेरूप विषयका वर्णन है। बारहवें दृष्टिवाद<sup>१</sup> अंगमें तीन सौ त्रेसठ मिथ्या मतोंका वर्णन और उनका निराकरण है। दृष्टिवाद अंगके पांच भेद हैं—परिकर्म सूत्र प्रथमानुयोग पूर्वगत चूलिका। परिकर्ममें गणितके करणसूत्रोंका वर्णन है। इसके पांच भेद हैं, चन्द्रप्रज्ञप्ति सूर्यप्रज्ञप्ति जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति द्वीपसागरप्रज्ञप्ति व्याख्याप्रज्ञप्ति। चन्द्रप्रज्ञप्तिमें चन्द्रमासम्बन्धी विमान आगु परिवार आदि गमन हानि वृद्धि पूर्ण ग्रहण अर्ध ग्रहण चतुर्थांश ग्रहण आदिका वर्णन है। इसी प्रकार सूर्यप्रज्ञप्तिमें सूर्यसम्बन्धी आगु परिवार गमन ग्रहण आदिका वर्णन है। जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिमें जम्बूद्वीपसम्बन्धी मेरु कुलाचल महाह्रद (तलाव) क्षेत्र कुंड वेदका वन व्यन्तरांके आवास महानदी आदिका वर्णन है। द्वीपसागरप्रज्ञप्तिमें अस्ख्यात द्वीप और समुद्रोंका स्वरूप तथा वक्षपर होनेवाले अकृत्रिम चंयालयों आदिका वर्णन है। व्याख्याप्रज्ञप्ति में रूपी अरूपी जीव अजीव द्रव्योंका भव्य अभव्य—भेद प्रमाण लक्षणोंका और अनन्तरसिद्ध परम्पराभिद्धोंका तथा असरी वस्तुओंका भी वर्णन है। दृष्टिवादके दूसरे भेद—सूत्रमें तीनसौ त्रेसठ मिथ्यादृष्टियोंका पूर्वपक्षपूर्वक निराकरण है। तीसरे भेद प्रथमानुयोगमें त्रेसठ शलाका पुरुषोंका वर्णन है। चौथे पूर्वके चांदह भेद हैं। उनमें किम् किस विषयका वर्णन है यह संक्षेपसे क्रमसे बताने है। उत्पादपूर्वमें प्रत्येक द्रव्यके उत्पाद व्यय भाग्य और उनके संयोगी धर्मोंका वर्णन है। आप्राचणीय पूर्वमें द्वादशांगमें प्रधानभूत सातसौ सुनय तथा दुर्गुणैय पंचाशत्तकाय पद्धद्रव्य सप्त तत्त्व नव पदार्थ आदिका वर्णन है। वार्थानुवादमें आत्मवीर्य परवार्थ उभयवीर्य कालवीर्य तपोवीर्य द्रव्यवीर्य गुणवीर्य पर्यायवीर्य आदि अनेकप्रकारके वीर्य (सामर्थ्य) का वर्णन है। अस्तिनास्तिप्रवादमें स्यादस्ति स्यान्नास्ति आदि सत्त्वभंगाका वर्णन है। ज्ञानप्रवादमें मनि श्रुत अवधि मनःपर्यय केवल रूप प्रमाण ज्ञान, तथा कुमति कृश्रन विभंग रूप अप्रमाण ज्ञानके स्वरूप सख्या विषय फलका वर्णन है। सत्यप्रवादमें आठ प्रकारके अच्चाञ्चारणके स्थान<sup>२</sup>, पांच प्रपत्न<sup>३</sup>, वाक्यसंस्कारके कारण, शिष्ट दुष्ट शब्दोंके प्रयोग, लक्षण<sup>४</sup>, वचनके भेद, बारह प्रकारकी भाषा<sup>५</sup> अनेक प्रकारके असत्यवचन, दशप्रकारका सत्यवचन<sup>६</sup>, वाग्गुण्डि, मौन आदिका वर्णन है।

१—दृष्टीना मिथ्यादर्शनात्ता वादः—पूर्वनिर्णयकथनं यत्र ।

२—उरःकण्ठजिह्वोजिह्वामूलादंतनामिकातान्त्रोष्ठाख्यानि आद्यौ स्थानानि ।

३—स्युत्पत्तेरुत्पत्त्युत्ताविवृतनेषद्विभूततासंघतनाम्पाः पंचप्रपत्नाः ।

४—व्याकरण ।

५—१. अनिष्ट कथन, २. कलह वचन, ३. वैश्वर्य वचन, ४. अमंजद्वयपलाप, ५. रतिवाक, ६. अगति वाक, ७. उपधिवाक, ८. निकृन्तवाक, ९. अप्रणतिवाक, १०. मोषवाक, ११. सभ्यदर्शन वाक, १२. मिथ्यादर्शनवाक ।

६—देवो गायानं, २२२ ।

आत्मप्रवाहमें आत्माके कर्तृत्व आदिका वर्णन<sup>१</sup> है। कर्मप्रवादमें मूलोत्तर प्रकृति तथा बंध उदय उदीरणा आदिकी अनेक अवस्थाओंका वर्णन है। प्रत्याख्यानपूर्वमें नाम स्थापना द्रव्य क्षेत्र काल भाव, पुरुषके संहनन आदिकी अपेक्षासे सदोष वस्तुका त्याग, उपवासकी विधि, पांच समिति, तीन गुप्ति आदिका वर्णन है। विद्यानुवादमें अंगुष्ठप्रसेना आदि सातसौ अल्पविद्या, तथा रोहिणी आदि पांचसौ महा विद्याओंका स्वरूप सामर्थ्य मन्त्र तन्त्र पूजा-विधान आदिका, तथा निद्र विद्याओंका फल और अन्तरित भौम अंग स्वर स्वप्न लक्षण व्यंजन छिन्न इन आठ महानिमित्तोंका वर्णन है। कल्याणवादमें तीर्थकरादिके गर्भावतरणादि कल्याण, उनके कारण पुण्यकर्म षोडश भावना आदिका, तथा चन्द्र सूर्य ग्रह नक्षत्रोंके चारका एवं ग्रहण शकुन आदिके फलका वर्णन है। प्राणावादमें कायचिकित्सा आदि आठ प्रकारके आयुर्वेदका, डडा पिंगला आदिका, दश गणोंके उपकारक अपकारक द्रव्योंका गतियोंके अनुसारसे वर्णन किया है। क्रियाविशालमें संगीत श्रुति अलंकार पुरुषोंकी बहत्तर कला बीके चौंसठ गुण, शिल्पादिविज्ञान, गर्भाधानादि क्रिया, नित्य नैमित्तिक क्रियाओंका वर्णन है। त्रिलोकविन्दुसारमें लोकका स्वरूप, लक्ष्मीस परिकर्म, आठ व्यवहार, चार धीज, मोक्षका स्वरूप, उसके गमनका कारण, क्रिया, मोक्षमुखके स्वरूपका वर्णन है। दृष्टिवादानामक वारहवें अंगका पाचवां भेद चूनिका है। उसके पांच भेद हैं, जलगता स्थलगता मायागता आकाशगता रुग्गता। इनमेंसे जलगतामें जलगमन अग्निस्वप्न अग्निभक्षण अग्निका आसन अग्निप्रवेग आदिके मन्त्र तन्त्र तपश्चर्या आदिका वर्णन है। स्थलगतामें मेरु कुलाचन भूमि आदिमें प्रवेश शीघ्रगमन आदिके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। मायागतामें इन्द्रजाल मन्त्राधी मन्त्रादिका वर्णन है। आकाशगतामें आकाशगमनके कारण मन्त्र तन्त्र आदिका वर्णन है। रुग्गतामें मिहादिक अनेक प्रकारके रूप बनानेके कारणभूत मन्त्रादिका वर्णन है।

अंगवाह्य श्रुतके भेद गिनाते हैं।

सामाह्यचउवीसत्थयं तदो वंदना पडिक्कमणं ।

वेणह्यं किदियम्मं दसवेयात्तं च उत्तरज्झयणं ॥ ३६७ ॥

कप्पववहारकप्पाकप्पियमहकप्पियं च पुंडरियं ।

महपुंडरीयणिसिद्धियमिदि चोद्दसग्गवाहिरयं ॥ ३६८ ॥

सामायिकं चतुर्विंशस्तवं ततो वंदना प्रतिक्रमणम् ।

वैनयिकं कृतिकर्म दशवैकालिकं च उत्तराध्ययनम् ॥ ३६७ ॥

कल्पववहार-कल्पाकल्पिक-महाकल्पं च पुंडरीकम् ।

महापुंडरीकं निपिद्धिका इति चतुर्दशांगवाह्यम् ॥ ३६८ ॥



अर्थ—सामायिक, चतुर्विंशस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, बैनयिक, कृतिकर्म, दशवैकलिक, उत्तराध्ययन, कल्पयवहार, कल्पाकल्प, महाकल्प, पुंडरीक, महापुंडरीक, निपिटिका ये अंगधाष्ट-भुक्ते चौदह भेद हैं<sup>१</sup> ।

श्रुतज्ञानका माहात्म्य बताते हैं ।

सुदकेवलं च गणं, दोष्णिवि सरिसाणि ह्येति बोधादौ ।

सुदण्णं तु परोक्खं, पक्खं केवलं गणं ॥ ३६९ ॥

श्रुतं केवलं च ज्ञानं द्वेऽपि सदृशे भवतो बोधात् ।

श्रुतज्ञानं तु परोक्तं प्रत्यक्तं केवलं ज्ञानम्<sup>२</sup> ॥ ३६९ ॥

अर्थ—ज्ञानकी अपेक्षा श्रुत ज्ञान तथा केवल ज्ञान दोनों ही सदृश हैं। परन्तु दोनोंमें अन्तर यही है कि श्रुत ज्ञान परोक्त है और केवल ज्ञान प्रत्यक्त है ।

भावार्थ—जिस तरह श्रुत ज्ञान सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायोंको जानता है उस ही तरह केवल ज्ञान भी सम्पूर्ण द्रव्य और पर्यायोंको जानता है। विशेषता इतनी ही है कि श्रुत ज्ञान इन्द्रिय और मनकी सहायतासे होता है इसलिये परोक्त-अविशद अस्पष्ट है। इसकी अमूर्त पदार्थों और उनकी अथपर्यायों तथा दूसरे सूक्ष्म अंशोंमें स्पष्टरूपसे प्रवृत्ति नहीं होती। किन्तु केवलज्ञान निगावरण होनेके कारण समस्त पदार्थों और उनके सम्पूर्ण गुणों तथा पर्यायोंको स्पष्टरूपसे विषय करता<sup>३</sup> है ।

क्रमप्राप्त अवधिज्ञानका निरूपण करते हैं ।

अवधीयदित्ति ओही, सीमाणायेति वणिण्णं समये ।

भवगुणपच्चयविहिंयं, अमोहिणायेति णं वेति ॥ ३७० ॥<sup>४</sup>

अवधीयत इत्यवधिः सीमाज्ञानमिति वणिणं समये ।

भवगुणप्रत्ययविधिकं यदवधिज्ञानमिति इदं ब्रुवन्ति ॥ ३७० ॥

अर्थ—द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षासे जिसके विषयकी सीमा हो उसको अवधि ज्ञान कहते हैं। इस ही लिये परमाणुमें इसको सीमाज्ञान कहा है। तथा इसके जिनेन्द्रवर्ण दो भेद कहे हैं, एक भवप्रत्यय द्वारा गुणप्रत्यय ।

भावार्थ—नारकादि भवकी अपेक्षासे अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर जो अवधिज्ञान हो उसको भवप्रत्यय अवधि कहते हैं। जो सम्यग्दर्शनादि कारणोंकी अपेक्षासे अवधिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम होकर अवधिज्ञान होता है उसको गुणप्रत्यय अवधि कहते हैं। इसके विषयको परिमित होनेसे इस ज्ञानको अवधिज्ञान अथवा सामाज्ञान कहते हैं। यद्यपि वस्तु

१—इनका स्वरूप अर्थ निरुक्ति भेद आदि बड़ी टीका में बखना चाहिये ।

२—स्याद्वादकेवलज्ञाने सर्वतत्त्वप्रकाशने भेदः साक्षादसाक्षाच्च ह्यवस्त्वन्यतमं भवेत् ॥ उ. म. देवागम ।

३—सर्वद्रव्यपर्यायैषुकेवलस्य त. सू. अ. १ सू. ९९ ।

४—बुद्धि. १ मा. १८४ ।

अतिज्ञानादिके विषयकी भी सामान्यसे सीमा है, इसलिये दूसरे ज्ञानोंको भी अवधिज्ञान कहना चाहिये ; तथापि समभिरुद्धनयका अपेक्षासे ज्ञानविशेषको ही अवधि ज्ञान कहते हैं ।

दोनोंप्रकारके अवधि ज्ञानका स्वामी तथा स्वरूप बताते हैं ।

**भवपञ्चङ्गो सुरशिरयाणं तित्थेवि सञ्चञ्चुत्थो ।**

**गुणपञ्चङ्गो शरतिरियाणं संत्वादिचिह्नभवो ॥ ३७१ ॥**

भवप्रत्ययकं सुरनारकाणां तीर्थेऽपि सर्वांगोत्थम् ।

गुणप्रत्ययकं नरतिरश्चां शस्त्रादिचिह्नभवम् ॥ ३७१ ॥

अर्थ—भवप्रत्यय अवधिज्ञान देव नारकी तथा तीर्थकरोंके भी होता है । और यह ज्ञान सञ्चूर्ण अंगसे उत्पन्न होता है । गुणप्रत्यय अवधिज्ञान पर्याप्त मनुष्य तथा संज्ञी पंचेन्द्रिय तिर्यचोंके भी होता है । और यह ज्ञान शस्त्रादि चिन्होंसे होता है ।

भाषार्थ—नाभिके ऊपर शंख पद्म वज्र स्वस्तिक कलश आदि जो शुभ चिन्ह होते हैं . उस जगहके आत्मपदेशोंमें होनेवाले अवधिज्ञानावरण तथा वीर्यान्नराय कर्मके क्षयोपशमसे गुणप्रत्यय अवधिज्ञान होता है । किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान सम्पूर्ण आत्मपदेशोंसे होता है । भवप्रत्यय अवधिज्ञान सभी देव और नारकियोंके होता है, क्योंकि उसमें भव प्रधान कारण है गुणप्रत्यय अवधि ज्ञान मनुष्य तिर्यचों के ही होता है, परन्तु सबके नहीं होता, क्योंकि इसके होनेमें मुख्य कारण गुण हैं ।

आगेकी गाथाके उत्तरार्धमें प्रकारान्तरसे सामान्य अवधिके तथा पूर्वार्धमें गुणप्रत्यय अवधिके भेदोंको गिनाते हैं ।

**गुणपञ्चङ्गो छद्वा, अनुगावड्डिदपवड्डुमाणिदरा ।**

**देसोही परमोही, सञ्चोदित्ति य तिधा ओही ॥ ३७२ ॥**

गुणप्रत्ययकः षोढा अनुगावस्थितप्रवर्धमानेतरे ।

देशावधिः परमावधिः सर्वावधिरिति च त्रिधा अवधिः ॥ ३७२ ॥

अर्थ—गुणप्रत्यय अवधिज्ञानके छह भेद हैं, अनुगामी अननुगामी अवस्थित अनवस्थित वर्धमान हीयमान । तथा सामान्यसे अवधिज्ञानके देशावधि परमावधि सर्वावधि इसतरहसे तीन भेद भी होते हैं ।

भाषार्थ—जो अवधिज्ञान अपने स्वामी जीवके साथ जाय उसको अनुगामी कहते हैं । इसके तीन भेद हैं, क्षेत्रानुगामी भवानुगामी उभयानुगामी . जो दूसरे क्षेत्रमें अपने स्वामीके साथ जाय उसको क्षेत्रानुगामी कहते हैं । जो दूसरे भवमें साथ जाय उसको भवानुगामी कहते हैं । जो दूसरे क्षेत्र तथा भव दोनोंमें साथ जाय उसको उभयानुगामी कहते हैं । जो अपने स्वामी जीवके साथ

न जाय उसको अननुगामी कहते हैं। इसके भी तीन भेद हैं, क्षेत्राननुगामी भवाननुगामी उभयाननुगामी। जो सूर्यमाण्डलके समान न घटे न बढ़े उसको अवस्थित कहते हैं। जो चन्द्र-माण्डलकी तरह कभी कम हो कभी अधिक हो उसको अन्वस्थित कहते हैं। जो गुरुपक्षके चन्द्रकी तरह अपने अन्तिम स्थानतक बढ़ता जाय उसको वर्धमान अवधि कहते हैं। जो कृष्णपक्षके चन्द्रकी तरह अन्तिम स्थानतक घटता जाय उसको हीयमान अवधि कहते हैं। सामान्यतया अवधिज्ञानके जो तीन भेद बताये हैं उनमेंसे केवल गुणप्रत्यय देशावधिज्ञानके ही अनुगामी आदि ब्रह्म भेद हुआ करते हैं।

इसके सिवाय विशेष यह है कि -

भवपञ्चङ्गो ओर्ही, देसोही होदि परमसञ्चोही ।

गुणपञ्चङ्गो खियमा, देसोही वि य गुणे होदि ॥ ३०३ ॥

भवप्रत्ययकोऽवधिः देशावधिः भवति परमसर्वावधिः ।

गुणप्रत्ययको नियमात् देशावधिरपि च गुणे भवति ॥ ३०३ ॥

अर्थ—भवप्रत्यय अवधि नियमसे देशावधि ही होता है। और परमावधि तथा सर्वावधि नियमसे गुणप्रत्यय ही हुआ करते हैं। देशावधिज्ञान भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय दोनों तरहका होता है।

भावार्थ—दर्शनविशुद्धि आदि गुणोंके निमित्तसे होनेवाला गुणप्रत्यय अवधि ज्ञान देशावधि परमावधि सर्वावधि इस तरह तीनों प्रकारका होता है। किन्तु भवप्रत्यय अवधिज्ञान नियमसे देशावधि रूप ही हुआ करता है।

देसोहिस्स य अवगं, णरतिरिये होदि संजदम्हि वरं ।

परमोही सञ्चोही, चरमसरीरस्स विरदस्स ॥ ३०४ ॥

देशावधेश्च अवरं नरतिरश्चोः भवति संयतं वरम् ।

परमावधिः सर्वावधिः चरमशरीरस्य विरतस्य ॥ ३०४ ॥

अर्थ—जघन्य देशावधि ज्ञान संयत तथा असंयत दोनों ही प्रकारके मनुष्य तथा देशसंयमी संयतासंयत तिर्यचोंके होता है। उत्कृष्ट देशावधि ज्ञान संयत जीवोंके ही होता है। किन्तु परमावधि और सर्वावधि चरमशरीरी महाजतीके ही होना हैं।

पडिवादी देसोही, अप्पडिवादी ह्वंति सेसा ओ ।

मिच्छन्तं अविरमणं, ण य पडिबज्जंति चरमदुगे ॥ ३०५ ॥

प्रतिपाती देशावधिः अप्रतिपातिनौ भवतः शेषौ अहो ।

मिथ्यात्वमविरमणं न च प्रतिपद्यते चरमद्विके ॥ ३०५ ॥

अर्थ—देशावधि ज्ञान प्रतिपाती होता है। और परमावधि तथा सर्वावधि अप्रतिपादी होती हैं। परमावधि और सर्वावधिवाले जीव नियमसे मिथ्यात्व और अज्ञत अवस्थाको प्राप्त नहीं होते।

भावार्थ—सम्यक्त्व और चारित्र्यसे न्युत होकर मिथ्यात्व और असंयमकी प्राप्तिको प्रतिपात करते हैं। इस तरहका यह प्रतिपात देशावधिवालेका ही होसकता है। परमावधि और सर्वावधि वालेका नहीं होता। फलतः ये दोनों अन्तिम अवधिज्ञान अप्रतिपात ही हैं और देशावधि ज्ञान प्रतिपाती अप्रतिपाती दोनों ही तरहका है।

अवधि ज्ञानका द्रव्यादि चतुष्टयका अपेक्षासे वर्णन करते हैं।

द्वयं खेत्तं कालं, भावं पडि रूषि जाणदे ओही।

अवरादुक्कस्सोत्ति य. वियप्परहिदो दु मव्वोही ॥ ३७६ ॥

द्रव्यं क्षेत्रं कालं भावं प्रति रूषि जानीते अवधिः।

अवरादुत्कृष्ट इति च विकल्परहितस्तु सर्वावधिः ॥ ३७६ ॥

अर्थ—जघन्य भेदसे लेकर उत्कृष्ट भेदपर्यन्त अवधि ज्ञानके जो अस्तर्यात लोक प्रमाण भेद हैं वे सब ही द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षासे प्रत्यक्षतया रूपी (पुद्गल) द्रव्यको ही ग्रहण करते हैं। तथा उसके सम्बन्धसे संसारी जीव द्रव्यका भी जानते हैं। किन्तु सर्वावधि ज्ञानमें जघन्य उत्कृष्ट आदि भेद नहीं हैं— वह निर्विकल्प है।

भावार्थ—अवधि ज्ञानावरणका सर्वोत्कृष्ट क्षयापशम होने पर सर्वावधि ज्ञान होता है अतएव उसके ऊपर अवधिज्ञानका फिर कोई स्थान नहीं है किन्तु देशावधि और परमावधिमें जघन्य मध्यम उत्कृष्ट तीनों ही भेद पाये जाते हैं।

अवधि ज्ञानके विषयभूत सबसे जघन्य द्रव्यका प्रमाण बताते हैं।

लोकस्सुरालसंचं, मज्झिमजोगज्जियं सविस्सचयं।

लोयविभक्तं जाणदि, अवरोही दव्वदो णियमा ॥ ३७७ ॥

लोकमरालसंचयं मध्यमयोगार्जितं सविस्सोपचयम्।

लोकविभक्तं जानाति अवरावधिः द्रव्यतः नियमात् ॥ ३७७ ॥

अर्थ—मध्यम योगके द्वारा संचित विस्सोपचयसहित नोक्कर्म औदारिक वर्गणाके संचयमें लोकाका भाग देनेसे जितना द्रव्य लब्ध आवे उतनेको नियमसे जघन्य अवधि ज्ञान द्रव्यकी अपेक्षासे जानता है।

भावार्थ—विस्सोपचयसहित और जिसका मध्यम योगके द्वारा संचय हुआ हो ऐसे डेढ़गुण-हानिमात्र समयप्रवद्धरूप औदारिक नोक्कर्मके समूहमें लोकप्रमाणका भाग देनेसे जो द्रव्य लब्ध आवे उतने द्रव्यको जघन्य अवधि ज्ञान नियमसे जानता है। इससे छोटे स्कन्धको वह ग्रहण नहीं कर सकता। इससे स्थूल स्कन्धके ग्रहण करनेमें बाधा नहीं है।

अवधि ज्ञानके विषयभूत जघन्य क्षेत्रका प्रमाण बताते हैं।

सुहमणिगोदमपज्जत्तस्स जावस्स तद्वियसमयम्हि।

अवरोगाह्वमाणं, जहणायं ओहिरवेत्तं तु ॥ ३७८ ॥

सूक्ष्मनिगोदापर्याप्तकस्य जातस्य तृतीयसमये ।

अवरावगाहनमानं जघन्यकमवधिक्षेत्रं तु ॥ ३७८ ॥

अर्थ—सूक्ष्म निगोदिना लब्धपर्याप्तककी उत्पन्न होनेसे तीसरे समयमें जो जघन्य अवगाहना होती है उसका जितना प्रमाण है उतना ही अवधि ज्ञानके जघन्य क्षेत्रका प्रमाण है ।

भावार्थ—इतने क्षेत्रमें जितने जघन्य द्रव्य होंगे जिसका कि प्रमाण पहले बताया गया है उनको जघन्य देशावधिमाना जान सकता है—इसके बाहर जो जघन्य द्रव्य स्थित है उनको वह ग्रहण नहीं कर सकता ।

जघन्य क्षेत्रके विषयमें विशेष कथन करने है ।

अवरोहिषेक्षणीयं, विन्याहस्मेहयं सा जाणामी ।

अण्णां पुणं समकरणे, अवरोगाहणप्रमाणं तु । ॥ ३७९ ॥

अवरावधिक्षेत्रदीर्घं विस्मारोन्मेषकं न जानीमः ।

अन्यत्र पुनः समकरणे अवरावगाहनाप्रमाणं तु ॥ ३८० ॥

अर्थ—जघन्य अवधि ज्ञानके क्षेत्रकी उंचाई तस्वाई चौड़ाईका भिन्न भिन्न प्रमाण हम नहीं जानते । तथापि यह मालूम है कि समीकरण करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र है ।

भावार्थ—अवधि ज्ञानके जघन्य क्षेत्रकी उंचाई आदिकें पृथक् पृथक् प्रमाणके उपदेशका इस समय अभाव है, परम गुरुओंके उद्देश्यसे हमको इतना ही मालूम है कि वह जघन्य अवगाहना प्रमाण द्वारा करता है ।

अवरोगाहणमाणं, उस्मेहंगुलअमखभागम् ।

सूक्ष्म य घणपदरं, होदि हृ तस्वेक्षसमकरणे ॥ ३८० ॥

अवरावगाहनमानमुन्मेषांगुलामंख्यभागम् ।

सूक्ष्म घनप्रतरं भवति हि तन्नेत्रसमीकरणे ॥ ३८१ ॥

अर्थ—उन्मेषांगुलकी अपेक्षासे उत्पन्न व्यवहार मूर्ख्यांगुलके अमंख्यानवें भागप्रमाण भुजा कोटी और वेधमें परस्पर गुणा करनेसे जितना जघन्य अवगाहनाका प्रमाण होता है उतना ही समीकरण करनेसे जघन्य अवधि ज्ञानका क्षेत्र होता है ।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवगाहनाके क्षेत्रका कोई एक आकार नियत नहीं है फिर भी यहाँ बताये अनुसार गुणा करनेसे घनांगुलके अमंख्यानवें भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाका और उतना ही जघन्य अवधिका क्षेत्र होता है ।

अवरं तु ओहिषेक्षं, उस्मेहं अंगुल हवे जम्हा ।

सुहमोगाहणमाणं उवरि पमाणं तु अंगुलयं ॥ ३८१ ॥

अवरं तु अवधिक्षेत्रमुत्सेधमंगुलं भवेद्यस्मात् ।

सूक्ष्मावगाहनमानमुपरि प्रमाणं तु अंगुलकम् ॥ ३८१ ॥

अर्थ—जो जघन्य अवधिका क्षेत्र पहले बताया है वह भी व्यवहारांगुलकी अपेक्षा उत्सेधांगुल ही है क्योंकि वह सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तककी जघन्य अवगाहना प्रमाण है । परन्तु आगे अंगुलसे प्रमाणांगुलका ग्रहण करना ।

भावार्थ—जघन्य अवगाहनाके समान घनांगुलके असंख्यातवें भाग जो जघन्य अवधिका क्षेत्र बताया है वह प्रमाणांगुल या आत्मांगुलकी अपेक्षा नहीं किन्तु व्यवहारांगुलकी अपेक्षासे उत्सेधांगुलके घनप्रमाण घनांगुलका असंख्यातवां भाग होनेसे उत्सेधांगुल ही समझना चाहिये; क्योंकि परमाणुका ऐसा नियम है कि शरीर गृह ग्राम नगर आदिका प्रमाण उत्सेधांगुलसे ही लिया जाता है । परन्तु आगे<sup>१</sup> अंगुलशब्दसे प्रमाणांगुल लेना चाहिये ।

अवरोहिषेक्षमङ्गे, अवरोही अवरद्रव्यमवगमदि ।

तद्द्रव्यसवगाहो, उत्सेहासंख्यणपदो ॥ ३८२ ॥

अवरावधिज्ञेत्रमध्ये अवरावधिः अवरद्रव्यमवगच्छति ।

तद्द्रव्यस्यावगाहः उत्सेधमसंख्यघनप्रतरः ॥ ३८२ ॥

अर्थ—जघन्य अवधि अपने जघन्य क्षेत्रमें जितने भाग असंख्यात प्रमाण जघन्य द्रव्य हैं जिसका कि प्रमाण उपर बताया जा चुका है उन सबको जानता है । उस द्रव्यका अवगाह उत्सेधांगुलके असंख्यातवें घनप्रतर होता है ।

भावार्थ—यद्यपि जघन्य अवधिके क्षेत्रसे जघन्य द्रव्यके अवगाह—क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात-गुणा हीन है; तथापि घनरूप उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भागमात्र ही है । इसकी भुजा कोटी तथा बेधका प्रमाण सूच्यांगुलके असंख्यातवें भाग है ।

आवलिअसंखभागं, तीदमत्रिंस् च कालदो अवरं ।

ओही जाणदि भावे, काल असंखेज्जभागं तु ॥ ३८३ ॥

आवल्यमसंख्यभागमतीतमविध्यन्च कालतः अवरम् ।

अवधिः जानानि भावे कालासख्यातभागं तु ॥ ३८३ ॥

अर्थ—जघन्य अवधि ज्ञान कालकी अपेक्षासे आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण अपने विषयभूत द्रव्यकी व्यंजन पर्यायोंको जानता है । तथा जितनी पर्यायोंको कालकी अपेक्षासे जानता है उसके असंख्यातवें भागप्रमाण वर्तमान कालकी पर्यायोंको भावकी अपेक्षासे जानता है ।

इस प्रकार जघन्य देशावधि ज्ञानके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र का भावकी सीमाको बताकर अब आगेके देशावधि ज्ञानके द्वितीयादि विकल्पोंका द्रव्यादि चतुष्टयकी अपेक्षासे वर्णन करने हैं ।

अवरद्द्व्यादुवरिमद्व्यवियप्पार होदि ध्रुवहारो ।

सिद्धाणंतिमभागो, अभव्वसिद्धादणंतगुणो ॥ ३८४ ॥

अवरद्द्व्यादुपरिमद्व्यविकल्पाय भवति ध्रुवहारः ।

सिद्धानन्तिमभागः अभव्वसिद्धादनन्तगुणः ॥ ३८४ ॥

अर्थ—जघन्य द्रव्यके ऊपर द्रव्यके हमरे भेद निकालनेके लिये ध्रुवहार होता है । इसका (ध्रुवहारका) प्रमाण सिद्धराशिसे अनन्तवै भाग और अभव्वराशिसे अनन्तगुणा है ।

अवधि ज्ञानके विषयमें समयप्रवद्धका प्रमाण बताते हैं ।

ध्रुवहारकम्मवर्गणगुणगारं कम्मवर्गणं गुणिदे ।

समयप्रवद्धप्रमाणं, जाणिज्जो ओहि विसयमिह ॥ ३८५ ॥

ध्रुवहारकर्मणवर्गणागुणकारं कर्मणवर्गणां गुणिते ।

समयप्रवद्धप्रमाणं ज्ञातव्यमवधिविषये ॥ ३८५ ॥

अर्थ—ध्रुवहारकर कर्मण वर्गणाके गुणाकारका और कर्मण वर्गणाका परस्पर गुणा करनेसे अवधि ज्ञानके विषयमें समयप्रवद्धका प्रमाण निकलता है ।

भावार्थ—देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हों उनमेंसे दो कम करने पर जो प्रमाण हो उसको ध्रुवहार रख परस्पर गुणा करनेसे कर्मणवर्गणाका गुणकार होता है । इसका कर्मणवर्गणाके साथ गुणा करने पर विवक्षित समयप्रवद्धका प्रमाण निष्पन्न होता है ।

ध्रुवहारका प्रमाण विशेषतामें बताते हैं ।

मणद्व्यवर्गणाण, वियप्पाणंतिमसमं खु ध्रुवहारो ।

अवरुक्खस्स विसेमा, रुवहिंया ताव्वियप्पा हु ॥ ३८६ ॥

मनोद्रव्यवर्गणानां विकल्पानन्तिमसमं खलु ध्रुवहारः ।

अवरोक्कृष्टविशेषाः रूपाधिकास्तद्विकल्पा हि ॥ ३८६ ॥

अर्थ—मनोद्रव्य<sup>१</sup> वर्गणाके उत्कृष्ट प्रमाणमेंसे जघन्य प्रमाणके घटानेपर जो शेष रहे उसमें एक मिलानेसे मनोद्रव्य वर्गणाके विकल्पांका प्रमाण होता है । इन विकल्पांका जितना प्रमाण हो उसके अनन्त भागोंमेंसे एक भागकी बराबर अवधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यके ध्रुवहारका प्रमाण होता है ।

मनोद्रव्य—वर्गणाका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण बताते हैं ।

अवरं होदि अणतं, अणतभागेण अहियमुक्कस्सं ।

इदि मणभेदाणंतिमभागो द्व्वम्मि ध्रुवहारो ॥ ३८७ ॥

१—जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत द्रव्यका ही नाम यहाँपर समयप्रवद्ध है । पं. टी. ।

२—आगे समयकव मार्गणाके प्रकरणमें वर्गणाओंके भेद बताये गये हैं । देखो पाया नं. ५९४ ।

अथरं भवति अनन्तमनन्तभागो नाधिकमुत्कृष्टम् ।  
इति मनोभेदानन्तिमभागो द्रव्ये ध्रुवहारः ॥ ३८७ ॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्गणाका जघन्य प्रमाण अनन्त, इसमें इसीके (जघन्यके ही) अनन्त भागोंमेंसे एक भागके मिलानेपर मनोवर्गणाका उत्कृष्ट प्रमाण होता है ! इस प्रकार जितने मनोवर्गणाके भेद हुए उसके अनन्त भागोंमेंसे एकभाग-प्रमाण अवधि ज्ञानके विषयभूत द्रव्यके विषयमें ध्रुवहारका प्रमाण होता है ।

प्रकारान्तरसे फिर भी ध्रुवहारका प्रमाण बनाते हैं ।

ध्रुवहारस्स पमाणं, सिद्धाणांतिमपमाणमेतं पि ।  
समयप्रवृद्धनिमित्तं, कर्मणवर्गणगुणादो दु ॥ ३८८ ॥  
होदि अणांतिमभागो, तगुणगारो वि देसओहिस्स ।  
दोऊणदव्वभेदपमाणद्ध्रुवहारसंवग्गो ॥ ३८९ ॥

ध्रुवहारस्य प्रमाणं सिद्धानन्तिमप्रमाणमात्रमपि ।  
समयप्रवृद्धनिमित्तं कर्मणवर्गणगुणतस्तु ॥ ३८८ ॥  
भवत्यनन्तिमभागस्तद्गुणकारो पि देशावधेः ।  
छन्दद्रव्यभेदप्रमाणध्रुवहारसंवर्गः ॥ ३८९ ॥

अर्थ—यद्यपि ध्रुवहारका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवै भाग है, तथापि अवधिज्ञानविषयक समयप्रवृद्धका प्रमाण निकालनेके निमित्तभूत कर्मण वर्गणाके गुणकारसे अनन्तवै भाग समझना चाहिये । द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधि ज्ञानके जितने भेद हैं उनमें दो कम करनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतनी बार ध्रुवहारका परस्पर गुणा करनेसे कर्मण वर्गणाके गुणकारका प्रमाण निकलता है ।

देशावधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षा कितने भेद हैं यह बताते हैं ।

अंगुलअसंख्यगुणिदा, खेत्तविपप्पा य दव्वभेदा इ ।  
खेत्तविपप्पा अवरुक्कस्सविसेसं हवे एत्थ ॥ ३९० ॥  
अंगुलासंख्यगुणिताः क्षेत्रविकल्पाश्च द्रव्यभेदा हि ।  
क्षेत्रविकल्पा अवरात्कृष्टविशेषो भवेदत्र ॥ ३९० ॥

अर्थ—देशावधि ज्ञानके क्षेत्रकी अपेक्षा जितने भेद हैं उनको सूत्र्यंगुलके असंख्यातवै भागसे गुणा करनेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेदोंका प्रमाण निकलता है । क्षेत्रकी अपेक्षा लक्ष्म प्रमाणमेंसे सर्व जघन्य प्रमाणको घटानेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ही क्षेत्रकी अपेक्षासे देशावधिके विकल्प होते हैं । इसका सूत्र्यंगुलके असंख्यातवै भागसे गुणा करके उसमें एक मिलानेपर द्रव्यकी अपेक्षासे देशावधिके भेद होते हैं ।



क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण कितना है यह बताते हैं ।

अंगुलअसंख्यमार्गं, अवरं उक्कस्मयं हवे लोगो ।

इदि वर्गणगुणगारो, असंखधुवहारमवर्गो ॥ ३९१ ॥

अंगुलासंख्यभागमवरमुत्कृष्टकं भवेल्लोकः ।

इति वर्गणगुणकारोऽसंख्यध्रुवहारसंवर्गः ॥ ३९१ ॥

अर्थ—देशावधिका पूर्वोक्त सूत्रमनिगोदिया लब्ध्यपर्याप्तकी जघन्य अवगाहनाप्रमाण, अर्थात् बनांगुलके असंख्यातवें भागस्वरूप जो प्रमाण बताया है वही जघन्य देशावधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण है । सम्पूर्ण लोकप्रमाण उत्कृष्ट क्षेत्र है । इसलिये देशावधिके सर्व द्रव्य विकल्पोके प्रमाणमेंसे दो कम करनेपर जो प्रमाण शेष रहे उतने ही ध्रुवहारोंको रखकर परस्पर गुणा करनेसे कार्मणवर्गणाका गुणकार निष्पन्न होता है ।

वर्गणाका प्रमाण बताते हैं ।

वर्गणाराशिप्रमाणं, सिद्धाणंतिमप्रमाणमेतं पि ।

दुगसहियपरमभेदप्रमाणवहाराण संवर्गो ॥ ३९२ ॥

वर्गणाराशिप्रमाणं सिद्धानन्तिमप्रमाणमात्रमपि ।

द्विकसहितपरमभेदप्रमाणावहाराणां संवर्गः ॥ ३९२ ॥

अर्थ - कार्मण वर्गणाका प्रमाण यद्यपि सिद्धराशिके अनन्तवें भाग हैं; तथापि परमावधिके भेदोंमें दो मिलानेसे जो प्रमाण हो उतनी जगह ध्रुवहार रखकर परस्पर गुणा करनेसे लब्धराशि-प्रमाण कार्मण वर्गणाका प्रमाण होता है ।

परमावधिके कितने भेद हैं यह बताते हैं ।

परमावहिस्स भेदा, सगओगाहणवियप्पहदतेऊ ।

इदि ध्रुवहारं वर्गणगुणगारं वर्गणं जाणे ॥ ३९३ ॥

परमावधेर्भेदाः स्वकावगाहनविकल्पहतनेजस ।

इति ध्रुवहारं वर्गणागुणकारं वर्गणां जानीहि ॥ ३९३ ॥

अर्थ—तेजस्कायिक जीवोंकी अवगाहनाके जितने विकल्प हैं उसका और तेजस्कायिक जीवराशिका परस्पर गुणा करनेसे जो राशि लब्ध आवे उतना ही परमावधि ज्ञानके द्रव्यकी अर्पणामें भेदोंका प्रमाण होता है । इस प्रकार ध्रुवहार, वर्गणाका गुणकार, और वर्गणाका स्वरूप समझना पार्तिह्ये ।

देसोहिअवरदब्बं, ध्रुवहारेणवहिदे हवे विदियं ।

तदियादिवियप्पेसु वि, असंखवारोत्ति एस कमो ॥ ३९४ ॥

देशावध्यवरद्रव्यं ध्रुवहारेणावहिते भवेत् द्वितीयम् ।

तृतीयादिविकल्पेष्वपि असंख्यवार इत्येव क्रमः ॥ ३९४ ॥

अर्थ—देशावधि ज्ञानके जघन्य द्रव्यका जो प्रमाण पहले बताया है उसमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे देशावधिके दूसरे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। दूसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे तीसरे विकल्पके द्रव्यका और तीसरे विकल्पके द्रव्यमें ध्रुवहारका भाग देनेसे चौथे विकल्पके द्रव्यका प्रमाण निकलता है। इसी तरह आगेके विकल्पोंके द्रव्यका प्रमाण निकालनेकेलिये क्रमसे असंख्यात बार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये।

देशोहिमज्जभेदे सविस्ससोपचयतेजकम्मंगं ।

तेजोभासमणाणं, वग्गणयं केवलं जत्थ ॥ ३९५ ॥

परसदि ओही तत्थ असंखेज्जाओ हवंति दीउवही ।

बासाणि असंखेज्जा, होंति असंखेज्जगुणिकमा ॥ ३९६ ॥

देशावधिमध्यभेदे सविस्ससोपचयतेजःकर्माङ्गम् ।

तेजोभाषामनसां वर्गणां केवलां यत्र ॥ ३९५ ॥

परयत्यवधिस्तत्र असंख्येया भवन्ति द्वीपोदधयः ।

वर्षाणि असंख्यातानि भवन्ति असंख्यातगुणितक्रमाणि ॥ ३९६ ॥

अर्थ—इस प्रकार असंख्यात बार ध्रुवहारका भाग देते देते देशावधिज्ञानके मध्य भेदोंमेंसे जहाँ पर प्रथम भेद विस्ससोपचयसहित तैजस शरीरको विषय करता है, अथवा इसके आगेका दूसरा मध्यभेद विस्ससोपचयसहित कर्मण शरीरको विषय करता है, अथवा तीसरा भेद विस्ससोपचयरहित तैजस कर्माङ्गको विषय करता है, अथवा चौथा भेद विस्ससोपचयरहित भाषा वर्गणाको विषय करता है, अथवा पांचवां भेद विस्ससोपचयरहित मनोवर्गणाको विषय करता है, वहाँ पर सामान्यसे देशावधिके एक पाँचों ही मध्य भेदोंके क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात द्वीपसमुद्र और कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष है। परन्तु विशेषताकी अपेक्षासे पूर्व २ भेदके क्षेत्र और कालके प्रमाणसे उत्तरोत्तर भेदके क्षेत्र और कालका प्रमाण असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा है; क्योंकि असंख्यातके भी असंख्यात भेद होते हैं।

तत्तो कम्मइयस्सिगिसमयपवद्धं विविस्ससोपचयं ।

ध्रुवहारस्स विभज्जं, सब्बोही जाव ताव हवे ॥ ३९७ ॥

ततः कर्मणस्य एकसमयप्रबद्धं विविस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारस्य विभाज्यं सर्वावधिः यावत् तावत् भवेत् ॥ ३९७ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर मनोवर्गणामें ध्रुवहारका भाग देना चाहिये। इस तरह भाग देते देते विस्ससोपचयरहित कर्मणका एक समयप्रबद्ध प्रमाण विषय आता है। उक्त क्रमानुसार इसमें भी सर्वावधिके विषय पर्यन्त ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये।

एदम्हि विभज्जंते, दुच्चरिमदेसावहिम्मि वग्गणयं ।

चरिमे कम्मइयस्सिगिवग्गणमिगिबारमज्जिदं तु ॥ ३९८ ॥

एतस्मिन् विभज्यमाने द्विचरमदेशावधौ वर्गणा ।  
चरमे कर्मणस्यैकवर्गणा एकवार भक्ता तु ॥ ३६८ ॥

अर्थ—इस समयप्रवद्धमें भी ध्रुवहारका भाग देनेसे देशावधि ज्ञानके द्विचरम भेदके विषयभूत द्रव्यका कर्मण वर्गणारूप प्रमाण निकलता है। इस एक कर्मण वर्गणामें भी एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशावधिकं चरम भेदके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण निकलता है।

अंगुलअसंख्यभागो द्रव्यविषये गते तु खेतम्भि ।  
एगागासपदेशो, वड्ढदि संपुण्णलोगोत्ति ॥ ३९९ ॥  
अंगुलासंख्यभागो द्रव्यविकल्पे गते तु क्षेत्रे ।  
एकाकाशप्रदेशो वर्धते सम्पूर्णं लोकं हति ॥ ३६९ ॥

अर्थ सूच्यंगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण जब द्रव्यके विकल्प होजाय तब क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्य क्षेत्रका जितना प्रमाण है उसके ऊपर आकारका एक प्रदेश बढ़ता है। इस ही क्रमसे एक एक आकाशके प्रदेशकी वृद्धि वहांतक करनी चाहये कि जहां तक दशावधिका उत्कृष्ट क्षेत्र सर्वलोक होजाय।

आवलीअसंख्यभागो, जहणकालो कमेण समयेण ।  
वड्ढदि देसोहिवरं, परलं समउणयं जाव ॥ ४०० ॥  
आवलीसंख्यभागो जघन्यकालः क्रमेण समयेन ।  
वर्धते देशावधिवरं परलं समयोनकं यावत् ॥ ४०० ॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका प्रमाण आवलीका असंख्यातवों भाग है। इसके ऊपर उत्कृष्ट देशावधिके विषयभूत एक समय कम एक परलप्रमाण काल पर्यन्त, ध्रुव तथा अध्रुव वृद्धिरूप क्रमसे एक एक समयकी वृद्धि होती है।

क्षेत्र तथा काल सम्बन्धी उक्त दोनों ही क्रमोंको उन्नीस काण्डकमें कहनेकी इच्छासे आचार्य पहले प्रथम काण्डकमें उनका दाईं गाथाओंद्वारा वर्णन करते हैं।

अंगुलअसंख्यभागं, ध्रुवरूपेण च असंख्यवारं तु ।  
असंख्यसंख्यं भागं, असंख्यवारं तु अध्रुवगे ॥ ४०१ ॥  
अंगुलासंख्यभागं ध्रुवरूपेण च असंख्यवारं तु ।  
असंख्यसंख्यं भागमसंख्यवारं तु अध्रुवगे ॥ ४०१ ॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमें चरम विकल्पपर्यन्त असंख्यात वार घनांगुलमें आवलीका भाग देनेपर जितना प्रमाण आवे इस तरहके अंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण ध्रुव वृद्धि होती है। और इस ही काण्डकके अन्त पर्यन्त घनांगुलके असंख्यातवें और संख्यातवें भाग प्रमाण ध्रुव वृद्धि भी असंख्यात वार होती है।

ध्रुवमद्रुवरूपेण य, अचरे खेतमिह वडिठदे खेते ।  
 अचरे कालमिह पुणो, एकैककं वडिठदे समयं ॥ ४०२ ॥  
 ध्रुवाध्रुवरूपेण च अचरे क्षेत्रे द्वितीये क्षेत्रे ।  
 अचरे काले पुनः एकैको वर्धन समयः ॥ ४०२ ॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत क्षेत्रके ऊपर ध्रुवरूपसे अथवा अध्रुवरूपसे क्षेत्रकी वृद्धि होनेपर जघन्य कालके ऊपर एक एक समयकी वृद्धि होती है ।

भावार्थ—ऊपर यह बताया गया था कि द्रव्यकी अपेक्षासे मूल्यगुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण भेद होजानेपर क्षेत्रमें एक प्रदेशकी वृद्धि होती है । अब यहां यह बता रहे हैं कि जघन्य अवधिज्ञानके विषयभूत क्षेत्रके भागे उपर्युक्त रीतिसे एक एक प्रदेशकी क्रमसे वृद्धि होते २ जब आवलिसे भक्त घनांगुल प्रमाण प्रदेशोंकी वृद्धि होजाय तब जघन्य देशावधिज्ञानके विषयभूत कालके प्रमाणमें एक समयकी वृद्धि होती है । इसी तरह आगे भी प्रत्येक ध्रुवरूपसे या अध्रुवरूपसे घनांगुलके असंख्यातवें या संख्यातवें भागप्रमाण प्रदेश वृद्धि होजानेपर उत्तरोत्तर कालके प्रमाणमें एक एक समयकी वृद्धि होती जाती है ।

संख्यातीदा समयाः पढमे पच्चाम्म उभयदो वड्ढी ।  
 खेतं कालं अस्सियं पढमादी कंडये वोच्छं । ४०३ ।  
 संख्यातीताः समयाः प्रथमे पर्वे उभयतो वृद्धिः ।  
 क्षेत्रं कालमाश्रित्य प्रथमादीनि काणकानि वक्ष्ये ॥ ४०३ ॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमें ध्रुवरूपसे और अध्रुवरूपसे असंख्यात समयकी वृद्धि होती है । इसके आगे प्रथमादि काण्डककोंका क्षेत्र और कालके आश्रयसे वर्णन करते हैं ।

अंगुलमावलियाए, भागमसंखेज्जदीवि संखेज्जो ।  
 अंगुलमावलियंतो, भावलियं चांगुलपुधत्तं ॥ ४०४ ॥  
 अंगुलावल्योः भागोऽसंख्येयोऽपि संख्येयः ।  
 अंगुलमावल्यन्त आवलिकआंगुलपृथक्त्वम् ॥ ४०४ ॥

अर्थ—प्रथम काण्डकमें जघन्य क्षेत्रका प्रमाण घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण, और उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण घनांगुलके संख्यातवें भाग प्रमाण है । और जघन्य कालका प्रमाण आवलीका असंख्यातवाँ भाग, तथा उत्कृष्ट कालका प्रमाण आवलीका संख्यातवाँ भाग है । दूसरे काण्डकमें क्षेत्र घनांगुलप्रमाण और काल कुछ कम एक आवली प्रमाण है । तीसरे काण्डकमें क्षेत्र घनांगुल—पृथक्त्व और काल आवली—पृथक्त्व—प्रमाण है ।

आवलियपुधत्तं पुण, हत्थं तह गाउयं मुहुत्तं तु ।  
 जोयणमित्थमुहुत्तं, दिवसंतो पणुवीसं तु ॥ ४०५ ॥

आवलिपृथक्त्वं पुन हस्तस्तथा गम्यतिः' मुहूर्तस्तु ।

योजनं भिन्नमुहूर्तैः दिवसान्तः पञ्चविंशतिस्तु ॥ ४०५ ॥

अर्थ—चतुर्थकाण्डकमें काल आवलीपृथक्त्वं और क्षेत्र हस्तप्रमाण है । पांचवें काण्डकमें क्षेत्र एक कोश और काल अन्तर्मुहूर्त है । छठे काण्डकमें क्षेत्र एक योजन और काल भिन्नमुहूर्त है । सातवें काण्डकमें काल कुछ कम एक दिन और क्षेत्र पञ्चास योजन है ।

भरहम्मि अर्द्धमासं साहस्रमासं च जम्बुद्वीपम् ।

वासं च मण्डलोऽप्ये वासपुधतं च रुचगम् ॥ ४०६ ॥

भरते अर्धमासः साधिकमासश्च जम्बुद्वीपे ।

वर्षश्च मनुजलं च वर्षपृथक्त्वं च रुचके ॥ ४०६ ॥

अर्थ—आठवें काण्डकमें क्षेत्र भरतक्षेत्र प्रमाण और काल अर्धमास-पक्ष प्रमाण है । नौवें काण्डकमें क्षेत्र जम्बुद्वीप प्रमाण और काल एक माससे कुछ अधिक है । दशवें काण्डकमें क्षेत्र मनुजलोक प्रमाण और काल एक वर्षप्रमाण है । ग्यारहवें काण्डकमें क्षेत्र रुचक द्वीप और काल वर्षपृथक्त्वं प्रमाण है ।

संखेज्जपमे वासे, दीवसमुद्रा हवति संखेज्जा ।

वासम्भि असंखेज्जे, दीवसमुद्रा असंखेज्जा ॥ ४०७ ॥

संख्यातपमे वर्षे द्वीपसमुद्रा भवन्ति संख्याताः ।

वर्षे असंख्येये द्वीपसमुद्रा असंख्येयाः ॥ ४०७ ॥

अर्थ—बारहवें काण्डकमें संख्यात वर्ष प्रमाण काल और संख्यात द्वीपसमुद्रप्रमाण क्षेत्र है । इसके आगे तेरहवें से लेकर उन्नीसवें काण्डक पर्यन्त असंख्यात वर्ष प्रमाण काल और असंख्यात द्वीपसमुद्र-प्रमाण क्षेत्र है ।

भावार्थ—यद्यपि तेरहवें से लेकर उन्नीसवें काण्डक तक कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष और क्षेत्रका प्रमाण असंख्यात द्वीप समुद्र बताया है । किन्तु यह सामान्य कथन है । विशेषरूपसे उत्तरोत्तर असंख्यातगुणा असंख्यातगुणा क्षेत्र तथा कालका प्रमाण होता है । तथा उन्नीसवें काण्डकमें क्षेत्र सम्पूर्ण लोक और काल एक समय कम एक पल्य है ।

१—यद्यपि कोषकारोंने गम्यति अन्वया अर्थ दो काय किया है—“गम्यतिः स्त्री कोशयुगम् ॥ १८, काण्ड १, भूमिवर्ग । किन्तु यहाँ आगमनं तथा अन्यत्र भी एक कोश अर्थ माना गया है ।

२—एक आवली और एक समयसे ऊपर तथा मुहूर्त के भीतर सब अन्तर्मुहूर्त भेद हैं । भिन्नमुहूर्तका अर्थ मुहूर्तमें कुछ कम ऐसा होता है ।

३—देवी माथा नं. ३९९, ४१० ।

४—देवी माथा नं. ४००, ४११ ।

कालविशेषेणवह्निदण्डविशेषो ध्रुवा हवे वट्टी ।

अध्रुववट्टीवि पुणो, अविरुद्धं इद्रुकं डम्भि ॥ ४०८ ॥

कालविशेषेणावहितक्षेत्रविशेषो ध्रुवा भवेत् वृद्धिः ।

अध्रुववृद्धिरपि पुनः अविरुद्धा इष्टकाण्डे ॥ ४०८ ॥

अर्थ—किसी विवर्तित काण्डकके क्षेत्रविशेषमें कालविशेषका भाग देनेसे जो शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है। इस ही तरह अविरोधरूपसे इष्ट काण्डकमें अध्रुव वृद्धिका भी प्रमाण समझना चाहिये। इस अध्रुव वृद्धिका क्रम आगेके गाथामें कहेंगे।

भावार्थ—विवर्तित काण्डकके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणमेंसे जघन्य क्षेत्रप्रमाणको घटाने पर जो शेष रहे उसको क्षेत्रविशेष कहते हैं। और उत्कृष्ट कालके प्रमाणमेंसे जघन्य कालके प्रमाणको घटाने पर जो शेष रहे उसको कालविशेष कहते हैं। किसी विवर्तित क्षेत्रविशेषमें उसके कालविशेषका भाग देनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतना ध्रुव वृद्धिका प्रमाण है। तथा यहाँपर जो अध्रुव वृद्धि बताई गई है उसका भी क्रम किसी भी विवर्तित काण्डकमें क्षेत्र और कालके अवरोधकरके सिद्ध करलेंना चाहिये।

अध्रुव वृद्धिका क्रम बताते हैं।

अंगुलप्रसंख्यभागं, संख्यं वा अंगुलं च तस्मैव ।

संख्यमसंख्यं एवं, सेढीपदस्स अध्रुवो ॥ ४०९ ॥

अंगुलासंख्यभागः संख्यं वा अंगुलं तस्यैव ।

संख्यमसंख्यमेवं श्रेणीप्रतरयोरध्रुवगायाम् ॥ ४०९ ॥

अर्थ - घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण, वा घनांगुलके संख्यातवें भागप्रमाण वा घनांगुलमात्र, वा संख्यात घनांगुलमात्र वा असंख्यात घनांगुलमात्र इसी प्रकार श्रेणिके असंख्यातवें भागप्रमाण, वा श्रेणीके संख्यातवें भागप्रमाण, वा श्रेणीप्रमाण, वा संख्यात श्रेणीप्रमाण, वा असंख्यात श्रेणीप्रमाण, वा प्रतरके असंख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतरके संख्यातवें भाग प्रमाण, वा प्रतर प्रमाण प्रवेशोंकी वृद्धि होने पर एक एक समयकी वृद्धि होती है। यहाँ अध्रुव वृद्धिका क्रम है।

भावार्थ—जहाँ पर जितने प्रकारकी वृद्धियोंका होना सम्भव हो, वहाँ पर उतने प्रकारकी वृद्धियोंमेंसे कभी किसी प्रकारकी और कभी किसी प्रकारकी प्रदेश वृद्धिके होने पर एक एक समयकी वृद्धिका होना यही अध्रुव वृद्धिका क्रम है।

उत्कृष्ट देशाधिके विषयभूत द्रव्य क्षेत्र काल भावका प्रमाण दो गाथाओंके द्वारा बताते हैं।

कर्ममह्यवर्गणं ध्रुवहारेणिवारभाजिते द्रव्य ।

उक्कस्सं खेतं पुण, लोगो मंपुण्णमो होदि ॥ ४१० ॥

कार्मणवर्गणं ध्रुवहारेणैकवारभाजिते द्रव्यम्

उत्कृष्टं क्षेत्र पुनः लोकः संपूर्णो भवति ॥ ४१० ॥

अर्थ—कार्मेण वर्गणमें एकवार ध्रुवहार का भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना देशावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण है। तथा सम्पूर्ण लोक उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है।

पद्मसमऊर्ध्व काले, भावेण असंखलोगमेता हु।

द्वयस्स य पञ्चाया, वरदेशोद्विस्स विसया हु ॥ ४११ ॥

पत्यं समयोनं काले भावेनासंख्यलोकमात्रा हि।

द्रव्यस्य च पर्याया वरदेशाववेर्विषया हि ॥ ४११ ॥

अर्थ—कालकी अपेक्षा एक समय कम एक पत्य और भावकी अपेक्षा असंख्यात लोकप्रमाण द्रव्यकी पर्याय उत्कृष्ट देशावधिका विषय है।

भावार्थ—काल और भाव शब्दोंके द्वारा द्रव्यकी पर्यायोंका ग्रहण किया जाता है। इसलिये कालकी अपेक्षा एक समय कम पत्य प्रमाण और भावकी अपेक्षा असंख्यातलोकप्रमाण द्रव्यकी पर्यायोंको उत्कृष्ट देशावधि ज्ञान विषय करता है।

काले चउत्तरा उद्धटी, कालो भजिद्वय खेतउद्धटी य।

उद्धटीए द्वयपञ्जय, भजिद्वय खेतकाला हु ॥ ४१२ ॥

काले चतुर्णां वृद्धिः कालो भजितव्यः क्षेत्रवृद्धिश्च।

वृद्धया द्रव्यपर्याययोः भजितव्यौ क्षेत्रकालौ हि ॥ ४१२ ॥

अर्थ—कालकी वृद्धि होने पर चारो प्रकारकी वृद्धि होती है। क्षेत्रकी वृद्धि होने पर कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती है। इस ही तरह द्रव्य और भावकी अपेक्षा वृद्धि होने पर क्षेत्र और कालकी वृद्धि होती भी है और नहीं भी होती है। परन्तु क्षेत्र और कालकी वृद्धि होने पर द्रव्य और भावकी वृद्धि अवश्य होती है।

देशावधिका निरूपण समाप्त हुआ; अतः क्रमप्राप्त परमावधिका निरूपण करते हैं।

देसावहिवरद्वयं, ध्रुवहारेणवहिदे हषे णियमा।

परमावहिस्स अवरं, द्वयपमाणं तु जिनदिट्ठम् ॥ ४१३ ॥

देशावधिप्रद्रव्यं ध्रुवहारेणावहिते भवेत् नियमान्।

परमावेरवरं द्रव्यप्रमाणं तु जिनदिष्टम् ॥ ४१३ ॥

अर्थ—देशावधिका जो उत्कृष्ट द्रव्य—प्रमाण है उसमें एकवार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना ही नियमसे परमावधिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण निकलता है, ऐसा जिनेन्द्र देवने कहा है।

परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण बनाने हैं।

परमावहिस्स भेदा, सगउग्गाहणवियण्हदनेऊ।

चरमे हारपमाणं, जेडुस्स च होदि द्वयं तु ॥ ४१४ ॥

परमावधेर्भेदाः स्वकावगाहनविकल्पहतते जाः ।

चरमे हारप्रमाणं ज्येष्ठस्य च भवति द्रव्यं तु ॥ ४१४ ॥

अर्थ—अपनी ( तेजस्कायिक जीवराशिकी ) अवगाहनाके भेदोंका जितना प्रमाण है, उसका तेजस्कायिक जीवराशिकी साथ गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतने ही परमावधिज्ञानके भेद होते हैं । इनमेंसे सर्वोत्कृष्ट अन्तिम भेदमें द्रव्य ध्रुवहारप्रमाण होता है ।

सच्चावहिस्स एक्को, परमाणु होदि शिक्खियप्पो सो ।

गंगामहान्हस्स पवाहोव्व ध्रुवो हवे हारो ॥ ४१५ ॥

सर्वावधेरकः परमाणुर्भवति निर्विकल्पः सः ।

गंगामहानद्याः प्रवाह इव ध्रुवो भवेत् हारः ॥ ४१५ ॥

अर्थ—परमावधिके उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका एकवार भाग देनेसे लब्ध एक परमाणु-मात्र द्रव्य आता है, वही सर्वावधिज्ञानका विषय होता है । यह ज्ञान तथा इसका विषयभूत परमाणु निर्विकल्पक है । यहाँ पर जो भागहार है वह गंगा महानदीके प्रवाह की तरह ध्रुव है ।

भाषार्थ—जिस तरह गंगा महानदीका प्रवाह हिमाचलसे निकलकर अविच्छिन्न प्रवाहके द्वारा बहता हुआ पूर्व समुद्रमें जाकर अवस्थित हो गया है । उसी तरह यह भागहार भी जघन्य देशावधि ज्ञानके द्रव्यप्रमाणमें लेकर आगे परमावधिके सर्वोत्कृष्ट द्रव्य प्रमाण पर्यन्त अविच्छिन्न रूपसे जाते जाते परमाणुपर जाकर अवस्थित हो गया है । क्योंकि अवधिज्ञानके भेदोंमें यह सर्वावधिज्ञान अन्तिमभेद है । देशावधि या परमावधिकी तरह इसमें भेद नहीं है । अतएव यह निर्विकल्प है और इसका विषय पुद्गल परमाणु भी निर्विकल्प ही है ।

परमोहद्व्वभेदा, जेत्तिथमेत्ता हु तेत्तिया होति ।

तस्सेव खेतकालविपप्पा विसया असंखगुणितकमा ॥ ४१६ ॥

परमावविद्रव्यभेदा यावन्मात्रा हि तावन्मात्रा भवन्ति ।

तस्यैव क्षेत्रकालविकल्पा विपया असंखगुणितक्रमाः ॥ ४१६ ॥

अर्थ—परमावधिके जितने द्रव्यकी अपेक्षासे भेद हैं उतने ही भेद क्षेत्र और कालकी अपेक्षासे हैं । परन्तु उनका विषय असंख्यातगुणितक्रम है ।

भाषार्थ—एवम्परमावधिके भेद द्रव्य क्षेत्र कालकी अपेक्षा बराबर ही हैं फिर भी प्रत्येक उक्त भेदमें क्षेत्रकालका प्रमाण असंख्यात गुणा असंख्यात गुणा है ।

असंख्यातगुणितक्रम किस तरहसे है यह बताते हैं ।

आवलिअसंखभागा, इच्छिदगच्छधणमाणमेत्ताओ ।

देसावहिस्स खेतो काले वि य होति संवग्गे ॥ ४१७ ॥



आवलयसंख्यभागा इच्छितगच्छधनमानमात्राः ।

देशावधेः क्षेत्रे कालेऽपि च भवन्ति संवर्गो ॥ ४१७ ॥

अर्थ—किसी भी परमावधिके विवक्षित क्षेत्रके विकल्पमें अथवा विवक्षित कालके विकल्पमें संकल्पित धनका जितना प्रमाण हो उतनी जगह आवलीके असंख्यातवें भागोंको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो वही देशावधिके उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालमें गुणाकारका प्रमाण होता है ।

भाषार्थ—परमावधिके प्रथम विकल्पमें संकल्पित धनका प्रमाण एक और दूसरे विकल्पमें तीन तथा तीसरे विकल्पमें छह चौथे विकल्पमें दश पांचवें विकल्पमें पन्द्रह छठे विकल्पमें इक्कीस सातवें विकल्पमें अट्ठाईस होता है । इसी तरह आगे भी संकल्पित धनका प्रमाण समझना चाहिये । परमावधिके जिस विकल्पके क्षेत्र या कालका प्रमाण निकालना हो उस विकल्पके संकल्पित धनके प्रमाणकी बराबर आवलीके असंख्यातवें भागोंका रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो, उसका देशावधिके उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालके प्रमाणके साथ गुणा करनेसे परमावधिके विवक्षित विकल्पके क्षेत्र और कालका प्रमाण निकलता है ।

भाषार्थ—जितनेवां भेद विवक्षित हो वहां पर्यन्त एकसे लेकर एक एक अधिक अङ्क रखकर सबको जोड़नेसे जो राशि उत्पन्न हो वहां उस विवक्षित भेदका संकल्पित धन होता है । जैसे प्रथम भेदका एक, दूसरे भेदका तीन, तीसरे भेदका छह, इत्यादि ।

प्रकारान्तरसे गुणाकारका प्रमाण बताते हैं ।

गच्छसमा तदकालियतीदे रुज्जगच्छधनमेता ।

उभये वि य गच्छस्स य, धनमेता हाति गुणगारा ॥ ४१८ ॥

गच्छसमाः तात्कालिकातीते रूपोनगच्छधनमात्राः ।

उभयेऽपि च गच्छस्य च धनमात्रा भवन्ति गुणकाराः ॥ ४१९ ॥

अर्थ—विवक्षित गच्छकी जो संख्या हो उनसे प्रमाणको विवक्षित गच्छसे अव्ययवहित पूर्वके गच्छके प्रमाणमें मिला कर एक कम करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उसमें विवक्षित गच्छकी संख्या मिलानेसे संकल्पित धनका प्रमाण होता है । यही गुणाकारका प्रमाण है ।

भाषार्थ—जैसे चौथा भेद विवक्षित है, तो गच्छके प्रमाण चारको अव्ययवहित पूर्वके भेद तीनमें मिलाकर एक कम करनेसे छह होते हैं, इसमें विवक्षित गच्छके प्रमाण चारको मिलानेसे दश होते हैं, वही गुणाकारका प्रमाण है । तथा यही विवक्षित भेदका संकल्पितधन है । इसी तरह सभी विकल्पोंमें गुणाकारका प्रमाण समझलेना चाहिये ।

१—इस संकल्पित धनको ही गच्छधन या पदधन भी कहते हैं ।

२—यही तीसरे भेदका संकल्पितधन है ।

परमावहिवरखेत्तेणवहिदुवकस्सओहिलेचं तु ।

सम्भावहिगुणगारो, काले वि असंखलोगो दु ॥ ४१९ ॥

परमावधिवरक्षेत्रेणवहितोत्कृष्टावधिक्षेत्रं तु ।

सर्वावधिगुणकारः कालेऽपि असंख्यलोकस्तु ॥ ४१६ ॥

अर्थ—उत्कृष्ट अवधि ज्ञानके क्षेत्रमें परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना सर्वावधिसम्बन्धी क्षेत्रके लिये गुणकार है । तथा सर्वावधिसम्बन्धी कालका प्रमाण लानेके लिये असंख्यात लोकका गुणकार है ।

भावार्थ—असंख्यात लोकके प्रमाणको पांचवार लोकके प्रमाणसे गुणा करने पर जो राशि उत्पन्न हो उतना सर्वावधि ज्ञानके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण है । इसमें परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रका भाग देनेसे सर्वावधिके क्षेत्रसम्बन्धी गुणकारका प्रमाण निकलता है । अर्थात् इस गुणकारका परमावधिके उत्कृष्ट क्षेत्रप्रमाणके साथ गुणा करनेसे सर्वावधिके क्षेत्रका प्रमाण निकलता है । और इस ही तरह सर्वावधिके कालका प्रमाण निकालनेके लिये असंख्यातलोकका गुणकार है । अर्थात् असंख्यातलोकका परमावधिके उत्कृष्ट कालप्रमाणके साथ गुणा करनेसे सर्वावधिके कालका प्रमाण निकलता है ।

परमावधिके विषयभूत उत्कृष्ट क्षेत्र और उत्कृष्ट कालका प्रमाण निकालनेके लिये दो कारणसूत्रोंको कहते हैं ।

इच्छिदराशिच्छेदं, दिग्गच्छेदेहि भाजिदं तत्थ ।

लद्धमिददिग्गारासीणम्भासे इच्छिदो रासी ॥ ४२० ॥

इच्छितराशिच्छेदं देयच्छेदैर्भाजितो तत्र ।

लब्धमितदेयराशीमामभ्यासे इच्छितो राशिः ॥ ४२० ॥

अर्थ—विवक्षित राशिके अर्धच्छेदोंमें देय राशिके अर्धच्छेदोंका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह देयराशिको रखकर परस्पर गुणा करनेसे विवक्षित राशिका प्रमाण निकलता है ।

दिग्गच्छेदेणवहिदलोगच्छेदेण पदधणे भजिदे ।

लद्धमिदलोगगुणणं, परमावहिवरिमगुणगारो ॥ ४२१ ॥

देयच्छेदेनावहितलोकच्छेदेन पदधने भजिते ।

लब्धमितलोकगुणणं परमावधिचरमगुणकारः । ४२१ ॥

अर्थ—देयराशिके अर्धच्छेदोंका लोकके अर्धच्छेदोंमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका विवक्षित संकल्पित धनमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतनी जगह लोकप्रमाणको रखकर परस्पर गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो वह विवक्षित पदमें क्षेत्र या कालका गुणकार होता है । ऐसे ही परमावधिके अन्तिम भेदमें भी गुणकार जानना ।

आवन्नि असंखभागा, जहणद्वस्स होति पज्जाया ।

कालस्स जहण्णादो, असंखगुणहीयमेवा दु ॥ ४२२ ॥

आवलीसंख्यभागा जघन्यद्रव्यस्य भवन्ति पर्यायाः ।

कालस्य जघन्यतः असंख्यगुणहीनमात्रा हि ॥ ४२२ ॥

अर्थ—जघन्य देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी पर्याय आवलीके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं तथापि जघन्य देशावधिके विषयभूत कालका जितना प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा हीन जघन्य देशावधिके विषयभूत भावका प्रमाण है ।

सञ्चोद्दिष्टि य कमसो, आवलिअसंखभागगुणिवकमा ।

दव्वाणं भावानं, पदसंखा सरिसभा होंति ॥ ४२३ ॥

सर्वावधिरिति च क्रमशः आवन्यसंख्यभागगुणितक्रमाः ।

द्रव्याणां भावानां पदसंख्याः सदृशका भवन्ति ॥ ४२३ ॥

अर्थ—देशावधिके जघन्य द्रव्यकी पर्यायरूप भाव, जघन्य देशावधिसे सर्वावधिपर्यन्त आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणितक्रम है । अत एव द्रव्य तथा भावके पदोंकी संख्या सदृश है ।

भावार्थ—जहां पर देशावधिके विषयभूत द्रव्यकी अपेक्षा जघन्य भेद है वहां पर भावकी अपेक्षा भी आवलीके असंख्यातवें भाग प्रमाण जघन्य भेद होता है । और जहां पर द्रव्यकी अपेक्षा दूसरा भेद होता है, वहां भावकी अपेक्षा भी प्रथम भेदसे आवलीके असंख्यातवें भागगुणा दूसरा भेद होता है । जहां पर द्रव्यकी अपेक्षा तीसरा भेद होता है, वहां पर भावकी अपेक्षा दूसरे भेदसे आवलीके असंख्यातवें भागगुणा तीसरा भेद होता है । इस ही क्रमसे सर्वावधिपर्यन्त जानना । अवधि ज्ञानके द्रव्यकी अपेक्षासे जितने भेद हैं उतने ही भेद भावकी अपेक्षा से हैं । अतएव द्रव्य तथा भावकी पदसंख्या सदृश है । क्योंकि जिस तरह द्रव्यकी अपेक्षा पूर्वभेद सम्बन्धी द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भागदेनेसे उत्तरभेद सम्बन्धी द्रव्यका प्रमाण निकलता है उसीप्रकार भावकी अपेक्षा पूर्वभेद सम्बन्धी भावके प्रमाणको आवलीके असंख्यातवें भागसे गुणित करने पर उत्तरभेद सम्बन्धी भावका प्रमाण निकलता है । इसलिये यद्यपि पदसंख्या सदृश है फिर भी प्रत्येक पदमें भावका प्रमाण पूर्व-पूर्व भावके प्रमाणसे असंख्यात गुणा असंख्यात गुणा है ।

नरक गतिमें अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण बताते हैं ।

सत्तमखिदिम्भि कोसं, कोसस्सद्वं पवड्ढदं ताव ।

जाव य पढमे गिरये, जोयणमेवकं हवे पुण्णं ॥ ४२४ ॥

सप्तमत्तितौ कोशं कोशस्यार्थं प्रवर्धते तावत् ।

यावच्च प्रथमे निरये योजनमेकं भवेत् पूर्णम् ॥ ४२४ ॥

अर्थ—सातमी भूमिमें अवधि ज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण एक कोस है । इसके ऊपर आध-आध कोस की वृद्धि तब तक होती है जब तक कि प्रथम नरकमें अवधि ज्ञानके विषयभूत क्षेत्रका प्रमाण पूर्ण एक योजन हो ।

भाषार्थ—सातमां पृथ्वीमें अवधिका क्षेत्र एक कोश है। इसके उपर प्रथम भूमिके अवधि-क्षेत्र पर्यन्त क्रमसे आध-आध कोसकी वृद्धि होती है। अर्थात् छठी पृथ्वीमें डेढ़ कोश, पांचवींमें दो कोश, चौथीमें ढाई कोश, तीसरीमें तीन कोश, दूसरीमें साढ़े तीन कोश, और प्रथम भूमिमें अवधि-क्षेत्र प्रमाण एक योजन-चार कोश है।

तिर्यग्गति और मनुष्यगतिमें अवधिको बताते हैं।

तिरिथे भवरं ओघो. तेजोयंते य होदि उक्कस्सं ।

मणुए ओघं देवे, जहाकमं सुणइ वोच्छामि ॥ ४२५ ॥

तिरश्चि अवरोधः तेजोऽन्ते च भवति उत्कृष्टम् ।

मनुजे ओघः देवे यथाक्रमं शृणुत वक्ष्यामि ॥ ४२५ ॥

अर्थ—तिर्यञ्चोंके अवधि ज्ञान जघन्य देशावधिसे लेकर उत्कृष्टताकी अपेक्षा उस भेदपर्यन्त होता है कि जो देशावधिका भेद नजस शरीरको विषय करता है। मनुष्य गतिमें अवधि ज्ञान जघन्य देशावधिसे लेकर उत्कृष्टतया सर्वावधिपर्यन्त होता है। देवगतिमें अवधि ज्ञानको यथाक्रमसे कहूँगा सो सुनो ।

प्रतिज्ञाके अनुसार देवगतिमें अवधिके क्षेत्रादिका वर्णन करते हैं ।

पणुवीसजोपणाइ, विवसंतं च य कुमारभोम्माणं ।

संखेज्जगुणं खेतं, बहुगं कालं तु जोइसिगे ॥ ४२६ ॥

पञ्चविंशतियोजनानि दिवसान्तं च च कुमारभौमयोः ।

संख्यातगुण क्षेत्रं बहुकः कालस्तु ज्योतिष्के ॥ ४२६ ॥

अर्थ—भवनवासी और व्यन्तरीकी अवधिके क्षेत्रका जघन्य प्रमाण पच्चीस योजन और जघन्य काल कुछ कम एक दिन है। और ज्योतिषी देवोंकी अवधिका क्षेत्र इससे संख्यातगुणा है और काल इससे बहुत अधिक है।

असुराणमसंखेज्जा, कोडीओ सेसजोइसंताणं ।

संखातीदसहस्सा, उक्कस्सोईण विसओ दु ॥ ४२७ ॥

असुराणामसंख्येयाः कोट्यः शेषज्योतिष्कान्तानाम् ।

संख्यातीतसहस्रा उत्कृष्टावधीनां विषयस्तु ॥ ४२७ ॥

अर्थ—असुरकुमारोंकी अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असंख्यात कोटि योजन है। असुरोंकी छोड़कर बाकीके ज्योतिषी देवों तकके सभी भवनात्रक अर्थात् नौ प्रकारके भवनवासी तथा सम्पूर्ण व्यन्तर और ज्योतिषी इनकी अवधिका उत्कृष्ट विषयक्षेत्र असंख्यात हजार योजन है।

असुराणमसंखेज्जा, वस्सा पुण सेसजोइसंताणं ।

संखेज्जविमाणं, कालेण य होदि विषमेण ॥ ४२८ ॥

असुराणामसंख्येयानि वर्षाणि पुनः शेषज्योतिष्कांतानाम् ।  
तत्संख्यातभागं कालेन च भवति नियमेन ॥ ४२८ ॥

अर्थ—असुरकुमारोंकी अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असंख्यात वर्ष है । और शेष नौ प्रकार के भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनकी अवधिके उत्कृष्ट कालका प्रमाण असुरोंकी अवधिके उत्कृष्ट कालके प्रमाणसे नियमसे संख्यातमें भागमात्र है ।

भवनतिद्यालमधोधो, थोवं तिरियेण होवि बहुगं तु ।  
उड्डेण भवनवासी, सुरगिरिसिहरोत्ति पस्संति ॥ ४२९ ॥  
भवनत्रिकागमधोऽधः स्तोकं तिरिआ भवति बहुकं तु ।  
उध्वेन भवनवासिन सुरगिरिशिखरान्तं पश्यन्ति ॥ ४२९ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनकी अवधिका क्षेत्र नीचे नीचे कम होता है और तिरिग रूपसे अधिक होता है । तथा भवनवासी देव आने अवस्थित स्थानमें सुरगिरिके ( मेरुके ) शिखर-पर्वत अवधिदर्शनके द्वारा देखा है ।

सक्कीसाणा पढमं, विदिआ तु सणकुमारमाहिदा ।  
तदियं तु बम्हलांतव, सुक्कमहस्सारया तुरियं ॥ ४३० ॥  
शक्रैशानाः प्रथमं द्वितीयं तु मनकुमारमाहेन्द्राः ।  
तृतीयं तु ब्रह्मनान्तवाः शुक्कमहस्सारकाः तुरियम् ॥ ४३० ॥

अर्थ—सौधर्म और ऐशान स्वर्गके देव अवधिके द्वारा प्रथम भूमिपर्यन्त देखते हैं । सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके देव दूसरी पृष्ठा तक देखते हैं । ब्रह्म प्रद्योत्तर लांतव कापिष्ठ<sup>१</sup> स्वर्गवाले देव तीसरी भूमि तक देखते हैं । शुक्क महाशुक्क शतार सहस्रार स्वर्गके देव चौथी भूमि तक देखते हैं ।

आणदपाणदवामी, आरणा तह अचुद। य पस्संति ।  
पंचमस्तिदिपेरंतं, छट्ठि गेवेज्जगा देवा ॥ ४३१ ॥  
आनतपाणतवासिनः आरणास्तथा अचुताश्च पश्यन्ति ।  
पञ्चमस्तिदिपेरंतं पष्ठी भवेयका देवाः ॥ ४३१ ॥

१—यद्यपि गायामे और जी. प्र. टीका में "बम्हलांतव" इतना ही शब्द है । इसमें बम्होतर शब्द छूट गया है और लांतव मात्राही अर्थ व्यक्त होता है । आगे भी शुक्कशब्दका उल्लेख है । इसमें बम्होतरके विषय कपिष्ठ, महाशुक्क और शतारका नाम नहीं दिया गया है । परन्तु स्व. पी. गोडरामजी सा. ने अपनी हिन्दी टीका में और ब्र. स्व. टीलतरामजी सा. ने अपनी पञ्चानुबन्धी टीका में अर्थ करते समय इनका नाम लिखा है । माछप होता है कि बारह इन्द्रोंके द्वारा शासित १६ स्वर्गोंमेंसे मध्यके आठ स्वर्ग जो कि चार इन्द्रोंके द्वारा शासित हैं इन्द्रोंके नामसे ही बोधित करा दिये गये हैं । परन्तु इनमेंसे शतारन्द्रका नाम न लेकर सहस्रारस्वर्ग का नाम ग्रहण किया है । संभव है कि द्रव्य मिथ्या दृष्टियोंकी स्वर्गमें उत्पन्न होने की अन्तिम मोक्षा और आयुःक्षितिमें "कुछ अधिक"के सम्बन्धकी अवधि का बोध करानेके लिये ऐसा किया गया हो ।

अर्थ—आगत प्राणत आरण अन्युत स्वर्गके देव पांचवीं भूमि तक अवधिके द्वारा देखते हैं ।  
और त्रैवेयकवासी देव छठी भूमि तक देखते हैं ।

सर्वं च लोयणालि, पस्सति अणुत्तरेषु जे देवा ।

सकखेरो य सकम्मे, रुवगादमणंतभागं च ॥ ४३२ ॥

सर्वा च लोकनालीं पश्यन्ति अनुत्तरेषु ये देवाः ।

स्वक्षेत्रे च स्वकर्मणि रूपगतमनन्तभागं च ॥ ४३२ ॥

अर्थ—नव अनुदिश तथा पंच अनुतरवासी देव सम्पूर्ण लोकनाली को अवधिद्वारा देखते हैं ।  
अवधिके विषयभूत क्षेत्रका जितना प्रदेशप्रचय है उसमेंसे एक एक प्रदेश कम करते जाना चाहिये और  
अपने २ अवधिज्ञानावरण कर्मका जितना द्रव्य है उसमें ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये । किन्तु  
इसतरहसे अवधिके क्षेत्ररूप प्रदेशप्रचयमें एक २ प्रदेश कहाँतक कम करना चाहिये और अवधिज्ञाना-  
वरण कर्मद्रव्यमें ध्रुवहारका भाग भी कहाँतक देते जाना चाहिये, इसीको आगे स्पष्ट करते हैं ।

कल्पसुराणं सगसगमोहीखेतं विविस्मसोपचयं ।

ओहीद्ववपमाणं, संठाविय ध्रुवहरेण हरे ॥ ४३३ ॥

सगसगखेतपदेससलापमाणं समपादे जाव ।

तत्थतणचरिमखंडं, तत्थतणोहिस्स दव्वं तु ॥ ४३४ ॥

कल्पसुराणां स्वकस्वकावधिक्षेत्रं विविस्मसोपचयम् ।

अवधिद्रव्यप्रमाणं संस्थाप्य ध्रुवहरेण हरेत् ॥ ४३३ ॥

स्वकस्वक्षेत्रप्रदेशशलाकाप्रमाणं समाप्यते यावत् ।

तत्रतनचरमखण्डं तत्रतनावधेद्रव्यं तु ॥ ४३४ ॥

अर्थ—कल्पवासी देवोंमें अपनी अपनी अवधिके क्षेत्रका जितना जितना प्रमाण है उसका एक  
जगह स्थापन कर, और दूसरी जगह वि त्रसोपचयरहित अवधिज्ञानावरण कर्मरूप द्रव्यका जितना प्रमाण  
है उसका स्थापन कर; द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रमाणमें एक कम करना  
चाहिये । द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका एक बार भाग देनेसे लब्ध द्रव्यप्रमाणमें पुनः दूसरीबार ध्रुवहारका  
भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमें एक और कम करना चाहिये । दूसरी बार भाग देनेसे लब्ध द्रव्य-  
प्रमाणमें तीसरी बार ध्रुवहारका भाग देना चाहिये और प्रदेशप्रचयमें तीसरी बार एक  
कम करना चाहिये । इस प्रकार उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देते जाना चाहिये  
और प्रदेशप्रचयमें एक एक कम करते जाना चाहिये । इस तरहसे एक एक प्रदेश कम करते करते जब  
सम्पूर्ण प्रदेशप्रचयरूप शलाका राशि समाप्त होजाय वहां तक करते जाना चाहिये । इस तरहसे प्रदेश-  
प्रचयमें एक एक प्रदेश कम करते करते और द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देते देते जहां पर  
प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहां पर द्रव्यका जो स्कन्ध शेष रहे उतने बड़े स्कन्धको अवधिके द्वारा वे  
कल्पवासी देव जानते हैं कि जिनकी अवधिके विषयभूत क्षेत्रका प्रदेशप्रचय विवक्षित हो ।

भाषार्थ—जैसे सौधर्म और ईशानकल्पवासी देवोंका क्षेत्र प्रथम नरक पर्यन्त है, ईशान कल्पके ऊपरके भागसे प्रथम नरक डेढ़ राजू है इसलिये एक राजू लम्बे चौड़े और डेढ़ राजू ऊँचे क्षेत्रके बितने प्रवेश हों उनको एक जगह रखना और दूसरी जगह अवधि ज्ञानावरण कर्मके द्रव्यका स्थापन करना । द्रव्यप्रमाणमें एक ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेंसे एक कम करना । इस पहली बार ध्रुवहारका भाग देनेसे जो लब्ध आया उस द्रव्यप्रमाणमें दूसरीबार फिर ध्रुवहारका भाग देना और प्रदेशप्रमाणमेंसे दूसरा एक और कम करना । इस तरह प्रदेशप्रमाणमेंसे एक एक कम करते करते तथा उत्तरोत्तर लब्ध द्रव्यप्रमाणमें ध्रुवहारका भाग देते देते जहां प्रदेशप्रचय समाप्त हो वहां पर द्रव्यका जो प्रमाण शेष रहे उतने परमाणुओंके सूक्ष्म पुद्गलस्कन्धको सौधर्म और ईशान कल्पवासी देव अवधिके द्वारा जानते हैं । इससे स्थूलका तो जानते हैं, किन्तु इससे सूक्ष्मको नहीं जानते । इस ही तरह आगे भी सर्वत्र समझना चाहिये ।

सौधर्म ईशान कल्पवासी देवोंका क्षेत्र डेढ़राजू, सनत्कुमार माहेन्द्रबालोंका चार राजू, ब्रह्महोत्तरबालोंका साढ़े पांच राजू, लान्तव कापिष्ठबालोंका छह राजू, शुक महाशुकबालोंका ऋद्धे सात राजू, सतार सहस्राबालोंका आठ राजू, आनन प्रागनबालोंका साढ़े नवराजू, आरण अन्तबायोका दश राजू, त्रैवेयकबालोंका ग्यारह राजू, अनुदिश विमानबालोंका कुत्र अधिक तेरह राजू और अनुत्तर-विमानबालोंका कुत्र कम चौदह राजू क्षेत्र है । इस क्षेत्रप्रमाणके अनुसार ही उनका अर्थात् कल्पवासी देवों की अवधिके विषयभूत द्रव्यका प्रमाण उक्त कमानुसार निकलता है ।

सोहम्मीसाणाणममग्नेज्जाभो हु वस्सकोढीओ ।

उवरिमकप्पचउक्के पल्लासंखेज्जमागो दु ॥ ४३५ ॥

ततो लान्तवकप्पपट्टदी सव्वरथासिद्धिपेरंतं ।

किंचूणपल्लमेत्तं, कालपमाणं जहाजोगम् । ४३६ ॥

सौधर्मैशानानामसंख्येया हि वर्षकोट्यः ।

उपरिमकल्पचतुष्के पल्यासंख्यातभागस्तु ॥ ४३५ ॥

ततो लान्तवकप्पप्रभृति सर्वार्थमिद्धिपर्यन्तम् ।

किञ्चिदूनपल्यमात्रं कालप्रमाणं यथायोग्यम् ॥ ४३६ ॥

अर्थ—सौधर्म और ईशान स्वर्गके देवोंका अवधिका काल असंख्यात कोटि वर्ष है । इसके ऊपर सनत्कुमार माहेन्द्र ब्रह्म ब्रह्मोत्तर कल्पवाले देवोंकी अवधिका काल यथायोग्य पल्यका असंख्यातकों भाग है । इसके ऊपर लान्तव स्वर्गसे लेकर सर्वार्थमिद्धिपर्यन्त वाले देवोंका अवधिका काल यथायोग्य कुछ कम पल्यप्रमाण है ।

जोहसियंताणोहीखेत्ता उत्ता ण होंति घणपदरा ।

कप्पसुराणं च पुणो, विसरित्थं आयदं होदि ॥ ४३७ ॥

ज्योतिष्कान्तानामवधिचित्राणि शक्तानि भवन्ति घनप्रतराणि ।

कल्पसुराणां च पुनः विसदृशमायतं भवति ॥ ४३७ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इनकी अवधिके क्षेत्रका प्रमाण जो पहले बताया गया है वह विसदृश है, बराबर घनरूप नहीं है, उनकी लम्बाई चौड़ाई और ऊँचाईका प्रमाण आगममें सर्वथा समान नहीं बताया गया है। तिर्यक् अधिक और ऊर्ध्वाधः कम है। कल्पवासी देवोंकी अवधिका क्षेत्र आयतचतुरस्र (चौकोर) किंतु लम्बाईमें ऊर्ध्वअधः अधिक और चौड़ाईमें अर्थात् तिर्यक् थोड़ा है। शेष मनुष्य तिर्यक्च नारकी इनकी अवधिका विषयभूत क्षेत्र बराबर घनरूप है।

॥ इति अवधिज्ञानप्ररूपणा ॥



मनःपर्यय ज्ञानका स्वरूप बताते हैं।

चित्तिमचित्तिगं वा, भद्रं चित्तिमण्येभ्यगं ।

मणपञ्जवं ति उच्चैः, जं जाणइ तं सु णरलोए ॥ ४३८ ॥

चिन्तितमचिन्तितं वा अर्धं चिन्तितमनेकभेदगतम् ।

मनःपर्यय इत्युच्यते यज्जानाति तत्त्वबलु नरलोके ॥ ४३८ ॥

अर्थ जिसका भूत कालमें चिन्तित किया हो, अथवा जिसका भविष्यत् कालमें चिन्तित किया जायगा, अथवा अर्धचिन्तित-वर्तमानमें जिसका चिन्तित किया जा रहा है, इत्यादि अनेक भेदस्वरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थ जिसके द्वारा जाना जाय उस ज्ञानको मनःपर्यय कहते हैं। यह मनःपर्यय ज्ञान मनुष्यक्षेत्रमें<sup>१</sup> ही उत्पन्न होता है, बाहर नहीं।

भावार्थ निरुक्तिके अनुसार<sup>२</sup> दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको मन कहते हैं। इस तरहके मनको जो पर्येति अर्थात् जानता है—मनके अवलम्बनसे त्रिकालविषयक पदार्थों—चिन्तित, चिन्त्यमान चिन्तिष्यमान विषयको जानता है उसको मनःपर्यय कहते हैं।

मनःपर्ययके भेदोंका गिनाते हैं।

मणपञ्जवं च दुविहं, उज्जुविउलमदिचि उज्जुमदी ति विहा ।

उज्जुमणवपणे काए, गदत्थविसयाचि णियमेण ॥ ४३९ ॥

मनःपर्ययश्च द्विविधः ऋजुविपुलमर्ताति ऋजुमतिस्त्रिविधा ।

ऋजुमनोवचने काये गताथविषया इति नियमेन ॥ ४३९ ॥

अर्थ—सामान्यकी अपेक्षा मनःपर्यय एक प्रकारका है। और विशेष भेदोंकी अपेक्षा दो प्रकारका है। एक ऋजुमति दूसरा विपुलमति। ऋजुमतिके भी तीन भेद हैं। ऋजुमनोगतार्थविषयक, ऋजुवचन-

१—मनुष्योके उत्पन्न होना तथा गमनागमनके योग, ताई द्वीप एवं ४९ लाख योजन क्षेत्र है किंतु मनःपर्ययज्ञानके

क्षेत्रके लिये देखो भाषा नं. ४५६।

२—परकीयमननि व्यवस्थितोयमनः तत् पर्येति जानातीति मनःपर्ययः।



गत्तर्यविषयक, ऋजुकायगतार्थविषयक। परकीयमनोगत होने पर भी जो सरलतया मन वचन कायके द्वारा किया गया हो ऐसे पदार्थको विषय करनेवाले ज्ञानको ऋजुमति कहते हैं। अतएव सरल मन वचन कायके द्वारा किये हुए पदार्थको विषय करनेकी अपेक्षा ऋजुमतिके पूर्वोक्त तान भेद हैं।

विउलमदीवि य छद्वा, उजुगणुजुवचनकायचित्तगतम् ।

अर्थ जाणदि जम्हा। सद्धगया हु ताणत्था ॥ ४४० ॥

विपुलमतिरपि च षोढा ऋजुगानुजुवचनकायचित्तगतम् ।

अर्थ जानाति यस्मात् शब्दाधगता हि तेपामर्थाः ॥ ४४० ॥

अर्थ—विपुलमतिके छह भेद हैं। ऋजु मन वचन कायगत पदार्थको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद, और कुटिल मन वचन कायके द्वारा किये हुए परकीय मनोगत पदार्थको विषय करनेकी अपेक्षा तीन भेद। ऋजुमति तथा विपुलमति मनःपर्ययके विषय शब्दगत तथा अर्थगत दोनों ही प्रकारके होते हैं।

भावार्थ—कोई आकर पूछे तो उसके मनकी बात मनःपर्ययज्ञानी जान सकता है। कदाचित् कोई न पूछे मौन पूर्वक स्थित हो तो भी उसके मनःस्थ विषयको वह जान सकता है।

तियकालविसयरुवि, चितितं वट्टमाणजीवेण ।

उजुमदिणाणं जाणदि, भूदमविस्सं च विउलमदी ॥ ४४१ ॥

त्रिकालविषयरूपि चितितं वर्तमानजीवेन :

ऋजुमतिज्ञानं जानाति भूतभविष्यरुच विपुलमतिः ॥ ४४१ ॥

अर्थ—वर्तमान जीवके द्वारा चित्यमान—वर्तमानमें जिसका चित्तबन किया जा रहा है ऐसे त्रिकाल विषयरूपी पदार्थको ऋजुमति मनःपर्यय ज्ञान जानता है। और विपुलमतिज्ञान भूत भविष्यत्को भी जानता है।

भावार्थ—जिसका भूतकालमें चिन्तबन किया हो अथवा जिसका भविष्यमें चिन्तबन किया जायगा यद्वा वर्तमानमें जिसका चिन्तबन हो रहा है, ऐसे तानों ही प्रकारके पदार्थको विपुलमति मनःपर्यय ज्ञान जानता है।

सव्वंगअंगसंभवचिण्हादुप्पज्जदे जहा ओही ।

मणपज्जज्वं च दव्वमणादो उप्पज्जदे थियमा ॥ ४४२ ॥

सर्वाङ्गाङ्गसम्भवचिन्हादुत्पद्यते यथावधिः ।

मन पर्ययं च द्रव्यमनस्त उत्पद्यते नियमान् ॥ ४४२ ॥

अर्थ—जिस प्रकार अवधिज्ञान समस्त अंगसे अथवा शरीर में होनेवाले शङ्खादि शुभ चिन्होंसे उत्पन्न होता है। उसी तरह मनःपर्यय ज्ञान जहाँपर द्रव्यमन होता है उनही प्रदेशोंसे उत्पन्न होता है।

भावार्थ—जहाँपर द्रव्य मन होता है उस स्थानपर जो आत्माके प्रवेश हैं वहाँपर जो मनःपर्यय ज्ञानावरण कर्मका लोपोपशम होता है वही से मनःपर्यय ज्ञान उत्पन्न होता है। किन्तु भवमन्यव अवधि

ज्ञान सर्वांगसे होता है और गुण प्रत्यय अवधि ज्ञान शंखादिक चिन्होंके स्थानसे ही होता है। साथ ही इन चिन्होंका स्थान द्रव्यमन की तरह निश्चित नहीं है। यह उत्पत्तिस्थानकी अपेक्षा अवधि और मनःपर्यय ज्ञान में अंतर है।

जहांसे मनःपर्यय ज्ञान उत्पन्न होता है उस द्रव्यमन का स्थान और आकार बताते हैं

हिदि होदि ह् द्रव्यमणं, वियसियअट्ठच्छदारविदं वा ।

अंगोवंगुदयादो, मणवग्गणसधदो णियमा ॥ ४४३ ॥

हृदि भवति हि द्रव्यमनः विकसिताष्टच्छदारविदवत् ।

आंगोपांगोदयात् मनोवर्गणास्कन्धतो नियमात् ॥ ४४३ ॥

अर्थ—आंगोपांगनामकर्मके उदयसे मनोवर्गणाके स्कन्धोंके द्वारा हृदयस्थानमें नियमसे विकसित आठ पांखरीके कमलके आकार में द्रव्यमन उत्पन्न होता है।

णोइंदियत्ति सण्णा, तस्स हवे सेसइंदियाणं वा ।

वत्तत्ताभावादो, मणमणपज्जं च तत्थ हवे ॥ ४४४ ॥

नोइन्द्रियमिति संज्ञा तस्य भवेत् शेषेन्द्रियाणां वा ।

व्यक्तत्वाभावात् मनो मनःपर्ययश्च तत्र भवेत् ॥ ४४४ ॥

अर्थ—इस द्रव्यमनकी नोइन्द्रिय' संज्ञा भी है; क्योंकि दूसरी इन्द्रियोंका तरह यह व्यक्त नहीं है। इस द्रव्यमनके होनेपर ही भावमन तथा मनःपर्यय ज्ञान उत्पन्न होता है।

मनःपर्यय ज्ञानका स्वामी बताते हैं।

मणपज्जवं च णाणं, सत्तसु विरदेसु सत्तइड्ढीणं ।

एगादिजुदेसु हवे, वडढंतविसिट्ठचरणेसु ॥ ४४५ ॥

मनःपर्ययश्च ज्ञानं सप्तसु विरतेषु सप्तर्धनाम् ।

एकादियुतेषु भवेत् वर्धमानविशिष्टवरणेषु ॥ ४४५ ॥

अर्थ—प्रमेत्तादि क्षीणकषायपर्यन्त सात गुणस्थानोंमेंसे किसी एक गुणस्थानवालेके, इस पर भी सात' श्रद्धियोंमेंसे कमसे कम किसी भी एक ऋद्धिको धारण करनेवालेके, श्रद्धिप्राप्तमें भी वर्धमान तथा विशिष्ट चारित्रिको धारणकरनेवालेके ही यह मनःपर्यय ज्ञान उत्पन्न होता है।

इंदियणोइंदियजोगादि पेक्खित्तु उज्जमदी होदि ।

णिरवेक्खिय विउलमदी, ओहि वा होदि णियमेण ॥ ४४६ ॥

१—नो—ईषत् इन्द्रियं नोइन्द्रियम्। तथा च “इषदर्थस्य नप्प्र. प्रयोगात्, ईषाइन्द्रियमनिन्द्रियमिति। यथा अनुदरा कमेति। कथमीषदर्थः? इमानोन्द्रियाणि प्रतिनियतदेशविषयाणि कालांतरावस्थायीनि च न तथा मनः इन्द्रस्य क्षिपमपि सत् प्रतिनियतदेशविषयं कालांतरावस्थायि च” सर्वार्थ—१-१४ ।

२—हृदि, तप, विक्रिया, औषध, रस, बल और अर्धांग ये सात ऋद्धियाँ हैं।

इन्द्रियोन्द्रिययोगादिमपेक्ष्य ऋजुमतिर्भवति ।

निरपेक्ष्य विपुलमतिः अवधिर्वा भवति नियमेन ॥ ४४६ ॥

अर्थ—अपने तथा परके स्पर्शनादि इन्द्रिय और मन तथा मनोयोग कथयोग वचनयोगकी अपेक्षासे ऋजुमति मन पर्यय ज्ञान उत्पन्न होता है । अर्थात् वर्तमानमें विचारप्राप्त स्पर्शनादिके विषयोंको ऋजुमति जानता है । किन्तु विपुलमति अवधिकी तरह इनकी अपेक्षाके बिना ही नियमसे होता है ।

पण्डितादी पुण पठमा, अपण्डितादी दु होदि विदिया दु ।

सुदो पठमो बोहो सुदुतरो विदियबोहो दु ॥ ४४७ ॥

प्रतिपाती पुनः प्रथमः अप्रतिपाती हि भवति द्वितीयो हि ।

शुद्धः प्रथमो बोवः शुद्धतरो द्वितीयबोधस्तु ॥ ४४७ ॥

अर्थ—ऋजुमति प्रतिपाता हैं; क्योंकि ऋजुमतिवाला उपशमक तथा क्षपक दोनों में लियोंपर पड़ता है । उसमें यद्यपि क्षपककी अपेक्षा ऋजुमतिवालेका पतन नहीं होता; तथापि उपशम भेदीकी अपेक्षा चारित्र मोहनीयकर्मका उद्रेक हो आनेके कारण कदाचित् उसका पतन भी सम्भव है । विपुलमति सर्वथा अप्रतिपाती है । तथा ऋजुमति शुद्ध है, और विपुलमति इससे भी शुद्ध होता है । अर्थात् दोनोंमें विपुलमति की विशुद्धि प्रतिपत्तीकर्मके क्षयोपशमविशेषके कारण अधिक है !

परमणसिद्धियमदुः ईहामदिणा उजुद्वियां लहिय ।

पच्छा पच्चक्खेण य उजुमदिया जाणंदे पियमा ॥ ४४८ ॥

परमनसिस्थितमर्थमोहामत्या ऋजुस्थितं लब्ध्वा ।

पश्चात् प्रत्यक्षेण च ऋजुमतिना जानीते नियमात् ॥ ४४८ ॥

अर्थ—ऋजुमतिवाला दूसरेके मनमें सरलताके साथ स्थित पदार्थको पहले ईहामतिज्ञानके द्वारा जानता है, पं छे प्रत्यक्ष रूपसे नियमसे ऋजुमति ज्ञानके द्वारा जानता है ।

चितियमचितियां वा, अद्वं चितियमण्येयमेयगयं ।

ओहि वा विउलमदी लहिऊण विजाणए पच्छा ॥ ४४९ ॥

चिन्तितमचिन्तितं वा अद्वं चिन्तितमनेकभेदगतम् ।

अवधिर्वा विपुलमतिः लब्ध्वा विजानाति पश्चात् ॥ ४४९ ॥

अर्थ—चिन्तित अचिन्तित अर्धचिन्तित इस तरह अनेक भेदोंको प्राप्त दूसरेके मनोगत पदार्थको अवधिकी तरह विपुलमति प्रत्यक्षरूपसे जानता है ।

दुष्वं खेतं कालं भावं पढि जीवलक्खियां रुषि ।

उजुविउलमदी जाणदि, अवरवरं मज्झिमं च तथा ॥ ४५० ॥

द्रव्यं क्षेत्रं कालं भावं प्रति जीवलज्जितं रुषि ।

ऋजुविपुलमती जानीतः अवरवरं मध्यमं च तथा ॥ ४५० ॥

अर्थ—द्रव्य-क्षेत्र-काल-भावमेंसे किसीकी भी अपेक्षासे जीवके द्वारा चिंतित रूपी (पुद्गल) द्रव्यको तथा उसके सम्बन्धसे जीवद्रव्यको भी अजुमति और विपुलमति जघन्य मध्यम उत्कृष्ट तीन प्रकारसे जानते हैं ।

भावार्थ—दोनोंके ही जघन्य मध्यम उत्कृष्ट इस तरह तीन तीन भेद है ।

अजुमतिका जघन्य और उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाण बताते हैं ।

अवरं द्रव्यसुरालियसरीरणिज्जिणसमयवद्धं तु ।

चक्खिदियणिज्जरणां उक्कस्सं उजुमदिस्स हवे ॥ ४५१ ॥

अवरं द्रव्यमौरालिकशरीरनिर्जीणसमयप्रवद्धं तु ।

चक्षुरिन्द्रियानिर्जीणमुत्कृष्टमजुमतं भवेत् ॥ ४५१ ॥

अर्थ—औदारिक शरीरके निर्जीण समयप्रवद्धप्रमाण अजुमतिके जघन्य द्रव्यका प्रमाण है । तथा चक्षुरिन्द्रियकी निर्जरा-द्रव्य-प्रमाण उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण है ।

विपुलमतिके द्रव्यका प्रमाण बताते हैं ।

मणद्वयवर्गणाणामणांतिमभागेण उजुगउक्कस्सं ।

खंडिदमेत्तं होदि हु विउलमदिस्सावरं दब्बं ॥ ४५२ ॥

मनोद्रव्यवर्गणानामनांतमभागेन अजुगोत्कृष्टम् ।

खण्डितमात्रं भवति हि विपुलमतेरवरं द्रव्यम् ॥ ४५२ ॥

अर्थ—मनोद्रव्यवर्गणाके जितने विकल्प हैं, उसमें अनन्तका भाग देनेसे लब्ध एक भागप्रमाण भ्रूवहारका, अजुमतिके विषयभूत उत्कृष्ट द्रव्यप्रमाणमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने द्रव्यलब्धको विपुलमति जघन्यकी अपेक्षासे जानता है ।

अट्टण्हं कम्माणां, समयपवद्धां विविस्ससोवचयम् ।

ध्रुवहारेणिविवारं, भजिद विदियां हवे दब्बं ॥ ४५३ ॥

अष्टानां कर्मणां समयप्रवद्धां विविस्ससोपचयम् ।

ध्रुवहारेणैकवारं भजिते द्वितीयं भवेत् द्रव्यम् ॥ ४५३ ॥

अर्थ—विसोपचयसे रहित आठ कर्मोंके समयप्रवद्धका जो प्रमाण है उसमें एकवार भ्रूवहारका अंश देनेसे जो लब्ध आवे उतना विपुलमतिके द्वितीय द्रव्यका प्रमाण होता है ।

तच्चिदियां कप्पाणमसंखेज्जाणां च समयसंखसमं ।

ध्रुवहारेणावहरिदे, होवि हु उक्कस्सयं दब्बं ॥ ४५४ ॥

तद्द्वितीयं कल्पानामसंख्येयानां च समयसंख्यासमम् ।

ध्रुवहारेणावहते भवति हि उत्कृष्टकं द्रव्यम् ॥ ४५४ ॥

अर्थ—असंख्यांत कर्मोंके जितने समय हैं उतनी बार विपुलमतिके द्वितीय द्रव्यमें भ्रूवहारका भाग देनेसे विपुलमतिके उत्कृष्ट द्रव्यका प्रमाण निकलता है ।

गाडवपुधत्तमवरं, उक्करसं होदि लोयणपुधत्तं ।

विउल्लमदिस्स य अवरं, तस्स पुधत्तं वरं खु गारलोयं ॥ ४५५ ॥

गठयूतिपृथक्त्वमघरमुत्कृष्टं भवति योजनपृथक्त्वम् ।

विपुलमतेऽथ अवरं तस्य पृथक्त्वं वरं खलु नरलोकः ॥ ४५५ ॥

अर्थ—ऋजुमतिका जघन्य क्षेत्र गठयूतिपृथक्त्व-इं तीन कोस और उत्कृष्ट योजनपृथक्त्व-सात पाँठ योजन है। विपुलमतिका जघन्य क्षेत्र पृथक्त्वयोजन-आठ नव योजन तथा उत्कृष्ट क्षेत्र मनुष्यलोकप्रमाण है।

गारलोएत्ति य वयणां, विक्खंमणियामयां एा वडुस्स ।

जम्हा तग्घणापदरं, मणापज्जवखेत्तमुद्दिट्ठं ॥ ४५६ ॥

नरलोक इति च वचनं विष्कम्भनियामकं न वृत्तस्य ।

यस्मात् तद्घनप्रतरं मनःपर्ययक्षेत्रमुद्दिष्टम् ॥ ४५६ ॥

अर्थ—मनःपर्ययके उत्कृष्ट क्षेत्रका प्रमाण जो नरलोकप्रमाण कहा है सो यहां नरलोक इस शब्दसे मनुष्यलोकका विष्कम्भ ग्रहण करना चाहिये नांक वृत्तः, क्योंकि मानुषोत्तर पर्वतके बाहर चारों ओरोंमें स्थित तिर्यंच अथवा देवोंके द्वारा चितित पदार्थका भी विपुलमति जानता है; कारण यह कि मनःपर्यय ज्ञानका उत्कृष्ट क्षेत्र उचाईमें कम होते हुए भी समचतुरस्र घनप्रतररूप पैतालोस काष्ठ लोकप्रमाण है।

दुगातिगमवा हु अवरं, सत्तडुभवा हवन्ति उक्करस्सं ।

अडणवभवा हु अवाभमंवेज्जं विउल्लउक्करस्सं ॥ ४५७ ॥

द्विकत्रिकभवा हि अवर सप्पाटभवा भवन्ति उत्कृष्टम् ।

अष्टनवभवा हि अवरमसंख्येयं विपुलोत्कृष्टम् ॥ ४५७ ॥

अर्थ—कालकी अपेक्षासे ऋजुमतिका विषयभूत जघन्य काल अतीत और अनागत दो तीन भव तथा उत्कृष्ट सात आठ भव है। इसी प्रकार विपुलमतिका जघन्य काल अतीत और अनागत आठ नौ भव तथा उत्कृष्ट पन्त्यके असंख्यातर्वे भागप्रमाण भव है।

आवलिअसंखभागां, अवरं च वरं च वरमसंखगुणं ।

तत्तो असंखगुणिदं, असखलोगं तु विउल्लमदी ॥ ४५८ ॥

आवल्यसंख्यभागमघरं च वरं च वरमसंख्यगुणम् ।

ततोऽसंख्यगुणितमसंख्यलोकं तु विपुलमतिः ॥ ४५८ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षासे ऋजुमतिका जघन्य तथा उत्कृष्ट विषय आवलीके असंख्यातर्वे भागप्रमाण है; तथापि जघन्य प्रमाणसे उत्कृष्ट प्रमाण असंख्यातगुण है। विपुलमतिका जघन्य प्रमाण ऋजुमतिके उत्कृष्ट विषयसे असंख्यातगुण है, और उत्कृष्ट विषय असंख्यात लोकप्रमाण है।

मज्झिमं दृढं खेतं, कालं भावं च मज्झिमं ज्ञाणं ।

ज्ञाणदि इदि मणपज्जवणाणं कदिदं समाणेण ॥ ४५९ ॥

मध्यमद्रव्यं क्षेत्रं कालं भावं च मध्यमं ज्ञानम् ।

जानातीति मनःपर्ययज्ञानं कथितं समासेन ॥ ४५९ ॥

अर्थ—इस प्रकार द्रव्य क्षेत्र काल भावका जघन्य और उत्कृष्ट प्रमाण बताया । इनके मध्यके जितने भेद हैं उनको मनःपर्यय ज्ञानके मध्यम भेद विषय करते हैं । इस तरह संक्षेपसे मनःपर्यय ज्ञानका निरूपण किया ।

केवलज्ञानका निरूपण करते हैं ।

संपुरणं तु समग्रं, केवलमसत्त सच्चमावगायं ।

लोकालोकवितिमिरं, केवलणाणं मुणेदृढं ॥ ४६० ॥

सम्पूर्णं तु समग्रं केवलमसत्तनं<sup>१</sup> सर्वभावगतम् ।

लोकालोकवितिमिरं केवलज्ञानं मन्तव्यम् ॥ ४६० ॥

अर्थ—यह केवलज्ञान, सम्पूर्ण, समग्र, केवल, प्रतिपत्तरहित, सर्वपदार्थगत, और लोकालोकमें अन्धकार रहित होता है ।

भावार्थ—यह ज्ञान समस्त पदार्थोंको विषय करनेवाला है और लोकालोकके विषयमें आवरण रहित है । तथा जीवद्रव्यकी ज्ञान शक्तिके जितने अंश हैं वे यहाँपर सम्पूर्ण व्यक्त होगये हैं इसलिये उसको ( केवल ज्ञानको ) सम्पूर्ण कहते हैं । मोहनीय और वायान्तरायका सर्वथा क्षय होजानेके कारण वह अप्रतिहतशक्ति युक्त है, और निश्चल है अतएव उसको समग्र कहते हैं । इन्द्रियोंकी सहायता की अपेक्षा नहीं रखता इसलिये केवल कहते हैं । चारों घातिकर्मों के सर्वथा क्षयसे उत्पन्न होनेके कारण वह क्रम करण और व्यवधानसे रहित है, फलतः युगवत् और समस्त पदार्थोंके ग्रहण करनेमें उसका कोई बाधक नहीं है इसलिये उसको असत्तन ( प्रतिपत्तरहित ) कहते हैं ।

ज्ञानमार्गणमें जीवसंख्याका निरूपण करते हैं ।

चदुगदिमांसुदबोहा, पल्लासंखेज्जया हु मणपज्ज ।

संखेज्जा केवलिणो, सिद्धादो होंति अतिरित्ता ॥ ४६१ ॥

चतुर्गतिमतिश्रुतबोधाः पल्यासंख्येया हि मनःपर्ययाः ।

संख्येयाः केवलिनः सिद्धात् भवान्त अतिरित्ताः ॥ ४६१ ॥

अर्थ—चारों गतिसम्बन्धी मतिज्ञानियोंका अथवा श्रुतज्ञानियोंका प्रमाण पक्षके असंख्यातबे भागप्रमाण है । और मनःपर्ययवाले कुल संख्यात हैं । तथा केवलियोंका प्रमाण सिद्धराशिसे कुछ अधिक है ।

१—जी. प्र. टीकामें “असत्त” शब्दकी संस्कृत छाया “असत्तन” को गई है । और टीकामें भी असत्तन ही लिखा है ।

भावार्थ—सिद्धराशिमें जिनकी ( अर्हन्तोकी ) संख्या मिटानेसे केवलियोंका प्रमाण होता है।

ओहिहिदा तिरिस्खा, मदिशाणिअसंखभागमा मणुगा।

संखेज्जा हु तदूणा, मदिशाणी ओहिपरिमाणं ॥ ४६२ ॥

अवधिरहिताः तिर्यञ्चः मतिज्ञान्यसंख्यभागका मनुजाः ।

संख्येया हि तदूना मतिज्ञानिनः अवधिपरिमाणम् ॥ ४६२ ॥

अर्थ—अवधिज्ञानरहित तिर्यञ्च मतिज्ञानियोंकी संख्याके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं और अवधिज्ञानरहित मनुष्य संख्यात हैं। तथा इन दोनों ही राशियोंकी मतिज्ञानियोंके प्रमाणमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उनका ही अवधिज्ञानका प्रमाण है।

पल्लासंखघणंगुलहदसेणितिरिक्खगदिविभंगजुदा ।

णरसहिदा किचूणा, चदुगदिवेभंगपरिमाणम् ॥ ४६३ ॥

पल्यासंखघनांगुलहतश्रेणितिर्यगतिविभंगयुताः ।

नरसहिताः किंचिदूना चतुर्गतिवेभंगपरिमाणम् ॥ ४६३ ॥

अर्थ—पल्याके असंख्यातवें भागसे गुणित घनांगुलका और जगच्छ्रेणीका गुणा करनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतने तिर्यञ्च, और संख्यात मनुष्य, घनांगुलके द्वितीय वर्गमूलसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण नारकी<sup>१</sup>, तथा सम्यग्दृष्टियोंके प्रमाणसे रहित सामान्य देवराशि इन चारों राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतने विभंगज्ञानी हैं।

सएणाणरासिपंचपरिहीणो सव्वजीवरासी हु ।

मदिसुदअएणाणीणं, पचेयं होदि परिमाणं ॥ ४६४ ॥

सद्ज्ञानराशिपञ्चपरिहीनः सर्वजीवराशिर्हि ।

मतिश्रुताज्ञानिनां प्रत्येकं भवति परिमाणम् ॥ ४६४ ॥

अर्थ—पांच सम्यग्ज्ञानी जीवोंके प्रमाणको ( केवलियोंके प्रमाणसे कुछ अधिक ) सम्पूर्ण जीवराशिके प्रमाणमेंसे घटानेपर जो शेष रहे उतने कुमतिज्ञानी तथा उतने ही कुम-  
तज्ञानी जीव हैं।

इति ज्ञानमार्गणाधिकारः ॥

॥ अथ संयममार्गणाधिकारः ॥

कमानुसार ज्ञानमार्गणाका वर्णन करके अब संयम मार्गणाका प्ररूपण करते हैं। उसमें सबसे प्रथम संयमका लक्षण बताते हैं—

१—एरन्तु इत्येसे सम्यग्दृष्टियोंका प्रमाण बताना ।

गो.....९६

बदसमिदिकसायाणं दण्डण तहिदियाण पंचणहं ।

धारणपालणखिग्गहचागजओ संजमो भणितो ॥ ४६५ ॥

व्रतसमितिकपायाणां दण्डानां तथेन्द्रियाणां पंचानाम् ।

धारणपालननिग्रहत्यागजयः संयमो भणितः ॥ ४६५ ॥

अर्थ—अहिंसा अचौर्य सत्य शील (ब्रम्हचर्य) अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोंका धारण करना, ईर्ष्या भाषा एषणा आदाननिक्षेपण उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पालना, क्रोधादि चार प्रकारकी कषायोंका निग्रह करना, मन बचन काय रूप दण्डका त्याग, तथा पांच इन्द्रियोंका जय, इसको संयम<sup>१</sup> कहते हैं। अतएव संयमके पांच भेद हैं।

संयमकी उत्पत्तिका कारण बताते हैं।

बादरसंजलणुदये, सुहुसुदये समस्ये य मोहस्त ।

संजमभावो णियमा, होदित्ति जिणेहि णिद्वि ॥ ४६६ ॥

बादरसंज्वलनोदये सूक्ष्मोदये शमत्तययोश्च मोहस्य ।

संयमभावो नियमात् भवतीति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ४६६ ॥

अर्थ—बादर संज्वलनके उदयसे अथवा सूक्ष्मलोभके उदयसे और मोहनीय कर्मके उपशमसे अथवा क्षयसे नियमसे संयमरूप भाव उत्पन्न होते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

इसी अर्थको दो गाथाओं द्वारा स्पष्ट करते हैं।

बादरसंजलणुदये, बादरसंजमतियं खु परिहारो ।

पमदिदरे सुहुसुदये, सुहुमो संजमगुणो होदि ॥ ४६७ ॥

बादरसंज्वलनोदये बादरसयमत्रिकं खलु परिहारः ।

प्रमत्ततरस्मिन् सूक्ष्मोदये सूक्ष्मः संयमगुणो भवति ॥ ४६७ ॥

अर्थ—जो संयमके विरोधी नहीं हैं ऐसे बादर संज्वलन कषायके देशघाति स्पर्धकोंके उदयसे सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि ये तीन संयम-चारित्र्य होते हैं। इनमेंसे परिहारविशुद्धि संयम तो प्रमत्त और अप्रमत्तमें ही होता है, किन्तु सामायिक और छेदोपस्थापना प्रमत्तादि अनिवृत्तिकरणपर्यन्त होते हैं। सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त संज्वलन लोभके उदयसे सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवर्ती संयम होता है।

भावार्थ—ये संयम या चरित्रके भाव बादर संज्वलनकषायके उदय क्षयोपशम उपशम और क्षयसे हुआ करते हैं। संज्वलनका अर्थ भी यही है कि सं अर्थात् संयमके साथ ज्वलति-जलत, रहे। मतलब यह कि यह कषाय संयमकी सर्वथा विरोधी नहीं है। संयमचारित्र्यके-आगम प्रसिद्ध पांच भेद इस प्रकार हैं—सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय और बचावभाव। इनमेंसे



पहले तीन चारित्र संज्वलनके संयोपशमसे हुआ करते हैं। परन्तु परिहारविशुद्धि संयम प्रमत्त और अप्रमत्त गुणस्थानमें ही रहा करता है और सामायिक छेदोपस्थापना संयम प्रमत्त-छद्मे गुणस्थानसे लेकर नौवें गुणस्थान अनिवृत्तिकरण पर्यन्त पाये जाते हैं। सूक्ष्म साम्पराय चारित्र दशवें गुणस्थानमें हुआ करता है जब कि संज्वलन लोभ कषाय सूक्ष्मकृष्टि को प्राप्त होकर अत्यन्त सूक्ष्मरूपमें उदयमें आया करता है। यथारूपात् चारित्र सम्पूर्ण मोहनीयकर्मके उपशमसे ग्यारहवें गुणस्थान उपशान्त-कषायमें और सर्वथा क्षयसे क्षीण कषाय बारहवें गुणस्थानसे लेकर चौदहवें गुणस्थान तक पाया जाता है जैसाकि आगे की गाथामें बताया जा रहा है।

सहस्रादसंजमो पुषा, उवसमदो होदि मोहनीयस्य ।

खपदो वि य सो शिषमा, होदित्तिजिणेहि शिहिदुं ॥ ४६८ ॥

यथाकृत्वातसंयमः पुनः उपशमतो भवति मोहनीयस्य ।

क्षयतोऽपि च स नियमात् भवतीति जिनैर्निर्विण्टम् ॥ ४६८ ॥

अर्थ—यथाकृत्वात् संयम नियमसे मोहनीय कर्मके उपशम तथा क्षयसे भी होता है ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

तदियकसायुदयेण य, विरदाविरदो गुणो हवे शुगवं ।

विदियकसायुदयेण य, असंजमो होदि शिषमेण ॥ ४६९ ॥

तृतीयकषायोदयेन च विरताविरतो गुणो भवेत् युगपत् ।

द्वितीयकषायोदयेन च असंयमो भवति नियमेन ॥ ४६९ ॥

अर्थ—तीसरी प्रत्याख्यानारण कषायके उदयसे विरताविरत = देशविरत = मिश्रविरत = संयमा-संयम नामका पांचवा गुणस्थान होता है। और दूसरी अप्रत्याख्यान कषायके उदयसे असंयम (संयमका अभाव) होता है।

भावार्थ—इस तरह कुल मिलाकर संयमके सातभेद होते हैं जिनका कि यहाँ पर संयम मार्गणामें आगे वर्णन किया जायगा।

सामायिक संयमका निरूपण करते हैं।

संगहिय सयससंजममेवजममणुत्तरं दुरवगम्भं ।

जीवो समुक्कहतो, सामाहियसंजमो होदि' ॥ ४७० ॥

संगृह्य सकलसंयममेकयममनुत्तरं दुरवगम्भम् ।

जीवः समुक्कहन् सामायिकसंयमो भवति ॥ ४७० ॥

अर्थ—उक्त व्रतचारण आदिक पांच प्रकार के संयममें संग्रह नयकी अपेक्षासे एकयम-भेद रहित होकर अर्थात् अभेद रूपसे 'मैं सर्व साधकका त्यागी हूँ' इस तरहसे जो सम्पूर्ण साधकका त्याग

करना इसको सामायिक संयम कहते हैं। यह संयम अनुपम है तथा दुर्लभ है और दुर्धर्ष है। इसके पालन करने वालेको सामायिकसंयमी कहते हैं।

छेदोपस्थापना संयमका निरूपण करते हैं।

छेत्तुं य परियायं, पौराणं जो ठवेह अप्पाणं ।

पंचजमे धम्मे सो, छेदोपस्थापनो जीवो ॥ ४७१ ॥

छित्त्वा च पर्यायं पुराणं यः स्थापयति आत्मानम् ।

पंचयमे धम्मं सः छेदोपस्थापको जीवः ॥ ४७१ ॥

अर्थ—प्रमादके निमित्तसे सामायिकादिसे च्युत होकर जो सावध क्रियाके करनेरूप सावधपर्याय होती है, उसका प्रायश्चित्तविधिके अनुसार छेदन करके जो जीव अपनी आत्माको प्रतवारणादिक पांचप्रकारके संयमरूप धर्ममें स्थापन करता है उसको छेदोपस्थापनसंयमी कहते हैं।

परिहारविशुद्धिसंयमीका स्वरूप बताते हैं।

पंचसमिदो तिगुत्तो, परिहरइ सदावि जो हु सावज्जं ।

पंचैकजमो पुरिसो, परिहारयसंजदो सो हु ॥ ४७२ ॥

पञ्चसमितः त्रिगुप्तः परिहरति सदापि यो हि सावद्यम् ।

पञ्चैकयमः पुरुषः परिहारकसंयतः स हि ॥ ४७२ ॥

अर्थ—पांच प्रकारके संयमियोंमेंसे सामान्य-अभेदरूपसे अथवा विशेष-भेदरूपसे सर्व सावधका सर्वथा परित्याग करनेवाला जो जीव पांच समिति और तीन गुहिको धारण कर उनसे युक्त रहकर सदा सावधका त्याग करता है उस पुरुषको परिहारविशुद्धिसंयमी कहते हैं। अर्थात् जो इस तरहसे सावधसे सदा दूर रहता है वह जीव पांच प्रकारके संयमियोंमें तीसरे परिहार विशुद्धि संयम का धारक माना जाता है।

इसीका विशेष स्वरूप कहते हैं।

तीसं वासो जम्मे, वासपुधत्तं खु तिस्थयरमूत्ते ।

पञ्चक्खाणं पट्ठिदो, संभूयादुगाउपविहारो ॥ ४७३ ॥

त्रिंशद्वाषो जन्मनि वर्षपृथक्त्वं खलु तीर्थकरमूत्ते ।

प्रत्याख्यानं पठितः संभ्योनद्विगव्यूतिविहारः ॥ ४७३ ॥

१—य. ख. १ गा. नं. १८८ ।

२—छेदन-प्रायश्चित्तनं य आत्मानं संयमे उपस्थापयति अथवा छेदे लति पुनः यः आत्मानं संयमे उपस्थापयति स छेदोपस्थापकः ।

३—य. ख. १ गा. नं. १८९ तत्र 'पंचजमेधजमो वा' इति पाठः ।

अर्थ—जन्मसे लेकर तीस वर्षतक सदा सुखी रहकर पुनः दीक्षा ग्रहण करके भी तीर्थकर भगवानके पादमूलमें आठ वर्षतक प्रत्याख्यान नामक नौवें पूर्वका अध्ययन करनेवाले जीवके यह संयम होता है। इस संयमवाला जीव तीन संध्याकालोंको छोड़कर प्रतिदिन दो कोस पर्यन्त गमन करता है, रात्रिको गमन नहीं करता। और इसके वर्षाकालमें गमन करनेका या न करनेका कोई नियम नहीं है।

भावार्थ—जिस संयममें परिहारके साथ विशुद्धि हो उसको परिहारविशुद्धि संयम कहते हैं। प्राणिपीडाके त्यागको परिहार कहते हैं। इस संयमवाला जीव जीवराशमें विहार करता हुआ भी जलसे कमलकी तरह हिंसासे लिप्त नहीं होता। अतएव इसको वर्षायोगका नियम नहीं रहता।

सूक्ष्मसाम्पराय संयमवालेका स्वरूप बताते हैं।

अणुलोहं वेदंता, जीवो उवसामगो व खवगो वा ।

सो सुक्ष्मसांपरायो, जहखादेण्णमो किंचि' ॥ ४७४ ॥

अणुलोभं विदन् जीवः उपशमको वा क्षपको वा ।

स सूक्ष्मसाम्परायः यथाख्येतेनो न किञ्चित् ॥ ४७४ ॥

अर्थ—जिस उपशम श्रेणी वाले अथवा क्षपक श्रेणीवाले जीवके अणुमात्र लोभ-सूक्ष्मकृष्टिको प्राप्त लाभकृपायके नश्यका अनुभव होता है उसको सूक्ष्मसांपरायसंयमी कहते हैं। इसके परिणाम यथाख्यात चारित्रवाले जीवके परिणामोंसे कुछ हा कम होते हैं। क्योंकि यह संयम दशवें गुणस्थानमें होता है, और यथाख्यात संयम ग्यारहवें से शुरू होता है।

यथाख्यात संयमका स्वरूप बताते हैं।

उवसंते स्त्रीणे वा, असुहे कम्ममि मोहणीयमि ।

छदुमट्ठो व जिणा वा, जहखादो संजदो सो' दु ॥ ४७५ ॥

उपशान्ते स्त्रीणे वा अशुभं कमणि मोहनीये ।

छद्मस्थो वा जिना वा यथाख्यातः संयतः स तु ॥ ४७५ ॥

अर्थ—अशुभरूप मोहनीय कर्मके सर्वथा उपशम होजानेसे ग्यारहवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके, और सर्वथा क्षीण होजानेसे बारहवें गुणस्थानवर्ती जीवोंके तथा तेरहवें चौदहवें गुणस्थानवाले जीवोंके यथाख्यात संयम होता है।

भावार्थ—यथावस्थित आत्मस्वभावकी उपलब्धिको यथाख्यात संयम कहते हैं। यह संयम ग्यारहवें से लेकर चौदहवें तक चार गुणस्थानोंमें होता है। ग्यारहवेंमें चारित्र मोहनीय कर्मके उपशमसे और ऊपरके तीन गुणस्थानोंमें क्षयसे यह होता है। इस तरहसे यह संयम सूक्ष्मसांपराय और

१—परिहारद्विसमेतः जीवः वत्कायसंकुले विहन् । पयसेव वपपत्रं न किय्यते पावनिवहेन ॥ १५५ ॥ परिहारः प्राणिवचान्निवृत्तिः तेन विशिष्टा शुद्धिर्यस्मिन् स संयमो यम्य स परिहारविशुद्धिसंयमः ।

जिन दोनों ही प्रकारके जीवोंके पाया जाता है। ज्ञायोपशमिक ज्ञानीको ब्रह्मस्थ और ज्ञायिक ज्ञानीको जिन कहते हैं।

दो गाथाओं द्वारा देशविरतका निरूपण करते हैं।

पंचतिहिचदुविदेहि य, अणुगुणसिक्खावयेहि संजुत्ता ।

उच्चंति दंसविरया. सम्माइटी कलियक्कम्मा<sup>१</sup> ॥ ४७६ ॥

पञ्चविचतुर्विधैश्च अणुगुणशिक्षाव्रतैः संयुक्ताः ।

उच्यन्ते देशविरताः सम्यग्दृष्टयः स्मृतिकर्माणः ॥ ४७६ ॥

अर्थ—जो सम्यग्दृष्टी जीव पांच अणुव्रत तीन गुणव्रत चार शिक्षाव्रत इस तरह कुल बारह व्रतों से युक्त हैं उनको देशविरत अथवा संयमासंयमी कहते हैं। इस देश संयमके द्वारा जीवोंके असंख्यात गुणी कर्मोंकी निर्जरा होती है।

देशसंयमीके ग्यारह भेदोंको गिनाते हैं।

दंसणवयसामाइय. पोसहसच्चित्तरायमसो य ।

बम्हारंभपरिग्गह, अणुमणुमुद्दिट्टदेसविरदेदे<sup>२</sup> ॥ ४७७ ॥

दर्शनव्रतसामायिकाः प्रोपधसच्चित्तरात्रिभक्ताश्च ।

ब्रम्हारम्भपरिग्रहानुमतोद्दिष्टदेशविरता एते ॥ ४७७ ॥

अर्थ—दर्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोपधोपधाधी, सच्चित्तविरत, रात्रिभुक्तिविरत ब्रह्मचारी, आरम्भविरत, परिग्रहविरत, अनुमतिविरत, उद्दिष्टविरत ये देशविरत ( पांचवें गुणस्थान ) के ग्यारह भेद<sup>३</sup> हैं।

भावार्थ—नामके एकदेशसे पूर्ण नामका बोध हो जाता है, इस नियमके अनुसार यद्यपि गाथामें ग्यारह प्रतिमाओंके नामका एक देशमात्र ही लिखा है परन्तु उससे पूर्ण नाम ग्रहण कर लेना चाहिये।

असंयतका स्वरूप बताते हैं।

जीवा चोदसमेया, इंदियविसया तहट्टवीसं तु ।

जे तेसु णेव विरया, असंजदा ते मुणेदुब्बा<sup>४</sup> ॥ ४७८ ॥

जीवाश्चतुर्दशभेदा इन्द्रियविषयाः तथाष्टाविशतिस्तु ।

ये तेषु णेव विरता असंयताः ते मन्तव्याः ॥ ४७८ ॥

अर्थ—चौदह प्रकारके जीवसमास और अष्टाईस प्रकारके इन्द्रियोंके विषय इनसे जो विरक्त नहीं हैं उनको असंयत कहते हैं।

१, २, ४—य. लं. १ भा. नं. १९२, १९३, १९४ ।

३—इन ग्यारह प्रतिमाओंका स्वरूप रत्नकरण्डभाषकाचार बशस्तिरुक्क उपासकाध्ययन सागारधर्माश्रुत आदि ग्रन्थानुसंगके ग्रन्थोंसे जानना चाहिये ।

मावाथ—चौदह जीव समासोंके भेद पहले<sup>१</sup> बता चुके हैं और इन्द्रिय विषयोंके अट्ठाईस भेद आगेकी गायामें बता रहे हैं। जो इनसे विरत हैं वे संयमी हैं। जो विरत नहीं हैं वे असंयमी हैं। संयम दो प्रकारका है—प्राणिसंयम और इन्द्रिय संयम। जीवोंकी रक्षाको प्राणि संयम और इन्द्रिय-विषयोंके त्यागको इन्द्रियसंयम कहते हैं। जो इस संयमसे रहित हैं उनको असंयमी कहते हैं।

अट्ठाईस इन्द्रियविषयोंके नाम गिनाते हैं।

पञ्चरसपञ्चवर्णा, दो गंध, अट्ठाईससत्तसरा।

मणसहिदृष्टावीसा इन्द्रियविषया मुणदब्बा ॥ ४७९ ॥

पञ्चरसपञ्चवर्णाः द्वौ गन्धौ अष्टस्पर्शमहस्वराः।

मनःसहिताः अष्टाविंशतिः इन्द्रियविषयाः मन्तव्याः ॥ ४७९ ॥

अर्थ—पांच रस (मीठा खट्टा कपायला कड़ुआ चरपरा) पांच वर्ण (सफेद पीला हरा<sup>२</sup> लाल काला) दो गंध (मुगंध दुर्गन्ध) आठ स्पर्श (कोमल कठोर हलका भारी शीत उष्ण कृत्वा चिकना) सात स्वर (पड़ज ऋषभ गांधार मध्यम पचम धैवत निषाद) और एक मन इस तरह वे इन्द्रियोंके अट्ठाईस विषय हैं।

संयममार्गणामें जीवसंख्या बताते हैं।

पमदादिचउएहजुदी, मामयिददुगं कमेण सेसतिथं।

सत्तसहस्सा एवसय, एवलवखा तीहि परिहीणा। ४८० ॥

प्रमत्तादिचतुर्णां युति सामायिकव्दिकं क्रमेण शेषत्रिकम्।

सप्त सड्म्राणि नव शतानि नव लक्षाणि त्रिभिः परिहीनानि ॥ ४८० ॥

अर्थ—प्रमत्तादि चार गुणस्थानवर्ती जीवोंका जितना प्रमाण<sup>३</sup> है उतने सामयिकसंयमी होते हैं। और उतने ही छेदोपस्थापनासंयमी होने हैं। परिहारविशुद्धि संयमवाले तीन कम सात हजार (६६९७) सूक्ष्मसांपराय संयमवाले तीन कम नौ सौ (८६७) यथाकृपात संयमवाले तीन कम नौ लाख (८६६६७) होते हैं।

परल्लासंखेज्जविमं, विरदाविरदाण दब्बपरिमाणं।

पुब्बुत्तरासिहीणा, संसारी अविरदाण पमा ॥ ४८१ ॥

परल्लासंख्येयं विरताविरतानां द्रव्यपरिमाणम्।

पूर्वोक्तराशिर्हता संसारिणः अविरतानां प्रमा ॥ ४८१ ॥

१—देखो गायामें ७२।

२—कहीं हरेकी जगह नील कहीं नीलकी जगह हरित पाठ बोला जाता है। कृष्ण नील पीत शुक्ल लोहिम मेदात्। स, सि ५-२३ तथा ८-११।

३—आठ करोड़ नब्बे लाख निन्यानवे हजार एकसौ तीन (८९,०९९,१०३)।

अर्थ—पत्रके असंख्यातवर्षे भाग देशसंयमी जीवद्रव्यका प्रमाण है। इस प्रकार उक्त संयमियों और देशसंयमियोंकी मिलाकर छह राशियोंको संसारी जीवराशिमेंसे घटाने पर जो शेष रहे उसका असंयमियोंका प्रमाण है।

॥ इति संयममार्गणाधिकारः ॥

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाका निरूपण करते हैं।

जं सामण्यं ग्रहणं, भावाणं णेव कटु मायारं ।

अविसेसदृशं भट्टे, दंसणमिदि भण्णंवे समये' ॥ ४८२ ॥

यत् सामान्यं ग्रहणं भावनां नैव कृत्वाकारम् ।

अविशेष्यार्थान् दर्शनमिति भण्यते समये ॥ ४८२ ॥

अर्थ—सामान्यविशेषात्मक पदार्थके विशेष अंशका ग्रहण न करके केवल सामान्य अंशका जो निर्विकल्परूपसे ग्रहण होता है उसको परमागममें दर्शन कहते हैं।

भावार्थ—यद्यपि वस्तु सामानाविशेषात्मक है फिर भी उसमें अकार-भेद न करके जातिगुण क्रिया आकार प्रकारकी विशेषता किये बिना ही जो स्व या परका सत्तामात्र सामान्य ग्रहण होता है वही दर्शनोपयोग है।<sup>१</sup>

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं।

भावाणं सामण्यविसेसयाणं सरूवमेत्तं जं ।

वण्णयादीणमग्रहणं, जीवेण य दंसणं होदि ॥ ४८३ ॥

भावाः सामान्यविशेषकानां स्वरूपमात्रं यत् ।

वर्णनहीनग्रहणं जीवेन च दर्शनं भवति ॥ ४८३ ॥

अर्थ—सामान्यविशेषात्मक पदार्थोंकी स्वरूपमात्र स्वरूपसत्ताका निर्विकल्परूपसे जीवके द्वारा जो अवभासन होता है उसको दर्शन कहते हैं।

भावार्थ—पदार्थोंमें सामान्य विशेष दोनोंही धर्म रहते हैं; किन्तु केवल सामान्य धर्मकी अपेक्षा से जो स्वरूपसत्ताका अभेदरूप निर्विकल्प अवभासन होता है उसको दर्शन<sup>२</sup> कहते हैं। अतएव वह निराकार है और इसीलिये इसका शब्दोंके द्वारा प्रतिपादन नहीं किया जा सकता। इसके चारभेद हैं चतुर्दर्शनं अचतुर्दर्शनं अवधिदर्शनं केवलदर्शनं ।

१—द्र. सं. गा. नं. ४३ तथा ष. सं. १ गा. नं. ९३ ।

२—इस गाथा का विशेष अर्थ जाननेके लिये देखो ष. सं. १ पृ. १४५ से १४९ ।

३—पश्यति दृश्यते अनेन दर्शनमात्रं वा दर्शनम् ।

प्रथम बहु दर्शन और अचक्षुदर्शनका स्वरूप कहते हैं:-

चक्षुर्ण जं पयासइ, दिस्सइ तं चक्षुदंसणं वेति ।

सेसिदिसप्पयासो, णायव्वो सो अचक्षुत्ति' ॥ ४८४ ॥

चक्षुयोः यत् प्रकाशने पश्यति तत् चक्षुदर्शनं ब्रूवन्ति ।

शेषेन्द्रियप्रकाशो ज्ञानव्यः स अचक्षुरिति ॥ ४८४ ॥

अर्थ—चक्षुरिन्द्रिय सम्बन्धी जो सामान्य प्रकाश-आभास अथवा देखना, अथवा वह ग्रहण-विषयका प्रकाशनमात्र जिसके द्वारा हो-जिसके द्वारा वह देखा जाय वही उसके कर्ता-देखनेवालेको चक्षुदर्शन कहते हैं । और चक्षुके निवाय दूसरी चार इन्द्रियोंके द्वारा अथवा मनके द्वारा जो पदार्थका सामान्यरूप ग्रहण होता है उसको अचक्षुदर्शन कहते हैं ।

अवधिदर्शनका स्वरूप बताने हैं ।

परमाणुआदि साहं, अन्तिमखंधंति गुत्तिद्ववाडं ।

तं ओहिदंसण पुण, जं परसइ ताडं पच्चक्कम्' ॥ ४८५ ॥

परमाणुवादीनि अन्तिमखंधमिनि कृत्तृद्वयाणि ।

तदवधिदर्शनं पुनः यत् पश्यति तानि प्रत्यक्ष ॥ ४८५ ॥

अर्थ—अवधिज्ञान होनेके पूर्व समयमें अवधिके विषयमूर्त परमाणुमें गैर-सहायकवपर्यन्त मूर्तद्रव्यका जो सामान्यरूपमें प्रत्यक्ष-देखना ग्रहण प्रकाश अवभासन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं । इस अवधिदर्शनके अनन्तर प्रत्यक्ष अवधि ज्ञान होता है ।

केवलदर्शनको कहते हैं ।

बहुविधवहुप्रकारा, उज्जोवा परिमिपम्म खेत्तम्म ।

लोगालोगवितिमिरो, जो केवलदमणुज्जोओ' ॥ ४८६ ॥

बहुविधवहुप्रकारा उद्योताः परिमिते क्षेत्रे ।

लोकालोकवितिमिरा यः केवलदर्शनोद्योतः ॥ ४८६ ॥

अर्थ—तत्र मन्द मध्यम आदि अनेक अवस्थाओंका अपेक्षा तथा चन्द्र सूर्य आदि पदार्थोंकी अपेक्षा अनेक प्रकारके प्रकाश जगत्में पायेजति है परन्तु वे परिमित क्षेत्रमें ही रहते और काम नहीं है किन्तु जो लोक और अलोक दोनों जगह प्रकाश करता है वैसे आत्मिक सामान्य आभासरूप प्रकाशको केवलदर्शन कहते हैं ।

भाषार्थ—समस्त पदार्थोंका जो प्रत्यक्षतया सामान्य दर्शन होता है उसको केवल दर्शन कहते हैं ।

दर्शनमार्गणामें दो गाथाओंद्वारा जावर्मन्त्रा बताने हैं ।

जोगे चतुरङ्गानां, पञ्चदशानां च क्षीणचरमाणाम् ।  
 चतुर्दशमोदिकैवलपरिमाणं, तेषां च ॥ ४८७ ॥  
 योगे चतुरङ्गानां पञ्चाङ्गानां क्षीणचरमाणाम् ।  
 चतुषामधिकैवलपरिमाणं तेषां ज्ञानं च ॥ ४८७ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थानपर्यन्त जितने पञ्चेन्द्रिय हैं उनका तथा चतुरिन्द्रिय जीवोंकी संख्याका परस्पर जोड़ देनेसे जो राशि उत्पन्न हो उतनी ही चतुर्दर्शनी जीव हैं । और अवधिज्ञानी तथा केवलज्ञानी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही कमसे अवधिदर्शनी तथा केवलदर्शनवालोंका प्रमाण है

भावार्थ - चतुर्दर्शन दो प्रकारका होता है, एक शक्तिरूप दूसरा व्यक्तिकरूप । चतुरिन्द्रिय पञ्चेन्द्रिय लब्धपर्याप्तक जीवोंके शक्तिरूप चतुर्दर्शन होता है, और पर्याप्त जीवोंके व्यक्तिकरूप चतुर्दर्शन होता है । इनमेंसे प्रथम शक्तिरूप चतुर्दर्शनवालोंका प्रमाण बताने हैं । आवलीके असंख्यातवें भागका प्रतरांगुलमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसका भी जगत्प्रतरमें भाग देनेसे जितना लब्ध आवे उतनी राशिप्रमाण त्रसराशि है । उसमेंसे त्रैराशिक द्वारा लब्ध चतुरिन्द्रिय पञ्चेन्द्रियोंके प्रमाणमेंसे कुछ कम करना । क्योंकि द्वीन्द्रियादि जीवोंका प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ कम कम होता गया है । तथा लब्ध राशिमेंसे पर्याप्त जीवोंका प्रमाण घटाना । शेष शक्तिरूप चतुर्दर्शनवाले जीवोंका प्रमाण होता है । इस ही तरह पर्याप्त त्रस राशिमें चारका भाग देकर दोसे गुणा करनेपर जो राशि उत्पन्न हो उतमेंसे कुछ कम व्यक्तरूप चतुर्दर्शनवालोंका प्रमाण है । अवधिदर्शनवाले जीवोंका प्रमाण अवधिज्ञानियोंकी बराबर है और केवल ज्ञानियोंकी बराबर केवल दर्शनवाले जीवोंका प्रमाण है ।

अचतुर्दर्शनवालोंका प्रमाण बताते हैं ।

एकदिवपहुदीयां, क्षीणकसायंतयां तस्यैषा ।  
 जोगो अचतुर्दर्शनजीवानां होदि परिमाणं ॥ ४८८ ॥  
 एकेन्द्रियप्रभृतीनां क्षीणकषायान्तान्तराशीनाम् ।  
 योगः अचतुर्दर्शनजीवानां भवति परिमाणम् ॥ ४८८ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त अन्तराशिके जोड़को अचतुर्दर्शन वाले जीवोंका प्रमाण समझना चाहिये ।

॥ इति दर्शनमार्गणाधिकारः ॥

अथ लेख्यमार्गणाधिकारः

क्रमप्राप्त लेख्यमार्गणाका वर्णन करनेके पहले लेख्याका निरूपणपूर्वक लक्षण कहते हैं ।



क्षिपद् अपीक्रीडद्, एहीद् शिष्यप्रपुण्यपुण्यां च ।

जीवोति होदि लेस्सा सेस्सागुणज्ञायकस्यादा<sup>१</sup> ॥ ४८९ ॥

लिपत्यास्मीकरोति एतया निजापुण्यपुण्यं च ।

जीव इति भवति लेस्या लेस्यागुणज्ञायकाक्याता ॥ ४८९ ॥

अर्थ—लेस्याके गुणको—स्वरूपको जाननेवाले गणधरादि देवोंने लेस्याका स्वरूप ऐसा कहा है कि जिसके द्वारा जीव अपनेको पुण्य और पापसे लिप्त करे=पुण्य और पापके अधीन करे उसको लेस्या<sup>२</sup> कहते हैं ।

भावार्थ—लेस्या दो प्रकारकी है । द्रव्यलेस्या और भावलेस्या । द्रव्यलेस्या शरीरके घर्करूप और भावलेस्या जीवके परिज्ञान स्वरूप है । वहाँपर भाव लेस्याको ही दृष्टिमें रखकर यह निरुक्ति सिद्ध करण कहा गया है ।

एक अर्थको ही स्पष्ट करते हैं ।

योगपउसी लेस्सा, कसावउद्वाधुरंजिया होई ।

सत्तो होस्सा कऊजं, बंधचतुष्कं समुद्दि<sup>३</sup> ॥ ४९० ॥

योगप्रवृत्तिलेस्या कषायोदयानुरञ्जिता भवति ।

ततः द्वयोः कार्यं बन्धचतुष्कं समुद्दिहम् ॥ ४९० ॥

अर्थ—कषायोदयसे अनुरक्त योगप्रवृत्तिको लेस्या कहते हैं । इस ही लिये दोनोंवा बन्धचतुष्करूप कार्य परमात्ममें कहा है ।

भावार्थ—कषाय और योग इन दोनोंके जोड़को लेस्या कहते हैं । इस ही लिये कषायोदयानुरक्त योगप्रवृत्तिका जो बन्धचतुष्करूप कार्य है वही लेस्याका कार्य है; क्योंकि बन्धचतुष्कमेंसे प्रकृतिबन्ध और प्रदेश बन्ध योगके द्वारा होता है । और स्थिति बन्ध तथा अनुभाग बन्ध कषायके द्वारा होता है । जहाँ पर कषायोदय नहीं रहता वहाँपर केवल योगको भी उपचारसे लेस्या कहते हैं । अतएव वहाँ पर उल्लिखित लेस्याका कार्य भी केवल प्रकृति प्रदेश बन्धरूप ही होता है, स्थिति अनुभागबन्ध नहीं होता ।

लेस्सासर्गसाका आगे क्रमसे जिनके द्वारा विरोध वर्णन किया जायगा उन सोलह अधिकारोंका दो गाथाओं द्वारा ज्ञाननिर्देश करते हैं ।

विद् सवयसपरिचामसंकमो कम्मकसखगदी य ।

सामी साइणसंखा लेत्तं कासं तवो कासो ॥ ४९१ ॥

अन्तरभाव्यवद्दु अद्वियमा सोलसा इवतिज्जि ।

लेस्साव साइवट्टं अइकुमं वेडि बोक्कामि ॥ ४९२ ॥

१—य. ल. १ माया ९४ । तत्र “निरुक्त्यादा” इति पाठः ।

२—जीवः पुण्यपापकर्मभिरात्मानं लिप्यन्त्यस्मीकरोति कस्या का लेस्या ।

निर्देश्यणपरिणाममं वमाः कर्मलक्षणं तयश्च ।  
स्वामी साधनसंख्ये क्षेत्रं स्पर्शस्तनः कालः ॥ ४६१ ॥  
अन्तरमावाल्पबहुत्वमधिकाराः पोडश भवन्तीति ।  
लेश्यानां साधनार्थं यथाक्रमं तैर्वक्ष्यामि ॥ ४६२ ॥

अर्थ - निर्देश, वर्ण, परिणाम, संक्रम, कर्म, लक्षण, गति, स्वामी, साधन, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव, अल्पबहुत्व, लेश्याओंकी सिद्धिके लिये सोलह अधिकार परमागममें कहे गये हैं । इनके ही द्वारा आगे क्रमसे लेश्याओंका निरूपण करेंगे ।

प्रथम निर्देशकेद्वारा लेश्याका निरूपण करते हैं ।

किण्हा णीला काऊ तेऊ पम्मा य सुक्कलेस्सा य ।  
लेस्साणं णिधेसा, छच्चेव हवंति णियमेण ॥ ४९३ ॥  
कृष्णा नीला कापोता तेजः पद्मा च शुक्ललेश्या च ।  
लेश्यानां निर्देशाः षट् चैव भवन्ति नियमेन ॥ ४६३ ॥

अर्थ - लेश्याओंके नियमसे ये छह ही निर्देश-संज्ञाएँ हैं । कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या ( पीतलेश्या ) पद्मलेश्या, शुक्ललेश्या ।

भावार्थ - इस गान्धर्वमें कहे हुए एक शब्दके द्वारा ही नियम अर्थ सिद्ध होजानेसे पुनः नियम शब्दका प्रहण करना व्यर्थ ठहरता है । अनपेक्ष वह न्यर्थ ठहरकर ज्ञापन सिद्ध विशेष अर्थको सूचित करता है कि लेश्याके यद्यपि सामान्यतया नौगम नयकी अपेक्षा छह भेद ही हैं; तथापि पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षासे लेश्याओंके असंख्यान लोकप्रमाण अवान्तरभेद होते हैं ।

वर्णकी अपेक्षासे वर्णन करते हैं ।

वण्णोदयेण जणिदो, सरीरवण्णो दु दव्वदो लेस्सा ।  
सा सोढा किण्हादी, अणोपमेया समेयेण । ४९४ ॥  
धर्णोदयेन जनितः शरीरवर्णस्तु द्रव्यतो लेश्या ।  
सा सोढा कृष्णादि अनेकभेदा स्वभेदेन ॥ ४६४ ॥

अर्थ—वर्ण नामकके उदयसे जो शरीरका वर्ण होता है उसको द्रव्यलेश्या कहते हैं । इसके कृष्ण नील कापोत पीत पद्म शुक्ल ये छह भेद हैं तथा प्रत्येकके उत्तर भेद अनेक हैं ।

उक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं—

छप्पयणीलकवोदमुहेमंबुजसंखसण्णिहा वण्णे ।  
संखेज्जासंखेज्जापंतवियप्पा य पत्तेयं ॥ ४९५ ॥  
षट्पदनीलकापोतमुहेमाभुजशस्त्रनिभाः वर्णैः ।  
संख्येयासंख्येयानन्तविकल्पाश्च प्रत्येकम् ॥ ४६५ ॥

अर्थ—वर्णकी अपेक्षासे धमरके समान कृष्णलेश्या, नीलमणिके (नीलमके) समान नीललेश्या, कबूतरके समान कापोतलेश्या, गुवणक समान पीतलेश्या, कमलके समान पद्मलेश्या, शंखके समान शुक्ललेश्या होती है। इनमेंसे प्रत्येकके इन्द्रियोंसे प्रकट होनेकी अपेक्षा संख्यात भेद हैं, तथा स्कन्धोंके भेदकी अपेक्षा अंख्यात और परमाणुभेदकी अपेक्षा अनन्त तथा अनन्तानन्त भेद होते हैं।

किस गतिमें कौनसी लेश्या होती है यह बताते हैं।

हिरया किंहा कप्पा भावाणुगया हु तिसुररतिरिषे ।

उत्तरदंहे छक्कं भोगे रविचंद्रहारदंगा ॥ ४२६ ॥

निरया कृष्ण कल्पा भावानुता हि तिसुरनरतिरिषि ।

उत्तरदंहे पट्कं भोगे रविचन्द्रहरितांगा ॥ ४२६ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण नारकी कृष्णवर्ण ही हैं। कम्पडासा देवोंकी द्रव्यलेश्या (शरीरका वर्ण) भावलेश्याके सदृश होती है। भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी मनुष्य तिर्यञ्च इनकी द्रव्यलेश्या छहों होती हैं, तथा देवोंको विक्रियाके द्वारा उत्पन्न होनेवाले शरीरका वर्ण भी छह प्रकारमेंसे किसी भी एक प्रकारका होता है। उत्तम भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोंका शरीर सूर्यसमान, मध्यम भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोंका शरीर चन्द्रसमान तथा जघन्य भोगभूमिवाले मनुष्य तिर्यचोंका शरीर हरितवर्ण होता है।

बादरभाऊतेऊ सुक्कातेऊय बाउकायाणां ।

गोमुत्तमुग्गवण्णा, कमसो अव्वतवण्णो य ॥ ४२७ ॥

बादराग्रे जसौ शुक्लतजसा वायुकायानाम् ।

गोमूत्रमुद्गवर्णो क्रान्तः अव्यक्तवर्णश्च ॥ ४२७ ॥

अर्थ—क्रमसे बादर जलक।यकका द्रव्यलेश्या शुक्ल और बादर तेजस्कायिककी पीतलेश्या होती है। वायुकायके तीन भेद हैं चन्द्रोदयिवान, घनवान, तनुवत। इनमेंसे प्रथमका शरीर गोमूत्रवर्ण, दूसरेका शरीर मूंगसमान, और तीसरेके शरीरका वर्ण अव्यक्त है।

सव्वेप्पि सुहुमाणं, कावोदा सव्व विग्गहे सुक्का ।

सव्वो मिससो देहो कवोदवण्णो इवेणियमा ॥ ४२८ ॥

सर्वेषां नूत्तमानां कापोताः सर्वे विग्रहे शुक्लाः ।

सर्वो मिश्रा देहः कपोतवर्णो भवेन्नियमान् ॥ ४२८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण सूक्ष्म जीवोंकी देह कपोतवर्ण है। विग्रहगतिमें सम्पूर्ण जीवोंका शरीर शुक्लवर्ण होता है। तथा अपनी अपनी पर्याप्तिके प्रारम्भ समयसे शरीरपर्याप्तिपर्यन्त समस्त जीवोंका मिश्र शरीर निश्चयसे कपोतवर्ण होता है।

इस तह दसरा वर्णाधिकार पूर्ण हुआ । अब इसके अनन्तर क्रमानुसार पांच गाथाओंमें परिणामाधिकारका कहते हैं ।

लागाणमसंख्येज्जा उदयट्ठाणा कसायगा होंति ।

तथ किंलट्ठा अमुहा सुहा विमुद्धा तदालावा ॥ ४९६ ॥

लोकानामसंख्येयान् उदयस्थानानि कपायगाणि भवन्ति ।

तत्र किंलट्ठान्यशुभानि शुभानि विमुद्धानि तदालापात् ॥ ४९६ ॥

अर्थ—कपायोंके अनुभागरूप उदयस्थान असंख्यात लोकप्रमाण हैं । इनमेंसे अशुभ लेश्याओंके संक्लेशरूप स्थान यद्यपि सामान्यसे असंख्यात लोकप्रमाण हो हैं तथापि विशेषताकी अपेक्षा असंख्यात-लोक प्रमाणमें असंख्यात लोकप्रमाण राशिका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसके बहुभाग प्रमाण संक्लेशरूप स्थान हैं । और एक भाग प्रमाण शुभ लेश्याओंके विशुद्ध स्थान हैं । परन्तु सामान्यसे ये भी असंख्यात लोकप्रमाण ही हैं । जो संक्लेशरूप स्थान हैं वे अशुभलेश्या सम्बन्धी हैं और जो विशुद्ध-स्थान हैं वे शुभलेश्या सम्बन्धी हैं ।

तिव्वतमा तिव्वतरा, तिब्बा अमुहा सुहा तहा मंदा ।

मंदतरा मंदतमा, छट्ठाणगया द्द पत्तेयं ॥ ५०० ॥

तीव्रतमा तीव्रतरास्तीत्रा अशुभाः शुभास्तथा मन्दाः ।

मन्दतरा मन्दतमा पट्स्थानगता हि प्रत्येकम् ॥ ५०० ॥

अर्थ—अशुभ लेश्यासम्बन्धी तत्रतम तीव्रतरा तत्र ये तीन स्थान, और शुभलेश्यासम्बन्धी मन्द मन्दतर मन्दतम ये तीन स्थान होते हैं । इन कृष्ण लेश्यादिक छहों लेश्याओंमेंसे जो शुभ स्थान हैं उनमें तो जघन्यसे उत्कृष्टपर्यन्त और जो अशुभ स्थान हैं उनमें उत्कृष्टसे जघन्यपर्यन्त प्रत्येकभेदमें असंख्यात लोक प्रमाण पट्स्थानपरितः हानिबृद्धि होता है ।

अमुहाणं वरमज्झिमअवरंसे किएहणीलकाउतिण ।

परिणमदि क्रमेणप्पा, परिहाणीदो किलेसस्स ॥ ५०१ ॥

अशुभानां वरमध्यमावरांशे कृष्णनीलकापोतत्रिकानाम् ।

परिणमति क्रमेणात्मा परिहानितः क्लेशस्य ॥ ५०१ ॥

अर्थ—कृष्ण नील कापोत इन तीन अशुभ लेश्याओंके उत्कृष्ट मध्यम जघन्य अंशरूपमें यह आत्मा क्रमसे संक्लेशकी हानिरूपसे परिणमन करता है ।

भावार्थ—इस आत्माकी जिस जिस तरह संक्लेशपरिणति कम कम होती जाती है उसी उसी तरह यह आत्मा अशुभ लेश्याओंमेंसे उत्कृष्ट कृष्ण लेश्याको छोड़कर नील लेश्यारूपमें और नीललेश्या को छोड़कर कापोतलेश्याके रूपमें परिणमन करता है । इसी तरह—

काऊ णील किएहं, परिणमदि किलेसवाडिद्वो अप्पा ।

एवं किलेसहाणीवद्वीदो होदि अमुहत्ति ॥ ५०२ ॥

कापोत नीलं कृष्णं परिणमति क्लेशवृद्धिर्न आरम्भः ।

एवं क्लेशहानिवृद्धिः भवति अशुभत्रिकम् ॥ ५०२ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर संक्लेशपरिणामोंकी वृद्धि होनेसे यह आत्मा कापोतसे नील और मोरके कृष्णलेश्यारूप परिणमन करता है। इस तरह यह जीव संक्लेशकी हानि और वृद्धिकी अपेक्षासे तीन अशुभ लेश्याएं परिणमन करती हैं अर्थात् जीव तीन अशुभलेश्यारूप परिणत होता है।

तैल पटमे सुक्के, सुहाणमवरादिअंगमे अप्पा ।

सुद्धिस्स य वड्ढीदो, हाणीदो अण्णहा होदि ॥ ५०३ ॥

तेजसि पद्मे शुक्के शुभा-मवराद्यंगे आत्मा ।

शुद्धे अ वृद्धिर्न हानिः अन्यथा भवति ॥ ५०३ ॥

अर्थ—उत्तरोत्तर त्रिशुद्धिका वृद्धि होनेसे यह आत्मा पीत पद्म शुक्ल इन तीन शुभ लेश्याओंके अन्वय मध्यम उत्कृष्ट अंशरूपमें परिणमन करता है। तथा 'वृद्धि' की हानि होनेसे उत्कृष्टसे जघन्यपर्यन्त शुक्ल पद्म पीत लेश्यारूप परिणमन करता है। इस तरह शुद्धिका हानि वृद्धि होनेमें शुभ लेश्याओंका परिणमन होता है।

उक्त परिणामाधिकारकी मनमें रखकर पांच क्रमानुसार बोधे संक्रमाधिकारका तान गाथाओं-द्वारा निरूपण करते हैं।

संक्रमणं मट्ठाणपरदुणं होदि किंहुमुक्कणं ।

वड्ढीसु हि मट्ठाणं उभयं हाणिस्मि मेम उभयेवि ॥ ५०४ ॥

संक्रमणं स्वस्थानपरस्थानं भवति कृष्णशुभयोः ।

वृद्धिपु हि स्वस्थानमुभयं हानौ शेषस्थोभये वि ॥ ५०४ ॥

अर्थ—परिणामोंकी पलटनको संक्रमण कहते हैं। उसके दो भेद हैं, एक स्वस्थानसंक्रमण दूसरा परस्थान संक्रमण। किसी विवक्षित लेश्याका एक परिणाम छूटकर उस ही लेश्यारूप जब दूसरा परिणाम होता है वहां स्वस्थानसंक्रमण होता है। और किसी विवक्षित लेश्याका एक परिणाम छूटकर किसी दूसरी लेश्या (विवक्षित लेश्यासे भिन्न) का जब कोई परिणाम होता है वहां परस्थान-संक्रमण होता है।

वृष्ण और शुक्ललेश्यामें वृद्धिकी अपेक्षित स्वस्थान सम्मरण ही होता है। और हानिकी अपेक्षा स्वस्थान परस्थान दोनों ही संक्रमण होते हैं। तथा शेष पांच लेश्याओंमें हानि तथा वृद्धि दोनों अपेक्षाओंमें स्वस्थान परस्थान दोनों ही संक्रमणोंके होनेकी सम्भावना है।

भावार्थ—कृष्णलेश्या अशुभलेश्या है, इस लिये उसमें यदि संक्लेशनाकी वृद्धि होगी तो कृष्णलेश्याके उत्कृष्ट अंशपर्यन्त ही होगी। तथा शुक्ललेश्या शुभलेश्या है इस लिये शुक्ललेश्यामें यदि शुभपरिणामोंकी वृद्धि होगी तो शुक्ललेश्याके उत्कृष्ट अंश पर्यन्त ही होगी। इस लिये वृद्धिकी अपेक्षा कृष्ण और शुक्ललेश्यामें स्वस्थानसंक्रमण ही है। तथा कृष्णलेश्यामें संक्लेशनाकी यदि हानि

हो तो कृष्णलेस्याके जघन्य अंशपर्यन्त भी हो सकती है, और इसके नीचे नील कापोत लेस्यारूप भी हो सकती है। इसलिये कृष्णलेस्यामें हानिका अपेक्षा दोनों संक्रमण सम्भव हैं। इस ही तरह शुक्ललेस्यामें यदि विशुद्धताकी हानि होय तो शुक्ललेस्याके जघन्य अंशपर्यन्त भी हो सकती है, और उसके नीचे पद्म पीत लेस्यारूप भी हो सकती है, इसलिये इसमें भी हानिकी अपेक्षा दोनों संक्रमण सम्भव हैं। किन्तु मध्यकी चार लेस्याओंमेंसे अशुभ लेस्याओंमें संक्लेशताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनों प्रकारके संक्रमणोंमेंसे कोई भी संक्रमण हो सकता है। तथा शुभलेस्याओंमें विशुद्धताकी हानि हो या वृद्धि हो दोनों प्रकारके संक्रमणोंमेंसे कोई भी संक्रमण हो सकता है। जैसे पद्मलेस्यामें यदि विशुद्धताकी वृद्धि हुई तो वह पद्मलेस्याके उत्कृष्ट अंशपर्यन्त भी हो सकती है इसलिये स्वस्थान-संक्रमण, और शुक्ललेस्यारूप भी परिणाम हो सकता है इसलिये परस्थान संक्रमण भी सम्भव है। इसीप्रकार यदि विशुद्धताकी हानि हो तो पद्मलेस्याके ही जघन्य अंशतक स्वस्थान संक्रमण अथवा पीतलेस्यारूप भी परिणाम हो सकता है अतएव परस्थान संक्रमणका भी सम्भावना है। नील और कापोतलेस्यामें भी इस प्रकार संक्लेशकी हानि और वृद्धि का अपेक्षासे स्वस्थान संक्रमण और परस्थान संक्रमण हो सकता है यह समझ लेना चाहिये।

लेस्याशुक्लस्सादावगृहणी अवरागादवरवृद्धी ।

सदृशे अवरादो, हाणी शिरसा परदृशे ॥ ५० ॥

लेस्यानामुत्कृष्टादवरहानि अवरागादवरवृद्धिः ।

स्वस्थाने अवरात् हानिनित्यमात् परस्थाने ॥ ५०५ ॥

अर्थ—स्वस्थानकी अपेक्षा लेस्याओंके उत्कृष्टस्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम उत्कृष्ट स्थानके परिणामसे अनन्तभागहानिरूप है। तथा स्वस्थानकी अपेक्षासे ही जघन्यस्थानके समीपवर्ती स्थानका परिणाम जघन्य स्थानसे अनन्तभागवृद्धिरूप है। सम्पूर्ण लेस्याओंके जघन्य स्थानसे यदि हानि हो तो निम्नसे अनन्तगुणहानिरूप परस्थान संक्रमण ही होता है।

भाषार्थ—किसी विषयित लेस्याके जघन्य स्थानसे हानि होकर उसके समीपवर्ती लेस्याके उत्कृष्ट स्थानरूप यदि परिणाम हो तो वहाँपर परस्थान संक्रमण ही होता है, और यह स्थान अनन्तगुणहानिरूप होता है। जैसे उत्कृष्टलेस्याके जघन्यस्थानके समीप नीललेस्याका उत्कृष्ट स्थान है, वह कृष्णलेस्याके जघन्यस्थानसे अनन्तगुणहानिरूप है। कृष्ण नील कापोत लेस्याओंमें हानि वृद्धि संक्लेश परिणामोंकी हुआ करती है और पात पद्म शुक्ललेस्याओंमें हानि वृद्धि विशुद्धताकी हुआ करती है।

उपर्युक्त निरूपणका कारण क्या है यह बताते हैं।

संक्रमणे छद्वाणा, हाणिषु वृद्धीषु ह्येति तत्त्वमा ।

परिमाणं च य पुंस्त्वं, उत्तकमे होदि सुदृशेण ॥ ५०६ ॥

संक्रमणे पटस्थानानि हानिषु वृद्धिषु भवन्ति तन्नामानि ।

परिमाणं च च पूर्वमुत्तकमे भवति श्रुतज्ञाने ॥ ५०६ ॥

अर्थ—संक्रमणाधिकारमें हानि और वृद्धि दोनों अवस्थाओंमें वदस्थान होते हैं। इन पद-स्थानोंके नाम तथा परिमाण पहले युक्तज्ञानमार्गणामें जो कहे हैं वे ही यहांपर भी समझना।

प्रमाण—पदस्थानोंके नाम ये हैं, अनन्तभाग, असंख्यातभाग, संख्यातभाग, संख्यातगुण, असंख्यातगुण, अनन्तगुण। इन पदस्थानोंकी रहनानी क्रमसे उर्ध्वक चतुरस्र पञ्चाङ्ग पडङ्ग षष्ठाङ्ग अष्टाङ्ग है। और यहाँपर अनन्तका प्रमाण जंवरशिनात्र, असंख्यातका प्रमाण असंख्यातलोकमात्र, और संख्यातका प्रमाण उत्कृष्ट सख्यात है। इस प्रकार संक्रमणाधिकार पूर्ण हुआ।

अब क्रमानुसार लेशवाओंके कर्माधिकार दो गथाओं द्वारा कहते हैं।

पहिया जे छप्परिसा पारभट्टारणमज्जकंसेसिद्धि।

फलभरिपकृच्छमेगं, पेदिस्वता ते विचितंति ॥ ५०७ ॥

णिमूलखधसाहुवसाहं छित्तु चिणित्तु पदिदाहं।

खाउं फलाहं इदि जं, मणेष वपणं हवे कम्मं। ५०८।

पथिवा ये पट् पुरुषाः परिभ्रष्टा अरण्यमध्यदेशे।

फलभरितवृत्तमेकं प्रोक्षित्वा त विचिन्तयन्ति ॥ ५०७ ॥

निर्गुणकंधशाखोपशर्यं छित्त्वा चित्त्वा पतितानि।

खादन्तुं फलानि इति चिन्तयन्तः वचनं भवेत् कर्म ॥ ५०८ ॥

अर्थ—रूपण आदि छह लेशवावाले कोई छह पथिक घनक मध्यामें मागसे भ्रष्ट होकर फलोंसे पूर्ण किसी वृत्तको देखकर आपन अपने मनमें इन प्रकार विचार करते हैं और उनके अनुसार वचन कहते हैं। रूपणलेशवावाला विचार करता है और कहता है कि मैं इस वृत्तको मूलसे तोड़कर इसके कोंको भक्षण करूँगा। और तोतलेशवावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृत्तको स्कन्धसे काटकर इसके कोंको खाऊँगा। कापातलेशवावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृत्तको बड़ा बड़ा या मथीको काटकर इसके कोंको खाऊँगा। पातलेशवावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृत्तको छोटा छोटा साखाआको काटकर इसके कोंको खाऊँगा। पणलेशवावाला विचारता है और कहता है कि मैं इस वृत्तके कोंको तोड़कर खाऊँगा। शुक्ललेशवावाला विचारता है और कहता है मैं इस वृत्तसे स्वयं दूट कर पड़े हुए फलोंको खाऊँगा। इस तरह जो मनःपूर्वक वचनादिनी प्रवृत्ति होती है वह लेशवाका कर्म है। यहां पर यह एक दृष्टान्त मात्र दिया गया है इसलिये इस ही तरह अन्यत्र भी समझना चाहिये।

लेशवाओंके लक्षणानिष्ठ रका निरूपण करते हैं।

चडो य मुवइ वेरं भंडणाना य धम्मदयादिओ।

दु। य य एदि वसं, जइस्स एमयं तु किरइस्स ॥ ५०९ ॥

अथ न मुञ्चति वैरं भण्डनशीतश्च धर्मदयारहितः ।

दुष्टो न चेति वशी लक्षणमेतत् कृष्णस्य ॥ ५०६ ॥

अर्थ—तीव्र क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, युद्ध करनेका ( लड़नेका ) जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, दुष्ट हो, जो किसीके भी वश न हो, ये सब कृष्णलेश्यावालेके चिन्ह-लक्षण हैं ।

नीललेश्यावालेके चिन्ह बताते हैं ।

मन्दो बुद्धिविहीणो शिब्विषयाणी य विसयलोलो य ।

माणी मायी य तदा, आलस्यो चैव मेज्जो' य ॥ ५१० ॥

शिवावंचणबहुलो धनधरणो होदि तिव्वमणाय य ।

लक्खणमेयं भणियां, समासदो गीललेस्सस्स' ॥ ५११ ॥

मन्दो बुद्धिविहीनो निर्बिज्ञानी च विषयलोलश्च ।

मानो मयी च तथा आलस्यश्चैव भेषश्च ॥ ५१० ॥

निद्रावञ्चनबहुलो धनधान्ये भवति तीव्रसंज्ञश्च ।

लक्षणमेतद् भणितं समासनो नीललेश्यस्य ॥ ५११ ॥

अर्थ—काम करनेमें मन्द हो, अथवा स्थूलछन्द हो, वनेमान कार्य करनेमें विवेकरहित हो, कला चातुर्यसे रहित हो, स्पर्तनादि पांच इन्द्रियोंके विषयोंमें लम्पट हो, मानी हो, मायाचारी हो, आलसी हो दूसरे लोग जिसके अभिप्रायको सहसा न जान सकें तथा जो अति निद्रालु और दूसरोंको ठगनेमें अतिदक्ष हो, और धनधान्यके विषयमें जिसकी अतितत्पन्न लालसा हो, ये नीललेश्यावालेके संक्षेपसे चिन्ह बताये हैं ।

तीन गाथाओंमें कपोतलेश्यावालेका लक्षण कहते हैं ।

रुसइ शिदइ अण्णे, दसइ बहुसो य सोयमयबहुलो ।

असुयइ परिभवइ परं, पसंसये अप्पयं बहुसो' ॥ ५१२ ॥

अ य पतियइ परं सो, अप्पाणं यिन्न परं पि मण्णतो ।

थूसइ अभित्थुवतो, अ य जाणइ हाणिवडिढी वा' ॥ ५१३ ॥

मरणं पत्थेइ रणे, देइ सुवदुगं वि थुव्वमाणो दु ।

अ गणइ कज्जाकज्जं, लक्खणमेयं तु काउस्स' ॥ ५१४ ॥

रुष्यति निन्दति अन्यं दुष्यति बहुशश्च शोकभयबहुलः ।

असूयति परिभवात् परं प्रशंसति आत्मानं बहुशः ॥ ५१२ ॥

न च प्रत्येति परं स आत्मानमिव परमपि मन्यमानः ।

तुष्यति अभिषुवतो न च जानाति हानिवृद्धां वा ॥ ५१३ ॥



मरणं प्रार्थयते रणे ददाति सुखं कमपि स्तूयमानस्तु ।

न गणयति कार्याकार्यं लक्षणमेतत् कापोतस्य ॥ ५१४ ॥

अर्थ—दूसरेके ऊपर क्रोध करना, दूसरेकी निन्दा करना, अनेक प्रकारसे दूसरोंको दुःख देना अथवा औरोंसे वैर करना, अधिकतर श्लोकाकुलित रहना तथा भयमस्त रहना या होजाना दूसरोंके ऐश्वर्यादिको सहन न करसकना, दूसरेका तिरस्कार करना, अपनी नानाप्रकारसे प्रशंसा करना, दूसरेके ऊपर विश्वास न करना, अपनेसमान दूसरोंको भी मानना, स्तुति करनेवाले पर संतुष्ट हो जाना, अपनी हानि वृद्धिको कुछ भी न समझना, रणमें मरनेकी प्रार्थना करना, स्तुति करनेवालेको खूब धन दे डालना, अपने कार्य अकार्यकी कुछ भी गणना न करना, ये सब कपोतलेखा वालेके चिन्ह हैं ।

पीतलेखावालेके चिन्ह बताते हैं ।

जायह कज्जाकज्जं सेयमसेयं च सव्वसमपासी ।

द्वयदाणरदो य मिद्दु लक्षणमेयं तु तेउस्स<sup>१</sup> ॥ ५१५ ॥

जानाति कार्याकार्यं सेव्यमसेव्यं च सर्वसमदर्शी ।

द्वयादानरतश्च नृदुः लक्षणमेतत् तेजसः ॥ ५१५ ॥

अर्थ—अपने कार्य अकार्य सेव्य असेव्यको समझनेवाला हो, सबके विषयमें समदर्शी हो, दया और दानमें तत्पर हो, मन धन कायके विषयमें कोमलपरिणामी हो, ये पीतलेखावालेके चिन्ह हैं ।

पद्मलेखावालेके लक्षण बताते हैं ।

चागी भद्रो चोक्खो उज्जवक्कम्मो य खमदि बहुगं पि ।

साधुगुरुपूजणरदो, लक्षणमेयं तु पम्मस्म<sup>१</sup> ॥ ५१६ ॥

त्यागी भद्रः सुकरः उग्रः क्तकर्मा च क्षमते बहुकमपि ।

साधुगुरुपूजनरतो लक्षणमेतत् पद्मस्य ॥ ५१६ ॥

अर्थ—दान देनेवाला हो, भद्रपरिणामी हो, जिसका उत्तम कार्य करनेका स्वभाव हो, कष्टरूप तथा अनिष्टरूप उपद्रवोंको सहन करनेवाला हो, मुनिजन गुरुजन आदिकी पूजामें प्रीतियुक्त हो ये सब पद्मलेखावालेके लक्षण हैं ।

शुक्ललेखावालेके लक्षण बताते हैं ।

श य कुण्ण पक्खवादा, खवि व शिदाणं समो य सव्वेसि ।

अस्सि य रायशेसाः खेहावि य सुक्कल्लेस्सस्स<sup>१</sup> ॥ ५१७ ॥

न च करोति पक्षपातं नापि च निदानं समञ्च सर्वेषाम् ।

न स्तः च रागद्वेषौ क्रोहोऽपि च शुक्ललेखास्य ॥ ५१७ ॥

अर्थ—पक्षपात न करना, निदानको न दांधना. सब जीवोंमें समदर्शी होना, इष्टसे राग और अनिष्टसे द्वेष न करना. स्त्री पुत्र मित्र आदिमें स्नेहरहित होना, ये सब शुक्ललेश्यावालेके लक्षण हैं।

इस प्रकार पांचवें लक्षण अधिकारका वर्णन पूर्ण हुआ। अब क्रमवत् छठे गति अधिकारका ग्यारह गाथाओंके द्वारा वर्णन करते हैं।

**लेस्ता ऽ खलु अंसा, छन्वीसा ह्येति तत्थ मज्झिमया ।**

**आउगवधञ्जाणा, अट्ठवगरिसकालमवा ॥ ५१८ ॥**

**लेश्यानां खलु अंशः पट्विंशतिः भवन्ति तत्र मध्यमकाः ।**

**आयुष्कबन्धनयोग्या अष्ट अष्टापकपकालमवाः ॥ ५२ ॥**

अर्थ—लेश्याओंके कुल छत्तीस अंश हैं, इनमेंसे मध्यके आठ अंश जो कि आठ अपकर्ष कालों में होते हैं वे ही आयुर्मात्रके बन्धके योग्य होते हैं।

भावार्थ—छहों लेश्याओंके जगन्मध्य मध्यम उत्कृष्ट भेदकी अपेक्षा अठारह भेद होते हैं। इनमें आठ अपकर्षकाल सम्बन्धी अंशोंके मिलानेपर २६ भेद हो जाते हैं। जैसे किसी कमभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्चकी भुज्यमान आयुका प्रमाण छह हजार पाँससौ इकमठ वर्ष है। इसके तीन भागमेंसे दो भाग बीतने पर और एक भाग शेष रहने पर इस एक भागके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त प्रथम अपकर्षकाल कहा जाता है। इस अपकर्ष कालमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है। यदि यहां पर बन्ध न हो तो अवशिष्ट एक भागके तीन भागमेंसे दो भाग बीतने पर और एक भाग शेष रहनेपर उसके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त पर्यन्त द्वितीय अपकर्ष कालमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है। यदि यहां परभी बन्ध न हो तो इसी प्रकार से तीसरे अपकर्षमें होता है। और तीसरेमें भी न हो तो चौथे पांचवें छठे सातवें आठवें अपकर्षमेंसे किसी भी अपकर्षमें परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है। परन्तु फिर भी यह नियम नहीं है कि इन आठ अपकर्षोंमेंसे किसी भी अपकर्षमें आयुका बन्ध हो ही जाय। केवल इन अपकर्षोंमें आयुर्मात्रके बन्धकी योग्यता मात्र बताई गई है। इस लिये यदि किसी भी अपकर्षमें बन्ध न हो तो असंश्लेषात् (भुज्यमान आयुका अन्तिम आवलीके अवशिष्टांशोंके भागप्रमाण काल) से पूर्वके अन्तर्मुहूर्तमें अवश्य ही आयुका बन्ध होता है। यह नियम है।

भुज्यमान आयुके तीन भागोंमेंसे दो भाग बीतने पर अवशिष्ट एक भागके प्रथम अन्तर्मुहूर्त प्रमाण कालको अपकर्ष कहते हैं। इस अपकर्ष कालमें लेश्याओंके आठ मध्यमार्शोंमेंसे जो अंश होगा उसके अनुसार आयुका बन्ध होगा। तथा आयुर्बन्धके योग्य आठ मध्यमार्शोंमेंसे जो कोई अंश जिस अपकर्षमें होगा उस ही अपकर्षमें आयुका बन्ध होगा, दूसरे कालमें नहीं।

अधिके दो भेद हैं एक सोपक्कमायुष्क दूसरा अनुपक्कमायुष्क। जिनका विषमक्षणादि निमित्तके द्वारा मरण संभव हो उनको सोपक्कमायुष्क कहते हैं। और इससे जो रहित हैं उनको अनुपक्कमायुष्क कहते हैं। जो सोपक्कमायुष्क हैं उनके तो उन्मत्त रीतिसे ही परभवसम्बन्धी आयुका बन्ध होता है। किन्तु

अनुपक्रमाङ्गकोंमें कुछ भेद है, वह यह है कि अनुपक्रमाङ्गकोंमें जो देव और नारकी हैं वे अपनी आगुके अन्तिम छह महीना शेष रहने पर आगुके बन्ध करने के योग्य होते हैं। इसमें भी छह महीना के आठ अपकर्षकालमें ही आगुका बन्ध करते हैं—दूसरे कालमें नहीं। जो भोगभूमिया मनुष्य या तिर्यञ्च हैं वनका आगुका प्रमाण एककोटिपूर्व वर्ष और एक समयसे लेकर तीन पर्यन्त है। इसमेंसे वे अपनी अपनी यथायोग्य आगुके अन्तिम नौ महीना शेष रहने पर उन्हीं नौ महीनाके आठ अपर्षकालमें किसी भी अपकर्ष में आगुका बन्ध करते हैं। इस प्रकार ये तिर्यागोंके आठ अपर्षकालोंके कारण हैं। जिस अपकर्षमें जसा जो अत हो उसके अनुसार आगुका बन्ध होता है।

शेष अठारह अंशोंका कार्य बनाते हैं।

सप्तद्वारास अंसा, चउगङ्गमणस्स कारणा इति ।

सुखकुक्षसंसमुदा, सच्चट् जाति खलु जीवा ॥ ५१९ ॥

शेषाष्टदशांशाश्चतुर्गतिगमनस्य कारणानि भवन्ति ।

शुक्लौत्कृष्टांशमृता सर्गार्थं गन्ति खलु जीवाः ॥ ५१९ ॥

अर्थ—अपकर्षकालमें होनेवाले तिर्यागोंके आठ मध्यमांशोंको छोड़कर बाकीके अठारह अंश चारो गतिोंके गमनके कारण होते हैं। यह सामान्य नियम है। परन्तु विशेष यह है शुक्लतिर्याग के उत्कृष्ट अंशसे संयुक्त जीव मरकर नियमसे सर्वार्थसिद्धि को जाते हैं। तथा—

अवरसमुदा हो त सदादुगे मज्झिमसंगेण मुदा ।

आश्वकपादुवर्णि, सवट्ठाइस्सगे इति ॥ ५२० ॥

अवरांशमृता भवन्ति शतारब्दिके मध्यमांशकेन मृताः ।

आनतफल्लादुपरि सवार्थादिमे भवन्ति ॥ ५२० ॥

अर्थ—शुक्लतिर्यागके जघन्य अंशोंसे संयुक्त जीव मरकर शतारब्दकार स्वर्गपर्यन्त जाते हैं। और मध्यमांशोंके सहित मरा हुआ जीव सर्वार्थसिद्धिसे पूर्वके तथा आनत स्वर्गसे ऊपरके समस्त विमानोंमेंसे यथा सम्भव किसी भी विमानमें उत्पन्न होता है। और अन्य तिर्यागोंके अंशोंसे उत्पन्न होते हैं।

पद्मुरकस्संसमुदा, जीवा उच्चजाति खलु सहस्तरा ।

अवरंसमुदा जीवा, सवक्कुमारं च माहिं ॥ ५२१ ॥

पद्मौत्कृष्टांशमृता जीवा उपयांति खलु सहस्तरम् ।

अवरांशमृता जीवाः सन्नकुमारं च माहेन्द्रम् ॥ ५२१ ॥

अर्थ—पद्मतिर्यागके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव सन्नकुमार सहस्तर स्वर्गको प्राप्त होते हैं। और पद्म तिर्यागके जघन्य अंशोंके साथ मरे हुए जीव सन्नकुमार और माहेन्द्र स्वर्गको प्राप्त होते हैं।

मज्झिमम'शेण मुदा, तम्मज्झं जाति तेउजेइमुदा ।

साण'ककुमारमाहिदंतिम व'स्किमसेदिम्मि ॥ ५२२ ॥

मध्यमांशेन मृता तन्मध्यं यान्ति तेजोउपेष्ठमृताः ।

सनत्कुमारमाहेन्द्रान्तिमचक्रेन्द्रश्रेय्याम् ॥ ५२२ ॥

अर्थ—पद्मलेश्याके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके ऊपर और सहस्रार स्वर्गके नीचे नीचे तक विमानोंके उत्पन्न होते हैं । पीतलेश्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके अन्तिम पटलमें जो चक्रनामका इन्द्रकसम्बन्धी श्रेणीबद्ध विमान है उसमें उत्पन्न होते हैं ।

अवरंसमुदा सोहम्मीसाणादिमउडम्मि सोदिम्मि ।

मज्झिमम'सेण मुदा विमलविमाणादिबलमहे ॥ ५२३ ॥

अवरांशमृताः सौधर्म'शानादिमती' श्रेय्याम् ।

मध्यमांशेन मृताः विमलविमानादिवलमद्रे ॥ ५२३ ॥

अर्थ—पीतलेश्याके जघन्य अंशोंके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके ऋतु ( ऋजु ) नामक इन्द्रक विमानमें अथवा श्रेणीबद्ध विमानमें उत्पन्न होता है । पीतलेश्याके मध्यम अंशोंके साथ मरा हुआ जीव सौधर्म ईशान स्वर्गके दूसरे पटलके विमल नामक इन्द्रक विमानसे लेकर सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके द्वचिरम पटलके ( अन्तिम पटलसे पूर्व पटलके ) बलभद्रनामक इन्द्रक विमानपर्यन्त उत्पन्न होता है ।

किण्हवरंसेण मुदा, अवधिदुणम्मि अवम'समुदा ।

पंचमचरिमतिमिस्से, मज्झे मज्जेण जायंते ॥ ५२४ ॥

कृष्णवरांशेन मृता अवधिस्थान अवरांशमृता ।

पञ्चमचरमनिमिश्रे मध्ये मध्येन जायंते ॥ ५२४ ॥

अर्थ—कृष्णलेश्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव सानवी' पृथ्वीके अवधिस्थान' नामक इन्द्रक बिलमें उत्पन्न होते हैं । अघन्य अंशोंके साथ मरे हुए जीव पांचवी' पृथ्वीके अन्तिम पटलके तिमिश्रनामक इन्द्रक बिलमें उत्पन्न होते हैं । कृष्णलेश्याके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए जीव दोनोंके ( सातवी' पृथ्वीके अवधिस्थान या अप्रतिष्ठान नामक इन्द्रकबिल और पांचवी' पृथ्वीके अन्तिम पटलसम्बन्धी तिमिश्र नामक बिलके ) मध्यस्थानमें यथासम्भव योग्यतानुसार उत्पन्न होते हैं ।

नीलुक्कस्संसमुदा, पंचम अ'धिदुयम्मि अवममुदा ।

वालुकसंपज्जलिदे मज्झे मज्जेण जायंते ॥ ५२५ ॥

नीलोत्कृष्टांशमृताः पञ्चमान्ध्र नृके अवममृताः ।

वालुकासंप्रबलिते मध्ये मध्येन जायंते ॥ ५२५ ॥

अर्थ—नीललेस्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव पांचवीं पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी अन्ननामक इन्द्रकविलमें उत्पन्न होते हैं। कोई कोई पांचवें पटलमें भी उत्पन्न होते हैं। इतना विशेष और भी है कि कृष्णलेस्याके जघन्य अंशवाले भी जीव मरकर पांचवीं पृथ्वीके अन्तिम पटलमें उत्पन्न होते हैं। नीललेस्याके जघन्य अंशवाले जीव मरकर तीसरी पृथ्वीके अन्तिम पटलसम्बन्धी संप्रवृत्तित नामक इन्द्रकविलमें उत्पन्न होते हैं। नीललेस्याके मध्यम अंशवाले जीव मरकर तीसरी पृथ्वीके संप्रवृत्तित नामक इन्द्रकविलके आगे और पांचवीं पृथ्वीके अन्ननामक इन्द्रकविलके पहले पहले जितने पटल और इन्द्रक हैं उनमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

वरकाऽमोदंमुद्गा, संजलिदं जाति तदिषारिषस ।

सीमंतं अरभुद्गा, मज्जे मज्जेता जायते ॥ ५२६ ॥

वरकापोतशमृताः संज्वलितं यान्ति तृतीयनिरयस्य ।

सीमन्तमवरमृता मज्जे मज्जेता जायते ॥ ५२६ ॥

अर्थ—कापोतलेस्याके उत्कृष्ट अंशोंके साथ मरे हुए जीव तीसरी पृथ्वीके नौ पटलोंमेंसे द्विचरम-आठवें पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकविलमें उत्पन्न होते हैं। कोई कोई अन्तिम पटलसम्बन्धी संप्रवृत्तित नामक इन्द्रकविलमें भी उत्पन्न होते हैं। कापोतलेस्याके जघन्य अंशोंके साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमन्त नामक प्रथम इन्द्रकविलमें उत्पन्न होते हैं, और मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए जीव प्रथम पृथ्वीके सीमन्त नामक प्रथम इन्द्रकविलसे आगे और तीसरी पृथ्वीके द्विचरम पटलसम्बन्धी संज्वलित नामक इन्द्रकविलके पहले तीसरी पृथ्वीके सात पटल, दूसरी पृथ्वीके ग्यारह पटल और प्रथम पृथ्वीके बारह पटलोंमें या घग्गा भूमिके तेरह पटलोंमेंसे पहले सीमन्तक विलके आगे सभी पिलोंमें यथायोग्य उत्पन्न होते हैं।

इस प्रकार वहाँ लेशाओंमेंसे उनके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट अंशोंके द्वारा जांबोंका चार गतियोंमें कहाँ-कहाँ तक गमन होता है, यह बताया। अब इसी सम्बन्धमें कुछ विशेष नियम हैं उनको बताते हैं।

किंश्चिदुक्काणं पुण, मज्जममुद्गा, हु भवणगादितिये ।

पुठवीआउचण्णदिर्जीवेसु, हवति खलु जीवा ॥ ५२७ ॥

कण्णचणुष्काणां पुनः मध्यांशमृता हि भवनकादित्रये ।

पृथिव्यव्वनस्पतिजीवेषु भवन्ति खलु जीवाः ॥ ५२७ ॥

अर्थ—कृष्णादिक चार लेशाओंके सम्बन्धमें कुछ विशेष भी बर्णनाय तथा ज्ञातव्य है। यह यह कि कृष्ण नील कापोत इन तीन लेस्याओंके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए कमभूमियां निष्पादित तिर्यंच वा मनुष्य, और पीतलेस्याके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुए भोगभूमियां निष्पादित तिर्यंच वा मनुष्य, भवनवासी वृन्तर उन्तरी देवोंमें उत्पन्न होते हैं। तथा कृष्ण नील कापोत और पीतलेस्याके

अथ योके स्य मरे हुप तिर्यञ्च और मनुष्य अथवा भवनवासी<sup>१</sup> व्यतर ज्योतिषी वा सौधर्म  
ज्ञानात् स्वर्गके भिक्ष्यादृष्टि देव, बादर पर्वत पृथिव्याकाशिक जलकाशिक तथा पर्वत वनस्पतिकाशिक  
जीवोंमें उत्पन्न होते हैं ।

किपहतियाणं मत्स्यमथ समुद्रात्तुनाउ विदलेषु ।

सुखिरया सगलेस्नहि, एरतिरियं जति सगजोगं ॥ ५२८ ॥

कृष्णघ्रयाणां मध्यमांशमृतास्ते जीवाश्चिक्लेषु ।

सुरनिरयाः स्वकलेशाभिनंतरतिदंष्ट्रं याति स्वकयोन्मयम् ॥ ५२९ ॥

अर्थ—कृष्ण नोज कापोत इन तान लेश्याओंके मध्यम अंशोंके साथ मरे हुप तिर्यञ्च वा  
मनुष्य, तेजस्काशिक वातकाशिक विकचत्रय असंज्ञी दन्वेन्द्रिय साधारण वनस्पति इनमें यथायोग्य  
उत्पन्न होते हैं । और भवनत्रय आदि स्वार्थतिद्विपर्यन्तके देव तथा सातो पृथिवीसम्बन्धी नारकी  
अपनी अपनी लेश्याके अनुसार मनुष्यगति या त्रियेन्चगतिको प्राप्त होते हैं ।

भाषार्थ—जिस गति सम्बन्धी आधुका बन्ध हुआ हो उसही गतिमें मरणसमयपर होनेवाली  
लेश्याके अनुसार वे जीव मरकर उत्पन्न होते हैं । जैसे मनुष्य अवस्थामें किसी जीवने देवाधुका बन्ध  
किया और मरण समयपर उसके कृष्ण आदि अशुभ लेश्यामेंसे कोई हुई तो वह मनुष्य मरण करके  
अवनज्जिक्लेषे कहीं योग्यतानुसार उत्पन्न होगा । उत्कृष्ट देवोंमें उत्पन्न नहीं होगा । यदि शुभ लेश्या  
हुई तो यथायोग्य कल्पवासी देवोंमें भी उत्पन्न होगा । इसी प्रकार देवों और नारकियोंके विषयमें भी  
कल्पना चाहिये । रहोने भी जिस तरहकी मनुष्य आधु या तिर्यञ्च आधुका बन्ध किया होगा वही  
लेश्याके वे मरण समय पर होनेवाली लेश्याके अनुसार ही मनुष्य अथवा उक्त तिर्यगगतिमेंसे कहीं भी  
जन्म धारण किया करते हैं ।

अथ ज्ञान स्वामी अधिकारका वर्णन करते हैं ।

काऊ काऊ काऊ, शीला शीला य शील किण्हाय ।

किण्हाय परम किण्हा, लेस्सा पटमादिपुटरीणं ॥ ५२९ ॥

कापोत कापोता कापोता नीजा नीजा च नीलकण्ठे च ।

कृष्णा च परमकृष्णा लेश्या प्रथमादिपृथिवीनाम् ॥ ५३० ॥

अर्थ—पहली घन्मा या रत्न प्रभा पृथ्वीमें कापोतलेश्याका जघन्य अंश है । दूसरी वंशा या  
शर्करा प्रभा पृथ्वीमें कापोत लेश्याका मध्यम अंश है । तीसरी मेघा या बालुका प्रभा पृथ्वी में कापोत  
लेश्याका उत्कृष्ट अंश और नील लेश्याका जघन्य अंश है । चौथी अंजना या पंक प्रभा पृथिवीमें  
लेश्याका मध्यम अंश है । पांचवी अग्नि या धूमप्रभामें नील लेश्याका उत्कृष्ट अंश और कृष्ण

१—देवोंके पर्याप्त अवस्थामें पीनादिक लेश्याएं ही पाई जाती हैं । अतः उनकी अपेक्षा यहाँ पीत लेश्या और  
तिर्यञ्च मनुष्योंकी अपेक्षा कृष्ण नील कापोत लेश्याएं समझनी चाहिये ।



परिणाम होते हैं। परन्तु पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टि हों या मिथ्यादृष्टि भोगभूमियाँओंके तीन शुभ लेश्याएँ ही होती हैं।

अथोत्ति छ लेप्साओ. सुहतिपलेस्सा हु देसबिरदतिथे ।

तनो सुक्का ले.सा. अजोगिठाणं अलेस्सं तु ॥ ५३२ ॥

असंयत इति पद ले.याः शुभत्रयलेश्या हि देशविरतत्रये ।

ततः शुक्ला लेश्या अयोगस्थानमलेश्य तु ॥ ५३२ ॥

अर्थ—चतुर्थ गुणस्थानपर्यन्त छहों लेश्याएँ होती हैं। तथा देशविरत प्रमत्तविरत और अप्रमत्त विरत इन तीन गुणस्थानोंमें तन.शुभलेश्याएँ ही होती हैं। किन्तु इसके आगे अपूर्वकरणसे लेकर सयोगकेवर्तपर्यन्त एक शुक्ललेश्या ही होती है। आर अयोगकेवर्त गुणस्थान लेश्यारहित है।

व.पाय रहित गुणस्थानोंमें लेश्याका अस्तित्व किस तरह संभव है, यह बताते हैं।

गण्डकसाये ले.सा. उच्चदि सा भूदपुष्पगदिणाया ।

अहव. जागपउत्ती, सुक्कात्त तदि इवे लेस्सा ॥ ५३३ ॥

गण्डकपये ले.या उच्चो सा भूतपुष्पानिन्यायात् ।

अथवा दो प्रवृत्तिः सुखेति तत्र भवेत्तलेश्या ॥ ५३३ ॥

अर्थ—अकण्ठय चोर्वाह दो लेश्या बताई है वह भूपूर्वप्रज्ञापन नयकी अपेक्षा से बनाई है। अथवा, योगका प्रवृत्तिका लेश्या कहते हैं। इस अपेक्षासे वहाँ पर सुखारूपसे भी लेश्या है, क्योंकि वहाँ पर योगका सद्भाव है।

तिण्हं दोण्हं दोण्हं छण्हं दोण्हं च तेगसण्हं च ।

एत्तो य चाहमण्ह लेस्सा भवणादिदेवाणं ॥ ५३४ ॥

तेऊ तेऊ तेऊ पम्मा पम्मा य पम्मसुक्का य ।

सुक्का य पम्मसुक्का भवणतियापुण्णगे अमहा ॥ ५३५ ॥

त्रयाणां द्वय द्वयोः पण्णां द्वयोश्च त्रयोदशानां च ।

एतस्मान्न चतुर्दशानां लेश्या भवनादिदेवानाम् ॥ ५३४ ॥

तेजस्तेऽस्तेजः पद्मा पद्मा च पद्मशुक्ले च ।

शुक्लाः च परमशुक्ला भवनत्रिकाः पूर्णके अशुभाः ॥ ५३५ ॥

अर्थ—भवनवासी व्यन्तर ज्योतिषी इन तीन देवोंके पीतलेश्याका जघन्य अंश है। सौम्यने ईश न स्वर्गवाले देवोंके पीतलेश्याका मध्यम अंश है। सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गवालोंके पीतलेश्याका उत्कृष्ट अंश और पद्मलेश्याका जघन्य अंश है। ब्रह्म ब्रह्मोत्तर लांतव कापिष्ठ शुक महाशुक इन छह स्वर्गवालोंके पद्मलेश्याका मध्यम अंश है। शतार सहस्रार स्वर्गवालोंके पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अंश और शुक्ललेश्याका जघन्य अंश है। आनन प्राणत आरण अच्युत तथा नव भ्रैवेयक इन तेरह स्वर्गवाले देवोंके शुक्ललेश्याका मध्यम अंश है। इसके ऊपर नव अनुदिश तथा पाँच अनुस्तर इन चौदह



विमानवाले देशोंके शुक्ल देशका उत्कृष्ट अंश होता है। भयनवासी आदि तीन देशोंके अपर्याप्त अवस्थामें कृष्ण आदि तीन अशुभ देशाएँ ही होती हैं।

भाषार्थ : यहाँपर भवनत्रिक देवोंके अपर्याप्त अवस्थामें तान अशुभ लेख्याएँ बताई हैं। और पर्याप्त अवस्थामें भी लेख्याका जघन्य अंश बताया है इससे मालुम होगा है कि शेर वैमानिक देवोंके ऐसा नहीं होता, उनके पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों ही अवस्थाओंमें समान ही लेख्या होती है।

इन प्रकार म्यामा अधिहारका वर्णन करके साधन अधिहारका वर्णन करते हैं।

वण्णोदयस गादितमरीरवण्णो द्द दव्वदो लेप्पमा ।

मोहदः स्वप्नो वमनो वमनस्य जर्जाव फंदणं भावो ॥ ५३ ॥

वर्गो यस्य दन्तरीखणम्तु श्वयो लेशा ।

मोहादयक्षयोपशोपशमक्षयजगोवत्पन्दा भावः ॥ ४२६ ॥

अर्थ—वर्णनामकर्मके उदयसे जो शर रका वर्ण ( रंग ) होता है उसको द्रव्यतेश्या कहते हैं । मोहनीय कर्मके उदय या क्षयोपशम या उभयशम या क्षयसे जा जीवके प्रदेशोंकी संवृज्जता होता है उसको भावतेश्या कहते हैं ।

**भावार्थ—**द्रव्यलेश्याका साधन धराणयकर्मका उद्देश है। भावलेश्याका साधन असंयत सम्य दृष्टि प्राप्ति प्रथम चार गुणस्थानोंमें मोहनीय कर्मात्ता उदय और वेगविरत आदि तीन गुणस्थानों में मोहना तथा क्षयोपशम, उत्थापप्रणिमें मोहनार्थ कर्मका उपशम, तथा क्षयप्रणिमें मोहनीय कर्मका क्षय प्राप्त है। मोहक उद्ग्रहिमें होतवाले ये आदितिक आदि चारों ही परिणाम औ इनके साथ साथ होतवाले प्रदोष परिस्पन्दन रूप योग जांवके स्वतन्त्र परिणाम हैं, अतएव इनको भावलेश्या कहते हैं। इनके साधन जीव विपाकी मोहनार्थ कर्म तथा वीर्यान्तराय कर्म इनकी अवस्थाएं हैं।

क्रमप्राप्त संख्या अधिकारका वर्णन करते हैं।

क्रिष्णादिगार्गसिमात्रलि असंख्यमागेण मज्झिम पविमत्ते ।

ही एकमा कालं वा, अस्मिन् द्वा द्वि भजिद्वा ॥ ५३७ ॥

कृष्ण दिरा'शमावलयसंरुपभागेन भवत्वा प्रविभक्ते ।

हीतक्रमाः कालं वा आश्रित्य द्रव्याणि तु भक्षयानि ॥ ५३७ ॥

अर्थ—संसारी जीवराशिमें से तीन शुभ लेखावाले जीवोंका प्रमाण घटनेसे जो शेष रहै उतना कृष्ण आदि तन अशुभ लेखावाले जीवोंका प्रमाण है। यह प्रमाण संसारी जिवराशिसे कुछ कम होता है। इस राशि में आखिलोंके असंख्यातवै भागका भाग देकर एक भागको अलग रखकर शेष बहुभागके तीन समान भाग करना। तथा शेष-अलग रखे हुए एक भागमें आखिलोंके असंख्यातवै भागका भाग देकर बहुभ गको तीन समान भागोंमेंसे एक भागमें मिश्रनेसे कृष्णलेखावाले जीवोंका प्रमाण होता है। और शेष एक भागमें फिर आखिलोंके असंख्यातवै भागका भाग देनेसे लङ्घ बहुभागको तीनों समान भागोंमेंसे दूसरे भागमें मिश्रानेसे नीललेखावाले जीवोंका प्रमाण होता है। और अबशिष्ट एक भागको

तीसरे भागमें मिलानेसे कापोतलेश्यावाले जीवोंका प्रमाण होता है। इस प्रकार अशुभ लेश्यावालोंका द्रव्यकी अपेक्षासे प्रमाण कहा। यह प्रमाण उत्तरोत्तर कुछ कुछ घटता घटता है। अब कालकी अपेक्षासे प्रमाण बताते हैं। कृष्ण नील कापोत तीन लेश्याओंका काल मिलानेसे जो अन्तर्मुहूर्तमात्र काल होता है, उसमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देना। इसमें एक भागको जुदा रखना और बहुभागके तीन समान भाग करना। तथा अवशिष्ट एक भागमें आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देना। लब्ध एक भागको अलग रखकर बहुभागको तीन समान भागोंमेंसे एक भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कृष्णलेश्याका काल है। अलग रखे हुए लब्ध एक भागमें फिर आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे लब्ध बहुभागको तीन समान भागोंमेंसे दूसरे भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह नील लेश्याका काल है। अवशिष्ट एक भागको अवशिष्ट तीसरे समान भागमें मिलानेसे जो प्रमाण हो वह कापोतलेश्याका काल है। इस प्रकार तीन अशुभ लेश्याओंके कालका प्रमाण भी उत्तरोत्तर अल्प अल्प समझना चाहिये।

द्रव्य और कालकी अपेक्षासे अशुभ तीन लेश्याओंकी संख्या बताकर क्षेत्रकी अपेक्षासे संख्या और कालकी अपेक्षासे संख्याका अल्प बहुत्व बताते हैं।

लेखादो असुहतिता, अणतलोगा कमेण परिहीणा ।

कालादोतीदादो, अणंतगुणिदा कमा हीणा ॥ ५३८ ॥

क्षेत्रतः अशुभत्रिका अनन्तलोकाः क्रमेण परिहीनाः ।

कालादतीतादनन्तगुणिताः क्रमाद्वीनाः ॥ ५३८ ॥

अर्थ—क्षेत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव लोकाकाशके प्रदेशोंसे अनन्तगुणे हैं, परन्तु उत्तरोत्तर क्रमसे हीन हीन हैं। कृष्ण लेश्या वालोंसे कुछ कम नील लेश्यावाले जीव हैं और नीललेश्यावालोंसे कुछ कम कापोत लेश्यावाले जीव हैं। तथा कालकी अपेक्षा अशुभ लेश्यावालोंका प्रमाण, भूतकालके जितने समय है उससे अनन्तगुणा है। यह प्रमाण भी उत्तरोत्तर हीनक्रम समझना चाहिये।

केवलज्ञाणाणांतिमभागा भावादु किण्वतिदजीवा ।

तेउतिया संखेज्जा, संखासंखेज्जभागकमा ॥ ५३९ ॥

केव तज्ञानानन्तिमभागा भावात्तु कृष्णत्रिकजीवाः ।

तेजासाका असंखेयाः संख्यासंखेयभागकमाः ॥ ५३९ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षा तीन अशुभ लेश्यावाले जीव, केवलज्ञानके जितने अविभागवतिच्छेद हैं उसके अनन्तवें भागप्रमाण हैं। यहां पर भी पूर्ववत् उत्तरोत्तर होनक्रम समझना चाहिये। पीत आदि तीन शुभ लेश्यावालोंका द्रव्यकी अपेक्षा प्रमाण सामान्यसे असंख्यात है। तथापि पोतलेश्या वालोंसे संख्यातवें भाग पद्मलेश्यावाले हैं। और पद्मलेश्यावालोंसे असंख्यातवें भाग शुक्ललेश्यावाले जीव हैं।

क्षेत्रप्रमाणकी अपेक्षा तीन शुभ लेश्यावालोंका प्रमाण बताने हैं ।

जोऽसिरादो अहिः, त्रिकुखसर्पिणस्व संखभाषो दु ।

सूक्ष्म अंगुलस्म य, अपम्यभागं तु तेउतिथं ॥ ५४० ॥

उग्रानिष्कृतोऽधिकाः त्रिकुखजिन संख्यभागस्तु ।

सूच्यरङ्गुलस्य च अनख्यभागं तु तेजस्वयम् ॥ ५४० ॥

अर्थ - ज्योतिषी देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक तेजोलेश्यावाले जीव हैं । और समस्त तेजो लेश्यावाले जीवोंसे ही संख्यात गुणों कम नहीं अर्थात् तेजोलेश्यावाले सभी त्रिकुख जीवोंके प्रमाणसे भा संख्यातगुणों कम पद्मलेश्यावाले जीव हैं । और सूक्ष्मरङ्गुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण मात्र शुक्ललेश्यावाले जीव हैं ।

भावार्थ - पैसठ हजार पांचसौ छत्तास प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो प्रमाण शेष रहे उतने ज्योतिषी देव हैं । घनांगुलक प्रथम वर्गभूतसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण भवनवासी, तीनसौ योजनके वर्गसे भक्त जगत्प्रतर प्रमाण व्यन्तर, घनांगुलके तृतीय वर्गभूतसे गुणित जगच्छ्रेणी प्रमाण सीधमें ईशान स्वर्गके देव और पांच बार संख्यातसे गुणित पण्डु प्रमाण प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो प्रमाण रहे उतने तेजोलेश्यावाले त्रिकुख और संख्यात तेजोलेश्यावाले मनुष्य, इन सब राशियोंके जोड़नेसे जो प्रमाण हो उतन ही समस्त तेजोलेश्यावाले जीव हैं । इन सब तेजोलेश्यावालोंसे ही संख्यातगुणों कम नहीं किंतु तेजोलेश्यावाले सभी त्रिकुखोंसे भी संख्यातगुणों कम पद्मलेश्यावाल जीव हैं और शुक्ललेश्यावाले जाव सूक्ष्मरङ्गुलके असंख्यातवें भाग प्रमाण हैं ।

उक्त तेजोलेश्यावाले और पद्मलेश्यावाले जीवोंके प्रमाणका अर्थ ही स्पष्ट करते हैं ।

वेमदक्ष्ण्यरङ्गुलर्कादाहदपदं तु जोऽसिरमाणां ।

तस्व य संखज्जादमं त्रिकुखसर्पिण्य परिमाणां ॥ ५४१ ॥

द्विशतपट्पञ्चाशदङ्गुलकनिहितप्रतर तु उग्रानिष्कृतानम् ।

तस्य च सख्येयनमं त्रिकुखसर्पिण्य परिमाणम् ॥ ५४१ ॥

अर्थ - दो सौ छप्पन अंगुलके वर्गप्रमाण (पण्डुप्रमाण = ६५५३६) प्रतरांगुलका भाग जगत्प्रतरमें देनेसे जो प्रमाण हो उतने ज्योतिषी देव हैं । और इसके संख्यातवें भागप्रमाण सभी त्रिकुख जीव हैं ।

भावार्थ - पहले तेजोलेश्यावालोंका प्रमाण ज्योतिषी देवोंसे कुछ अधिक कहा था और पद्मलेश्यावालोंका प्रमाण सभी त्रिकुखोंके संख्यातवें भाग बताया था इसलिये यहां दोनों राशियोंका प्रमाण बताया गया है ।

तेउदु असंखरूप्या परल संखेज्जभाषया सुदका ।

ओहसंखेज्जविमा तेउतिथि मावदा होति ॥ ५४२ ॥

तेजोद्वया असंख्यकल्पाः पल्यासंख्येयभागकाः शुक्लाः ।

अवध्यसंख्येयाः तेजस्विना भावना भवन्ति ॥ ५४२ ॥

अर्थ—असंख्यात कल्पकालके जितने समय है उतना ही सामान्यसे तेजोलेखावाले और उतने ही पद्मोत्पत्त्यावाले जांच है। तथापि तेजोलेखावालोंसे पद्मोत्पत्त्यावाले संख्यातवें भाग हैं। पल्यके असंख्यातवें भागप्रमाण शुलोत्पत्त्यावाले जांच हैं। इन प्रकार काजकी अपेक्षासे तीन शुभ लेखाओंका प्रमाण समझना चाहिये। तथा अवधिज्ञानके जितने विह्वल हैं उसके असंख्यातवें भाग सामान्यसे प्रत्येक शुभ लेखावाले जांच हैं। तथापि तेजोलेखावालासंख्यातवें भाग पद्मोत्पत्त्यावाले और पद्मोत्पत्त्यावालोंसे शुलोत्पत्त्यावाले असंख्यातवें भाग मात्र हैं। यद्यपि यह लेखाओंका प्रमाण भावकी अपेक्षास है। इस प्रकार संख्याक द्वारा लेखाओंका वर्णन करनेवाला दशवा अधिकार समाप्त हुआ।

अथ क्रान्तानुसार गारहर्ष क्षेत्राधिकारके द्वारा लेखाओंका वर्णन करते हैं।

संज्ञासमुद्घात उवदादं मवत्ता मनुदा ॥

लोपस्यासंख्येयमिति म गं लेख तु तेजोतये ॥ ५४३ ॥

स्वस्थानसमुद्घात उवदादं सर्वयोग्यशुमानाम् ।

लोपस्यासंख्येयमिति क्षेत्रं तु तेजोतये ॥ ५४४ ॥

अर्थ—विचित्र लेखावाले जीवोंके द्वारा विचित्र पदमें रहते हुए वर्तमानमें जितना आकाश रुके उसको क्षेत्र कहते हैं। यह क्षेत्र तीन अशुभ लेखाओंका सामान्यसे स्वस्थानसमुद्घात और उपपादोंका अपेक्षा सवजाकप्रमाण है। आरतन शुभ लेखाओंका क्षेत्र ज्ञानप्रमाणके अन्तर्गत भागमात्र है।

भावार्थ—यह सामान्यसे कथन है, किन्तु लेखाओंके क्षेत्रका विशेष वर्णन स्वस्थान, स्वस्थान विहारस्वस्थान, सात प्रकारका समुद्घात और एक प्रकारका उपपाद इस तरह दश पदोंका अपेक्षा किया गया है। सां विशेष ज्ञानमुद्राका बड़ा टाकामे करना चाहिये।

विचित्र पर्यायविशिष्ट जांचके उत्पन्न होते रहने या पाये जाने योग्य क्षेत्रको स्वस्थान कहते हैं। इसके दो भेद हैं एक स्वस्थानस्वस्थान दूसरा विहारस्वस्थान। विचित्र लेखावाले जांचके उत्पन्न होनेके प्रथम नगर आदि क्षेत्रको स्वस्थान स्वस्थान और जहां तक वह जा आ सकता है उतने क्षेत्रको विहारस्वस्थान कहते हैं।

शरीरसे सम्बन्धको न छोड़कर आत्माके कुछ प्रदेशोंका बाहर निकलना समुद्घात कहा जाता है। निमित्त भेदके अनुसार वह सात प्रकारका है। यथा वेदना, कपाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक तैजस, आहारक और केवल। पीड़ावेदनाके निमित्तसे आत्म प्रदेशोंका शरीरसे बाहर निकलना वेदना समुद्घात है। क्रोधादिके वश प्रदेशोंका बाहर निकलना कपाय समुद्घात है। विक्रियिके द्वारा प्रदेशोंका बाहर निकलना वैक्रियिक समुद्घात है। मरणसे पहले नवान जन्मके योग्य क्षेत्रको स्पर्श करके आनेके लिये प्रदेशोंके बाहर निकलनेको मारणान्तिक समुद्घात कहते हैं। शुभ या अशुभ रीजस श्रद्धिके द्वारा निकलनेवाले तैजस शरीरके साथ आत्म प्रदेशोंके बाहर निकलनेको तजस समुद्घात कहते हैं। श्रद्धिचारी प्रेमसे मुनियोंके मस्तकसे निकलनेवाले आहारक शरीरके

द्वारा आत्मप्रदशोंके बाहर निकलनेकी आहारक समुद्रधान कहते हैं। आयुधिनिकी बराबर शेष तीन अघातिकर्मोंकी स्मृति करनेके लिये केवली भगवानके जो दण्ड कपाट आदि क्रियके द्वारा प्रदेश बाहर निकलते हैं उसको केवल समुद्रधान कहते हैं।

पूर्व भव-पर्यायको छोड़कर और उत्तर पर्यायके शरीरको ग्रहण करनेसे पूर्व जो प्रवृत्ति होती है उसको उपपाद कहते हैं।

इन दश पदोंमेंसे किम किम पदमें किम किम लेश्यका कितना कितना क्षेत्र प्रमाण है यह विशेष जिज्ञासुओंको आगमके अनुसार जीवप्रतीति की आग्नि समझलेना चाहिये।

उपपादक्षेत्रके निम्नान्तके नियमन कहते हैं।

मात्रियमं जटिमं तामाग्या विगते ह्येत ।

तत्प्रमाणं दू उ तदे तम म् अमयं ॥४॥

अत्र ते अमरुतेयं तामाग्या विगते भवन्ति ।

तन्मात्रमयं दू उ तदे तम म् अमयं ॥४॥

अर्थ—घनागुलके तृणादग लया उमरद्वारे गुणा करने पर जो प्रमाण हो उतने शौर्य और ईशान स्वार्थके ज्यों का प्रमाण है। इसमें पयस्यसंख्या के भगवा भाग देनेसे लब्ध एक भागप्रमाण प्रतिनमय मरणात्तं जव है। मरणात्तं जीवत पयस्यसंख्या के अमय पयस्य भाग देनेसे जो बहुभागका प्रमाण रहे उतने उपपाद क्षेत्र कहते हैं। अत्र विगते तामाग्या विगते प्रमाण पयस्यके अमरुत्यात्तं भागका भाग देनेसे जो बहुभाग का प्रमाण हो उतने मरणात्तं समुद्रधानवत्ते जीव हैं। इनमें भी पयस्यके अमरुत्यात्तं भागका भाग देनेसे लब्ध एक भाग प्रमाण उपपाद जव है। यहाँपर निर्वाचका उत्पत्तिका अपेक्षासे एक जवमरुत्यात्तं प्रमाण है अतः अपेक्षा दृष्ट गजुलस्या संख्य त सूच्यगुलप्रमाण चौड़ा वा ऊँचा क्षेत्र है, इसके घन क्षेत्रफलको उपपाद जायोंके प्रमाणसे गुणा करने पर जो प्रमाण हो उतना ही उपपाद क्षेत्र का प्रमाण है।

भावार्थ—जिस स्थानवाले जीवोंका क्षेत्र निकलना हो उमर स्थानवाले जीवोंके संख्याका अपनी अपनी एक जीवसम्बन्धी अवगाहनाके प्रमाणसे लया जायं एक एक जीव गगन कर सकता है उस क्षेत्र-प्रमाणसे गुणा करनेपर जो प्रमाण हो सामान्यसे उतना ही उका क्षेत्र बड़ा जाता है यहाँपर पातलेदया सम्बन्धी क्षेत्रवा प्रमाण बताया है और यहाँ भी मध्य एकसे दूरी शौर्यमं दृष्टान्त स्वीकृति जीवोंके अधिक क्षेत्रको दृष्टिमें रखकर बताया गया है। पद्म लेख्यामें तथा शुक्ल लेख्यामें भी क्षेत्रवा प्रमाण इस ही प्रकार से होता है। कुछ विशेषता है मो बड़ी टकामे देना।

शुक्लस्य समुद्रधान अमरुत्यात्तं तामाग्या विगते ह्येत ।

शुक्लाया समुद्रधाने अमरुत्यात्तं तामाग्या विगते ह्येत ।

अर्थ—इस सूत्रके इस पूर्वार्थमें शुक्ललेख्याका क्षेत्र जाके अमरुत्यात्तं भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहुभाग प्रमाण वा सर्वलोक बताया है सो केवल समुद्रधानकी अपेक्षासे ही।

भावार्थ—शुक्ललेश्याका क्षेत्र केवलसमुद्घातके सिवाय दूसरे स्थानोंमें उक्त रीतिसे ही समझना ।

क्रमप्राप्त स्पर्शाधिकारका वर्णन करते हैं ।

कःसं सर्व्वं लोयं, तिद्वाणो असुहलेश्याणं ॥ ५४५ ॥

स्पर्शः सर्वो लोकस्त्रिस्थाने अशुभलेश्यानाम् ॥ ५४५ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि तीन अशुभ लेश्यावाले जीवोंका स्पर्श स्वस्थान, समुद्घात, उपपाद, इन तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वा लोक है ।

भावार्थ—वर्तमानमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहे उतनेको क्षेत्र कहते हैं । और भूत तथा वर्तमान कालमें जितने प्रदेशोंमें जीव रहा हो और रहे उतनेको स्पर्श कहते हैं । सः तान् अशुभलेश्यावाले जीवों का स्पर्श उक्त तीन स्थानोंमें सामान्यसे सर्वालोक है । विशेषका अपेक्षासे कृष्णलेश्यावालोंका दश स्थानोंमेंसे स्वस्थानस्वस्थान, वेदा, कपाय, मारणान्तिक समुद्घात, तथा उपपादस्थानमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है । संख्यात सूक्ष्मगुलको जगत्प्रतरसे गुणा करने पर जो प्रमाण उत्पन्न हो उतना विहारवत्स्वस्थानमें स्पर्श है । एक राजू लम्बा चौड़ा और संख्यात सूक्ष्मगुल ऊंचे तिर्यक् लोका क्षेत्रफल यही होता है । और यही यहाँ स्पर्शका प्रमाण है क्योंकि गमन क्रिया युक्त कृष्णलेश्यावाले त्रस जीव इस तिर्यक्लोकमें ही पाये जाते हैं । तथा वर्त्तिक समुद्घातमें लोकके संख्यातवें भागप्रमाण स्पर्श है । और इस लेश्यामें तैजस आहारक केवल समुद्घात नहीं होता । कृष्णलेश्या के समान ही नील तथा कापोतलेश्याका भी स्पर्श समझना ।

तेजोलेश्यामें स्पर्शका वर्णन करते हैं ।

तेउस्स य सद्वाणे, लोगस्स असंखभागमेत्तं तु ।

अडचोदसभागा वा, देसूणा होति णियमेण ॥ ५४६ ॥

तेजसश्च स्वस्थाने लोकस्य असंख्यभागमात्र तु ।

अष्ट चतुर्दशभागा वा देशोना भवन्ति नियतन ॥ ५४६ ॥

अर्थ—पीतलेश्याका स्वस्थानस्वस्थानकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भागप्रमाण स्पर्श है । और विहारवत्स्वस्थानकी अपेक्षा त्रसनालके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है ।

एवं तु समुद्घादे, एव चोदसभागयां च किंचूणं ।

उववादे पठनग्दं, दिवड्ढोद्दम य किंचूणं ॥ ५४७ ॥

एव तु समुद्घाते नव चतुर्दशभागश्च किञ्चिद्भूतः ।

उपपादे प्रथमपद वार्धचतुर्दश च किञ्चिद्भूतम् ॥ ५४७ ॥

अर्थ - बिहारवत्स्वस्थानकी तरह समुद्रघातमें भी प्रसन्नानीके चौदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण स्पर्श है। तथा मारगान्तिक समुद्रघातकी अपेक्षा चौदह भागोंमेंसे कुछ कम नव भागप्रमाण स्पर्श है। और उपपाद स्थानमें चौदह भागमेंसे कुछ कम डेढ़ भागप्रमाण स्पर्श है। इस प्रकार यह पीत लेख्याका स्पर्श सामान्यसे तीन स्थानोंमें बताया है।

डेढ़ डेढ़ गाथां पद्म तथा शुक्ललेख्याका स्पर्श बताते हैं।

पद्मस्त य सट्टाक्षसमुद्रघातदुगेसु होदि पदमपदम् ।

अष्ट चोदस भागा वा, देष्टव्या ह्येति श्रियमेण ॥ ५४८ ॥

पद्मायाश्च स्वस्थानसमुद्रघातद्विकयोः भवति प्रथमपदम् ।

अष्ट चतुर्दश भागा वा देशीना भवन्ति नियमेन ॥ ५४८ ॥

अर्थ—पद्मलेख्याका बिहारवत्स्वस्थान, वेदना कषाय तथा वैक्रियिक समुद्रघातमें चौदह भागमेंसे कुछ कम आठ भाग प्रमाण स्पर्श है। मारगान्तिक समुद्रघातमें भी चौदह भागोंमेंसे कुछ कम आठ भागप्रमाण ही स्पर्श है। क्योंकि पद्मलेख्यावाले भी देव पृथ्वी जल और वनस्त्वानमें उत्पन्न होते हैं। तेजस तथा आहारक समुद्रघातमें संख्यात घनांगुल प्रमाण स्पर्श है। यहां पर “च” शब्दका ग्रहण किया है इसलिये स्वस्थानस्वस्थानमें लोकके असंख्यातभागोंमेंसे एक भाग प्रमाण स्पर्श है।

उपवादे पदमपदं, पञ्चचोदसभागयं च वैष्टवम् ।

शुक्लस्त य तिट्टाणे पदमो छरुचोदसा हीणा । ५४९ ॥

उपपादे प्रथमपदं पञ्चचतुर्दशभागकश्च देशीनः ।

शुक्लायाश्च त्रिस्थाने प्रथमः पट्चतुर्दश हीनाः ॥ ५४९ ॥

अर्थ - पद्मलेख्या शतार सहस्रार स्वर्गपर्यन्त सम्भव है। और शतार सहस्रार स्वर्ग मध्यलोकसे पांच राजू ऊपर है। इसलिये उपपादकी अपेक्षास पद्मलेख्याका स्पर्श प्रसन्नानीके चौदह भागमेंसे कुछ कम पांच भागप्रमाण है। शुक्ललेख्यावाले त्रिवर्गका स्वस्थानस्वस्थानमें तेजोलेख्याकी तरह लोकके असंख्यातमें भाग प्रमाण स्पर्श है। और बिहारवत्स्वस्थान तथा वेदना कषाय वैक्रियिक मारगान्तिक समुद्रघात और उपपाद इन तीन स्थानों में चौदह भागोंमेंसे कुछ कम छह भाग प्रमाण स्पर्श है। तेजस तथा आहारक समुद्रघातमें संख्यात घनांगुल प्रमाण स्पर्श है।

शवरि समुद्रघातमि य, संखातीना हवन्ति भागा वा ।

सब्बो वा खलु लोको कामो होदिति शिदिट्ठो ॥ ५५० ॥

नवरि समुद्रघाते च संख्यातीना भवन्ति भागा वा ।

सर्वो वा खलु लोकः स्पर्शो भवतीति निर्दिष्टः ॥ ५५० ॥

अर्थ—केवल समुद्रघातमें विशेषता है, वह इस प्रकार है कि दण्ड समुद्रघातमें स्पर्श क्षेत्रकी तरह संख्यात प्रतरांगुलसे गुणिन जगन्नेत्री प्रमाण है। और स्थित वा उर्ध्वघट कपाट समुद्रघातमें

संख्यानसूच्यंगुलमात्र जगत्प्रतर प्रमाण है। प्रतर समुद्घातमें लोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहु भागप्रमाण स्पर्श है। लोकपूर्ण समुद्घातमें सर्वलोकप्रमाण स्पर्श है।

भावार्थ—केवलममुद्घातके चार भेद हैं। दण्ड कपाट प्रतर लोकपूर्ण। दण्ड समुद्घातके भी दो भेद हैं, एक स्थित दूसरा उपविष्ट। और स्थित तथा उपविष्टके भी आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो दो भेद हैं। कपाट समुद्घातके चार भेद हैं, १-पूर्वाभिमुख स्थित, २-उत्तराभिमुख स्थित, ३-पूर्वाभिमुख-उपविष्ट, ४-उत्तराभिमुख-उपविष्ट। इन चारमेंसे प्रत्येकके आरोहक अवरोहककी अपेक्षा दो दो भेद हैं। तथा प्रतर और लोकपूर्णका एक एक ही भेद है।

यहां पर जो दण्ड और कपाट समुद्घातका स्पर्श बताया है वह आरोहक और अवरोहककी अपेक्षा दो भेदोंमेंसे एक ही भेद का है, क्योंकि एक जीव समुद्घात अवस्थामें जिनने क्षेत्रका आरोहण अवस्थामें स्पर्श करता है उतने ही क्षेत्रका अवरोहण अवस्थामें भी स्पर्श करता है। इस लिये यदि आरोहण और अवरोहण दोनों अवस्थाओंका सामान्य स्पर्श जानना हो तो दण्ड और कपाट दोनों ही का उक्त अपने अपने प्रमाणसे दूना दूना स्पर्श समझ लेना चाहिये। प्रतर समुद्घातमें लोकके असंख्यात भागोंमेंसे एक भागको छोड़कर शेष बहुभागप्रमाण स्पर्श है। लोकपूर्ण समुद्घातमें लोकाकाशका एक भी प्रदेश स्पर्श करनेमें नहीं छूटना इसलिये उसका सम्पूर्ण लोकप्रमाण स्पर्श है।

॥ इति स्पर्शाधिकारः ॥

— — —

क्रमप्राप्त लेश्याओंके कालाधिकारका दो गाथाओंमें वर्णन करते हैं।

कालो ह्यल्लेश्याणां. गणानाजीवं पडुच्च सच्चिदा ।

अंतोमुहुत्तमवरं एगं जीवं पडुच्च हवे ॥ ५५१ ॥

कालः पडुल्लेश्यानां नानाजीवं प्रतीत्य सर्वाद्वा ।

अन्तर्मुहूर्तोऽवर एकं जीवं प्रतात्य भवेत् ॥ ५५१ ॥

अर्थ—नाना जीवोंकी अपेक्षा कृष्ण आदि छहों लेश्याओंका सर्व काल है। क्योंकि ज्यों लेश्याएं संसारमें सदा पाई जाती हैं। सामान्यतया किसी भी लेश्यासे रहित कोई काल नहीं है। तथा एक जीवकी अपेक्षा सम्पूर्ण लेश्याओंका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्तमात्र है।

उवहीणं तेतीसं, सत्तर सत्तेव होंति दो चैव ।

अट्टारस तेतासा, उक्कस्ता होंति अदिरेया ॥ ५५२ ॥

उद्धीनां त्रयस्त्रिंशत् सप्तदश सत्तेव भवन्ति द्वौ चैव ।

अष्टादश त्रयस्त्रिंशत् उक्कस्ता भवन्ति अतिरेकाः । ५५२ ॥

अर्थ—उक्कष्ट काल कृष्णलेश्याका तेतीस सागर, नीललेश्याका सत्रह सागर, कापोतलेश्याका



सातसागर, पीतलेश्याका दो सागर, पद्मलेश्याका अठारह सागर, शुम्भलेश्याका तेतीस सागर और कुछ अधिक है ।

भावार्थ—यह अधिकका सम्बन्ध छहों लेश्याओंके उत्कृष्ट कालके साथ साथ करना चाहिये । जैसे कृष्णलेश्याका तेतीस सागरसे कुछ अधिक, नीललेश्याका सत्रह सागरसे कुछ अधिक, इत्यादि । क्योंकि यह उत्कृष्ट कालका वर्णन देव और नारकियोंकी अपेक्षासे है । सो जिस पर्यायको छोड़कर देव या नारकी उत्पन्न हो उस पर्यायके अंतके अन्तर्मुहूर्तमें तथा देव नारक पर्यायको छोड़कर जिस पर्यायमें उत्पन्न हो उस पर्यायके आदिके अन्तर्मुहूर्तमें वही लेश्या होती है । इस ही लिये छहों लेश्याओंके उत्कृष्ट कालप्रमाणमें दो दो अन्तर्मुहूर्तका काल अधिक अधिक समझना । तथा पीत और पद्मलेश्याके कालमें कुछ कम आधा सागर भी अधिक होता है । जैसे सौधर्म और ईशान स्वर्गमें दो सागरकी आयु है । परन्तु यदि कोई पातायुष्क' सम्बन्धित सौधर्म और ईशान स्वर्गमें उत्पन्न हो तो उसकी अन्तर्मुहूर्त कम ढाई सागरकी भी आयु हो सकती है । इस ही तरह पातायुष्क विध्यादृष्टिकी पत्थके असंख्यातवें भागप्रमाण आयु अधिक हो सकती है । परन्तु यह अधिकपता सौधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्ग पर्यन्त ही है । क्योंकि आगे पातायुष्क जीव उत्पन्न नहीं होता । सहस्रारके ऊपर जितना आयुका प्रमाण बताया है उतना ही लेश्याका काल समझना चाहिये ।

॥ इति कालाधिकारः ॥

दो गाथाओंमें अन्तर अधिकारका वर्णन करते हैं ।

अंतरमवरुक्कसं, क्रियहतिपाणं मुहुत्तमंतं तु ।

उवहीणं तेतीसं, अहियं होदिति सिद्धिं ॥ ५५३ ॥

तेउत्तिपाणं एवं, खवरि य उक्कस्स विरहकालो दु ।

पोग्गलवरिवट्ठा दु असंखेज्जा होंति गियमेण ॥ ५५४ ॥

अन्तरमवरोत्कृष्टं कृष्णत्रयाणां मुहूर्तान्तिस्तु ।

उदधोनां त्रयस्त्रिंशदधिकं भवतीति निर्दिष्टम् ॥ ५५३ ॥

तेजस्त्रयाणामेषं नवरि च उत्कृष्टाविरहकालस्तु ।

पुद्गलपरिवर्ता हि असंख्येया भवन्ति नियमन ॥ ५५४ ॥

अर्थ—कृष्ण आदि तीन अशुभलेश्याओंका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है । और उत्कृष्ट

१—ऊपरकी अधिक आयु बाधकर पीछे परिणाम विज्ञप्ते के द्वारा नियतित अवकाश—यन—परमपापको—यन—युक्त कहते हैं ।

अन्तर कुछ अधिक तेतीस सागर होता है। पीत आदि तीन शुभ लेश्याओंका अन्तर भी इस ही प्रकार है; परन्तु कुछ विशेषता है। शुभ लेश्याओंका उत्कृष्ट अन्तर नियमसे असंख्यात पुद्गल परिवर्तन है।

भावार्थ—किसी विवक्षित एक लेश्याको छोड़कर दूसरी लेश्यारूप परिणमन करके जितने कालमें फिरसे उसी विवक्षित लेश्यारूप परिणमन करे उतने मध्यवर्ती कालको विवक्षित लेश्याका विरहकाल या अन्तर कहते हैं। इस प्रकारका कृष्णलेश्याका जघन्य अन्तर अन्तर्मुहूर्तमात्र है। उत्कृष्ट अन्तर दश अन्तर्मुहूर्त और आठ वर्ष कम एक कोटिपूर्व वर्ष अधिक तेतीस सागर प्रमाण है। इस ही प्रकार नील तथा कापोतलेश्याका भी अन्तर जानना। परन्तु इतनी विशेषता है कि नील लेश्याके अन्तरमें आठ अन्तर्मुहूर्त और कापोतलेश्याके अन्तरमें छह अन्तर्मुहूर्त ही अधिक हैं। अब शुभ लेश्याओंका उत्कृष्ट अन्तर दृष्टांतद्वारा बताते हैं। कोई जीव पीत लेश्याको छोड़कर क्रमसे एक एक अन्तर्मुहूर्तमात्रतक कपोत नील कृष्ण लेश्याको प्राप्त हुआ, कृष्ण लेश्याको प्राप्त होकर एकेन्द्रिय अवस्थामें आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्रव्यपरिवर्तनोंका जितना काल हो उतने काल पर्यन्त भ्रमण कर विकलेन्द्रिय हुआ, यहां पर भी उत्कृष्टतासे संख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया। पीछे पंचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे एक एक अन्तर्मुहूर्तमें क्रमसे कृष्ण नील कपोत लेश्याको प्राप्त होकर पीत लेश्याको प्राप्त हुआ। इस प्रकारके जीवके पीत लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर छह अन्तर्मुहूर्त और संख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलद्रव्यपरावर्तन होता है। पद्म लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई पद्मलेश्यावाला जीव पद्मलेश्याको छोड़कर अन्तर्मुहूर्त तक पीत लेश्यामें रहकर पत्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागरकी आयुसे सौधर्म ईशान स्वर्गमें उत्पन्न हुआ, वहांसे चयकर पूर्ववत् एकेन्द्रिय अवस्थामें आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनोंके कालका जितना प्रमाण है उतने काल तक भ्रमण किया। पीछे विकलेन्द्रिय होकर संख्यात हजार वर्ष तक भ्रमण किया। पीछे पंचेन्द्रिय होकर भक्के प्रथम समयसे लेकर एक एक अन्तर्मुहूर्ततक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत लेश्याको प्राप्त होकर पद्मलेश्याको प्राप्त हुआ। इस तरहके जीवके पांच अन्तर्मुहूर्त और पत्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागर तथा संख्यात हजार वर्ष अधिक आवलीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनमात्र पद्मलेश्याका उत्कृष्ट अन्तर होता है। शुक्ल लेश्याका उत्कृष्ट अन्तर इस प्रकार है कि कोई शुक्ल लेश्यावाला जीव शुक्ललेश्याको छोड़कर क्रमसे एक एक अन्तर्मुहूर्ततक पद्म पीत लेश्याको प्राप्त होकर सौधर्म ईशान स्वर्गमें उत्पन्न होकर तथा वहां पर पूर्वोक्त प्रमाण काल तक रह कर पीछे एकेन्द्रिय अवस्थामें पूर्वोक्त प्रमाण काल तक भ्रमण कर पीछे विकलेन्द्रिय होकर भी पूर्वोक्त प्रमाण काल तक भ्रमण करके क्रमसे पंचेन्द्रिय होकर प्रथम समयसे लेकर एक एक अन्तर्मुहूर्त तक क्रमसे कृष्ण नील कापोत पीत पद्म लेश्याको प्राप्त होकर शुक्ल लेश्याको प्राप्त हुआ। इस तरहके

जीवके सात अन्तर्मुहूर्त संख्यात हजार वर्ष और पत्यके असंख्यातवें भाग अधिक दो सागर अधिक आबन्धीके असंख्यातवें भागप्रमाण पुद्गलपरावर्तनमात्र शुक्ललेश्याका अन्तर होता है ।

॥ इति अंतराधिकारः ॥

कमप्राप्त भाव और अल्पबहुत्व अधिकारका वर्णन करते हैं ।

भावादो छल्लेस्सा, ओदयिषा होति अल्पबहुगं तु ।

द्वयप्रमाणे सिद्धं, इदि लेस्सा षण्णदा होति । ५५५ ॥

भावतः पद्धलेश्या औदयिका भवन्ति अल्पबहुकं तु ।

द्रव्यप्रमाणे सिद्धमिति लेश्या वर्णिता भवन्ति । ५५५ ॥

अर्थ—भावकी अपेक्षा छहों लेश्याएं औदयिक हैं; क्योंकि योग और कषाकके संयोगको ही लेश्या कहते हैं, और ये दोनों अपने अपने योग्य कर्मके उदयसे होने हैं । तथा लेश्याओंका अल्पबहुत्व, पहले लेश्याओंका जो संख्या अधिकारमें द्रव्य प्रमाण बताया है उसीसे सिद्ध है । इनमें सबसे अल्प शुक्ललेश्यावाले हैं, फिर भी उनका प्रमाण असंख्यात है इनसे असंख्यातगुणे पद्मलेश्यावाले और इनसे भी संख्यातगुणे पीतलेश्यावाले जीव हैं । पीत लेश्यावालोंसे अनन्तानन्तगुणे कपोतलेश्यावाले हैं, इनसे कुछ अधिक नील लेश्यावाले और इनसे भी कुछ अधिक कृष्णलेश्यावाले जीव हैं ।

॥ इति भावाल्पबहुत्वाधिकारी ॥

इस प्रकार सोलह अधिकारोंके द्वारा लेश्याओंका वर्णन करके अब लेश्यारहित जीवोंका वर्णन करते हैं ।

क्लिपहादिलेस्सरहिषा, संसारविच्छिन्नगया अणंतमुहा ।

सिद्धिपुरं संपत्ता, अलेस्सिया ते मुण्येयच्चा ॥ ५५६ ॥

कृष्णादिलेश्यारहिताः संसारविनिर्गता अनंतमुखाः ।

सिद्धिपुरं संप्राप्ता अलेश्यास्ते ज्ञातव्याः ॥ ५५६ ॥

अर्थ—जो कृष्ण आदि छहों लेश्याओंसे रहित हैं, अतएव जो पंचपरिवर्तनरूप संसारसमुद्रके पारको प्राप्त होगये हैं; तथा जो अतान्द्रिय अनंत मुखसे तृप्त हैं, और आत्मोपलब्धिरूप सिद्धिपुरीको जो प्राप्त होगये हैं, उन जीवोंको अयोगकेबली या सिद्धमगधान् कहते हैं ।

भावार्थ—जो अनंत मुखको प्राप्तकर संसारसे सर्वथा रहित होकर सिद्धि पुरको प्राप्त होगये हैं वे जीव सर्वथा लेश्याओंसे रहित होते हैं, अतएव उनको अलेश्या-सिद्ध कहते हैं । क्योंकि लेश्याओंका संबन्ध कषाय और वांगसे है अतएव जहाँतक कषायोंके उदयस्थान और योग प्रवृत्ति

पाई जाती है वहाँ तक लेश्याएँ भी मानी जाती हैं इनके ऊपर चौदहवें गुणस्थान एवं सिद्धअवस्था में इनका सर्वथा अभाव है, अतएव ये दोनों ही स्थान अलेश्य है ।

॥ इति लेश्याग्ररूपणा समाप्ताः ॥

क्रमप्राप्त भव्यमार्गणाका वर्णन करते हैं ।

भविया सिद्धी जेसि जीवाण ते हवन्ति भवसिद्धा ।

तच्चिदरीयाऽभव्या, संसारादो ण सिद्धं कलि ॥ ५५७ ॥

भव्या सिद्धिर्येषां जीवानां ते भवन्ति भवसिद्धाः ।

तद्विपरीता अभव्याः संसारान्न सिध्यन्ति ॥ ५५७ ॥

अर्थ—जिन जीवोंकी अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उनकी प्राप्ति योग्य हों उनको भवसिद्ध कहते हैं । जिनमें इन दोनोंमेंसे कोई भी लक्षण घटित न हो उन जीवोंको अभव्यसिद्ध कहते हैं ।

भावार्थ—कितने ही भव्य ऐसे हैं जो मुक्ति प्राप्ति योग्य हैं; परन्तु कभी मुक्त न होंगे; जैसे बन्ध्यापनेके दोषसे रहित विधवा सती स्त्रीयें पुत्रोत्पत्तिकी योग्यता हैं; परन्तु उसके कभी पुत्र उत्पन्न नहीं होगा । इसके सिवाय कोई भव्य ऐसे हैं जो नियमसे मुक्त होंगे । जैसे बन्ध्यापनेके दोषसे रहित स्त्रीके निमित्त मिलने पर नियमसे पुत्र उत्पन्न होगा । इस तरह स्वभाव भेदके कारण भव्य दो प्रकारके हैं । इन दोनों स्वभावोंसे जो रहित हैं उनको अभव्य कहते हैं । जैसे बन्ध्या स्त्रीके निमित्त मिले चाहे न मिले; परन्तु पुत्र उत्पन्न नहीं हो सकता है ।

जिनमें मुक्तिप्राप्तिकी योग्यता है उनको भव्यसिद्ध कहते हैं इस अर्थको दृष्टान्तद्वारा स्पष्ट करते हैं ।

भव्यतणस्स जोग्गा, जे जीवा ते हवन्ति भवसिद्धा ।

ए णु मलविगमे णियमा, ताणं कणओवलाणमिव ॥ ५५८ ॥

भव्यत्वस्य योग्या ये जीवास्ते भवन्ति भवसिद्धाः ।

न हि मलविगमे नियमान् तेषां कनकोपलानामिव ॥ ५५८ ॥

अर्थ—जो जीव अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धिकी प्राप्ति योग्य हैं; उनको भवसिद्ध कहते हैं । किन्तु यह बात नहीं है कि इस प्रकारके जावोंका कर्ममल नियमसे दूर हो हो । जैसे कनकोपलका ।

भावार्थ—ऐसे भी बहुतसे कनकोपल हैं जिनमें कि निमित्त मिलानेपर शुद्ध स्पर्शरूप होनेकी योग्यता तो है, परन्तु उनकी इस योग्यताकी अभिव्यक्ति कभी नहीं होगी । अथवा जिसतरह अहमिन्द्र देवोंमें नरकादिमें गमन करनेकी शक्ति है परन्तु उस शक्तिकी अभिव्यक्ति कभी नहीं होती । इस ही तरह जिन जावोंमें अनन्तचतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है परन्तु उनको वह

कभी प्राप्त नहीं होती। उनको भी भवसिद्ध कहते हैं। ये जीव भव्य होते हुए भी सदा संसारमें ही रहते हैं।

तथा य जे भव्वाभव्वा, मुत्तिमुहातीदणतसंसार।

ते जीवाणायव्वा, एव य भव्वा अभव्वा य ॥ ५५९ ॥

न च ये भव्या अभव्या मुक्तिमुक्त्वा अतीतानन्तसंसारः ।

ते जीवा ज्ञातव्या नैव च भव्या अभव्याश्च ॥ ५५९ ॥

अर्थ—जिनका पाँच परिवर्तनरूप अनन्त संसार सर्वथा छूट गया है, और इसीलिये जो मुक्तिमुखके भोक्ता हैं उन चर्चोंको न तो भव्य समझना और न अभव्य समझना चाहिये; क्योंकि अब उनको कोई नवीन अवस्था प्राप्त करना शेष नहीं रहा है इसलिये वे भव्य भी नहीं हैं। और अनन्त चतुष्टयको प्राप्त हो चुके हैं इसलिये अभव्य भी नहीं हैं।

भावार्थ—जिसमें अनन्त चतुष्टयके परिमणित होने का योग्यता ही न हो उसको अभव्य कहते हैं। अतः ये अभव्य भी नहीं हैं; क्योंकि इन्होंने अनन्त चतुष्टयको प्राप्त कर लिया है। और "भवितुं योग्याभव्या" इस शिर्षिकाके अनुसार भव्य उनको कहते हैं जिनमें कि अनन्त चतुष्टयको प्राप्त करनेकी योग्यता है किन्तु अब वे उन अवस्थाका प्राप्त कर चुके। इसलिये उनके भव्यत्व-उनकी उस योग्यताका परिपाक हो चुका अतएव अपरिपक अवस्थाकी अपेक्षासे भव्य भी नहीं हैं।

भव्यमार्गणामे जीवोंकी संख्या बताते हैं।

अवरो जुताणतो, अभव्वरामिस्म होदि परिमाणं ।

तेण विहाणो मव्वो ममारो भव्वरासस्म ॥ ५६० ॥

अवरो युक्तानन्तः अभव्वराशेर्भवति परिमाणम् ।

तेन विहीनः सर्वः संसारी भव्वराशेः ॥ ५६० ॥

अर्थ—उच्चय युक्तानन्तप्रमाण अभव्य राशि है। और सम्पूर्ण संसारी जीवराशियोंमेंसे अभव्वराशिका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे, उतना ही भव्वराशिका प्रमाण है।

भावार्थ—भव्वराशि बहुत अधिक है और अभव्य राशि बहुत थोड़ा है। अभव्य जीव सदा पाँच परिवर्तन रूप संसारसे युक्त ही रहते हैं। एक अवस्थामें दूसरी अवस्थाका प्राप्त होना इसको संसार-परिवर्तन कहते हैं। इस संसार अर्थात् परिवर्तनके पाँच भेद हैं। द्रव्य क्षेत्र काल भव भाव द्रव्यपरिवर्तनके दो भेद हैं, एक मोक्षमद्रव्यपरिवर्तन दूसरा कर्मद्रव्यपरिवर्तन। यहाँ पर इन परिवर्तनोंका क्रमसे मन्व्य बताते हैं। इसका ज्ञान करने के लिये रक्त वर्ण गन्धादिके तीव्र मन्द मध्यम भावोंमेंसे यथामन्व भावोंमें युक्त योग्यतादि नाना शरीरोंमेंसे किसी शरीर सम्बन्धी तथा छह पञ्चैतियुक्त परिमाणके योग्य पुद्गलनाक एक समयमें ग्रहण किया। पीछे द्वितीयादि समयोंमें उस द्रव्यकी निर्जरा करता। तथा पाछे असन्तवार अप्रहीत पुद्गलोंको

ग्रहण करके छोड़ दिया. अनन्तवार मिश्रद्रव्यको ग्रहण करके छोड़ दिया, अनन्तवार ग्रहीतको भी ग्रहण करके छोड़ दिया। जब वही जीव उन ही स्निग्ध रूक्षादि भावोंसे युक्त उनही पुद्गलोंको जितने समयमें ग्रहण करे उतने कालसमुदायको नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं।

पूर्वमें ग्रहण किये हुए परमाणु जिस समयप्रबद्धरूप स्कन्धमें हों उसको ग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रबद्धमें ऐसे परमाणु हों कि जिनका जीवने पहले ग्रहण नहीं किया हो उसको अग्रहीत कहते हैं। जिस समयप्रबद्धमें दोनों प्रकारके परमाणु हों उसको मिश्र कहते हैं। अग्रहीत परमाणु भी लोकमें अनन्तानन्त हैं; क्योंकि सम्पूर्ण जीवराशिका समयप्रबद्धके प्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उसका अतीतकालके समस्त समयप्रमाणसे गुणा करनेपर जो लब्ध आवे उससे भी अनन्तगुणा पुद्गलद्रव्य है।

इस परिवर्तनका काल अग्रहीतग्रहण ग्रहीतग्रहण मिश्रग्रहणके भेदसे तीन प्रकारका है। इसकी घटना किस तरह होनी है यह अनुक्रम यन्त्रद्वारा बताते हैं।

द्रव्यपरिवर्तन यन्त्र.					
००×	००×	००१	००×	००×	००१
××०	××०	××१	××०	××०	××१
××१	××१	××०	××१	××१	××०
११×	११×	११०	११×	११×	११०

इस यन्त्रमें शून्यसे अग्रहीत हंसपदसे ( × इस चिन्हसे ) मिश्र और एकके अंकसे ग्रहीत समझना चाहिये। तथा दोबार लिखनेसे अनन्तवार समझना चाहिये। इस यन्त्रके देखनेसे स्पष्ट होता है कि निरन्तर अनन्तवार अग्रहीतका ग्रहण होचुकेपर एक बार मिश्रका ग्रहण होता है, मिश्रग्रहणके बाद फिर निरन्तर अनन्तवार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एकबार मिश्रका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्तवार मिश्रका ग्रहण होचुके पर अनन्तवार अग्रहीतग्रहणके अनन्तर एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। इसके बाद फिर उस ही तरह अनन्त वार अग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर एक बार मिश्रका ग्रहण और मिश्रग्रहणके बाद फिर अनन्तवार अग्रहीतका ग्रहण होकर एकबार मिश्रका ग्रहण होता है। तथा मिश्रका ग्रहण अनन्तवार होचुके पर अनन्तवार अग्रहीतका ग्रहण करके एकबार फिर ग्रहीतका ग्रहण होता है। इस ही क्रमसे अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण होता है। यह अभिप्राय सूचित करनेके लिये ही प्रथम पंक्तिमें पहले तीन कोठोंके समान दूसरे भी तीन कोठे दिये हैं। अर्थात् इस क्रमसे अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण होचुके पर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनके चार भेदोंमेंसे प्रथम भेद समाप्त होता है। इसके बाद दूसरे भेदका प्रारम्भ होता है। यहाँ पर अनन्तवार मिश्रका ग्रहण होनेपर एकबार अग्रहीतका ग्रहण, फिर अनन्तवार

मिश्रका ग्रहण होने पर एक बार अप्रहीतका ग्रहण इस ही क्रमसे अनन्तवार अप्रहीतका ग्रहण होकर अनन्तवार मिश्रका ग्रहण करके एक बार ग्रहीतका ग्रहण होता है। जिस क्रमसे एकबार ग्रहीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण होचुके पर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनका दूसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद तीसरे भेदमें अनन्तवार मिश्रका ग्रहण करके एकबार ग्रहीतका ग्रहण होता है। फिर अनन्तवार मिश्रका ग्रहण करके एकबार ग्रहीतका ग्रहण इस क्रमसे अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर अनन्तवार मिश्रका ग्रहण करके एकबार अप्रहीतका ग्रहण होता है। जिस तरह एकबार अप्रहीतका ग्रहण किया उस ही तरह अनन्तवार अप्रहीतका ग्रहण होनेपर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनका तीसरा भेद समाप्त होता है। इसके बाद चौथे भेदका प्रारम्भ होता है। इसमें प्रथम ही अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण करके एकबार मिश्रका ग्रहण होता है, इसके बाद फिर अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण होनेपर एकबार मिश्रका ग्रहण होता है। इस तरह अनन्तवार मिश्रका ग्रहण होकर पछे अनन्तवार ग्रहीतका ग्रहण करके एकबार अप्रहीतका ग्रहण होता है। जिस तरह एकबार अप्रहीतका ग्रहण किया उस ही क्रमसे अनन्तवार अप्रहीतका ग्रहण हो चुकने पर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनका चौथा भेद समाप्त होता है। इस चार्थ भेदके समाप्त होचुके पर नोर्कर्मपुद्गलपरिवर्तनके प्रारम्भके प्रथम समयमें वर्ण गन्ध आदिके जिस भावसे युक्त जिस पुद्गलद्रव्यको ग्रहण किया था उस ही भावसे युक्त उस शुद्ध ग्रहीतरूप पुद्गलद्रव्यको जीव ग्रहण करता है। इस समयके पुद्गलको नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। तथा इसमें जितना काल लगे उसको नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनका काल कहते हैं।

इस ही तरह दूसरा कर्मपुद्गलपरिवर्तन भी होता है। विशेषता इतनी ही है कि जिस तरह नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें नोर्कर्मपुद्गलोंका ग्रहण होता है उस ही तरह यहां पर कर्मपुद्गलोंका ग्रहण होता है। कर्मोंके ग्रहणमें त्रिभागके समय आयुसहित आठ कर्मोंका समयप्रवृद्धमें ग्रहण हुआ करता है जैसा कि पहले बताया जा चुका है, और त्रिभागके सिवाय अन्य कालमें आयुर्कर्मको छोड़कर शेष सात कर्मोंके ही योग्य कर्मपुद्गल द्रव्यका समयप्रवृद्धमें ग्रहण होता है। किन्तु इस परिवर्तनके मरबन्धमें आठ कर्मोंके योग्य ही समयप्रवृद्ध-कर्मपुद्गलद्रव्यका ग्रहण करना चाहिये। दूसरी बात यह कि जिस तरह नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनके वर्णमें ग्रहीत द्रव्यकी निर्जरा दूसरे ही समयसे होनी बताई गई है वैसे यहाँ नहीं है। कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें ग्रहीत समयप्रवृद्धरूप कर्मद्रव्यकी निर्जराका प्रारम्भ एक आवली और एक समय कालके अनन्तर होना कहना और समझना चाहिये। क्योंकि कर्मोंके ग्रहणके समयमें लेकर पुनः एक आवली कालतक उनकी निर्जरा न तो होती है और न होसकती है। इन दो बातोंको छोड़कर और परिवर्तनके क्रममें कुछ भी विशेषता नहीं है। जिस तरहके चार भेद नोर्कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें होते हैं उस ही तरह कर्मद्रव्यपरिवर्तनमें भी चार भेद होते हैं। इन चार भेदोंमें भी अप्रहीतग्रहणका काल सबसे अल्प है, इससे अनन्तगुणा वाच मिश्रग्रहण का है। इससे भी अनन्तगुणा ग्रहीतग्रहणका जघन्यकाल है, इससे अनन्तगुणा ग्रहीतग्रहणका वरुष्ट

काल है। क्योंकि प्रायः करके उस ही पुद्गलद्रव्यका ग्रहण होता है कि जिसके साथ द्रव्य क्षेत्र काल भावका संस्कार हो चुका है। इस ही अभिप्राय से यह सूत्र कहा भी है कि—

सुहमद्विदिसंजुतं, आसणं कम्मखिज्जरायुक्कं ।

पाएण एदि ग्रहणं, दब्बमणिदिट्ठसंठाणं ॥ १ ॥

सूक्ष्मस्थितिसंयुक्तमासन्नं कर्मनिर्जरायुक्तम् ।

प्रायेणैति ग्रहणं द्रव्यमनिर्दिष्टसंस्थानम् ॥ १ ॥

अर्थ—जो अल्पस्थितिसे युक्त है, जीव प्रदेशोंपर ही स्थित है, तथा निर्जराके द्वारा कर्मरूप अवस्थाको छोड़ चुका है, और अनिर्दिष्ट संस्थान है अर्थात् विवक्षित प्रथम समयमें ग्रहीत द्रव्यके स्वरूपसे रहित है, इस तरहके पुद्गल द्रव्यका ही प्रायः करके जीव ग्रहण करता है।

भावार्थ—यद्यपि यह नियम नहीं है कि इस ही तरहके पुद्गलका जीव ग्रहण करे तथापि बहुधा इस ही तरहके पुद्गलका ग्रहण करता है, क्योंकि यह द्रव्य क्षेत्र काल भावसे संस्कारित है।

द्रव्यपरिवर्तनके उक्त चार भेदोंका इस गाथामें निरूपण किया है: -

अग्रहिदमिस्सं ग्रहिदं, मिस्समग्रहिदं तहेव ग्रहिदं च ।

मिस्सं ग्रहिदमग्रहिदं, ग्रहिदं मिस्सं अग्रहिदं च ॥ २ ॥

अग्रहीतं मिश्रं ग्रहीतं मिश्रमग्रहीतं तथैव ग्रहीतं च ।

मिश्रं ग्रहीतमग्रहीतं ग्रहीतं मिश्रमग्रहीतं च ॥ २ ॥

अर्थ—पहला अग्रहीत मिश्र ग्रहीत, दूसरा मिश्र अग्रहीत ग्रहीत, तीसरा मिश्र ग्रहीत अग्रहीत, चौथा ग्रहीत मिश्र अग्रहीत, इस तरह चार प्रकारसे पुद्गलोंका ग्रहण होजानेपर जब परिवर्तनके प्रारम्भके समयमें जिनका ग्रहण किया था उन्हीं पुद्गलोंका और उसी रूपमें ग्रहण होता है तब एक कर्म द्रव्यपरिवर्तन पूरा होता है। नो कर्म द्रव्यपरिवर्तन और कर्मद्रव्यपरिवर्तन दोनोंके समूहको ही द्रव्यपरिवर्तन कहते हैं। और इसमें जितना काल लगता है, वही द्रव्यपरिवर्तनका काल है। इसका विशेष स्वरूप पहले लिख चुके हैं।

यहाँ पर प्रकरणके अनुसार शेष चार परिवर्तनोंका भी स्वरूप लिखते हैं। क्षेत्रपरिवर्तनके दो भेद हैं, एक स्वक्षेत्रपरिवर्तन दूसरा परक्षेत्रपरिवर्तन। एक जीव सर्व जघन्य अवगाहनाओंको जितने उसके प्रदेश हों उतनीवार धारण करके पीछे क्रमसे एक एक प्रदेश अधिक अधिककी अवगाहनाओंको धारण करते करते महामत्स्यकी उत्प्लुष्ट अवगाहनापर्यन्त अवगाहनाओंको जितने समयमें धारण करसके उतने काल समुदायको एक स्वक्षेत्रपरिवर्तन कहते हैं। कोई जघन्य अवगाहनाका धारक सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तक जीव लोकके अष्ट मध्य प्रदेशोंको अपने शरीरके अष्ट मध्य प्रदेश बनाकर उत्पन्न हुआ, पीछे वही जीव उस ही रूपसे उस ही स्थानमें दूसरी तीसरी बार भी उत्पन्न हुआ। इसी तरह घनांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण जघन्य अवगाहनाके जितने प्रदेश हैं उतनीवार उसी स्थान पर क्रमसे उत्पन्न हुआ और श्वासके अठारहवें भागप्रमाण



क्षुद्र आयुको भोग भोग कर मरणको प्राप्त हुआ। पीछे एक एक प्रदेशके अधिककमसे जितने कालमें सम्पूर्ण जोकको अपना जन्मक्षेत्र बनाने उनमें कालसमुदायको एक परस्परपरिवर्तन कहते हैं।

कोई जीव उत्सर्पिणीके प्रथम समयमें पहलीवार उत्पन्न हुआ, इस ही तरह दूसरीवार दूसरी उत्सर्पिणीके दूसरे समयमें उत्पन्न हुआ, तथा तीसरी उत्सर्पिणीके तीसरे समयमें तीसरीवार उत्पन्न हुआ। इसही क्रमसे उत्सर्पिणी तथा अवसर्पिणीके बांस कोडाकोडी सागरके जितने समय हैं उनमें उत्पन्न हुआ, तथा इस ही क्रमसे मरणको प्राप्त हुआ, इसमें जितना काल लगे उतने कालसमुदायको एक काल परिवर्तन कहते हैं।

कोई जीव दश हजार वर्षके जितने समय हैं उतनीवार जघन्य दश हजार वर्षकी आयुमें प्रथम नरकमें उत्पन्न हुआ, पीछे एक एक समयके अधिककमसे नरकसम्बन्धी तेतीस सागरकी उत्कृष्ट आयुको क्रमसे पूर्ण कर, अन्तर्मुहूर्तके जितने समय हैं उतनीवार जघन्य अन्तर्मुहूर्तकी आयुसे तिर्यग्गतिके उत्पन्न होकर यहाँपर भी नरकगतिकी तरह एक एक समयके अधिककमसे तिर्यग्गतिसम्बन्धी तीन पल्यकी उत्कृष्ट आयुको पूर्ण किया। पीछे तिर्यग्गतिकी तरह मनुष्यगतिकी पूर्ण किया, क्योंकि मनुष्यगतिकी भी जघन्य अन्तर्मुहूर्तकी तथा उत्कृष्ट तीन पल्यकी आयु है। मनुष्यगतिके बाद दश हजार वर्षके जितने समय हैं उतनीवार जघन्य दश हजार वर्षकी आयुसे देवगतिके उत्पन्न होकर पीछे एक एक समयके अधिककमसे इकतीस सागरकी उत्कृष्ट आयुको पूर्ण किया, क्योंकि यद्यपि देवगतिसम्बन्धी उत्कृष्ट आयु तेतीस सागरकी है तथापि यहाँपर इकतीस सागर ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि मिथ्यादृष्टि देवकी उत्कृष्ट आयु इकतीस सागरतक ही होती है। और इन परिवर्तनोंका निरूपण मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षासे ही है; क्योंकि सम्यग्दृष्टि संसारमें अर्धपुद्गल परिवर्तनका जितना काल है उससे अधिक कालतक नहीं रहता। इस क्रमसे चारों गतियोंमें भ्रमण करनेमें जितना काल लगे उनमें कालको एक भवपरिवर्तनका काल कहते हैं। तथा इनने कालमें जितना भ्रमण किया जाय उसको भवपरिवर्तन कहते हैं।

योगस्थान अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान<sup>१</sup> स्थितिस्थान इन चारके निमित्तसे भावपरिवर्तन होता है। प्रकृति और प्रदेशबन्धको कारणभूत आत्माके प्रदेशपरिस्पन्दरूप योगके तरतमरूप स्थानोंको योगस्थान कहते हैं। जिन कषायके तरतमरूप स्थानोंसे अनुभागबन्ध होता है उनको अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान कहते हैं। स्थितिवन्धको कारणभूत कषायपरिणामोंको कषायाध्यवसायस्थान या स्थितिवन्धाध्यवसायस्थान कहते हैं। बन्धरूप कर्तृको जघन्यादिक स्थितिकी स्थितिस्थान कहते हैं। इनका परिवर्तन किस तरह होता है यह दृष्टांत द्वारा नीचे लिखते हैं।

श्रेणिके असंख्यातर्षे भागप्रमाण योगस्थानोंके होजानेपर एक अनुभागबन्धाध्यवसाय-स्थान होता है, और असंख्यातलोकप्रमाण अनुभागबन्धाध्यवसायस्थानोंके होजानेपर एक

१—एक ही कषाय पाण्ड्याममें दो कार्य करनेका स्वभाव है। एक स्वभाव अनुभाग बन्धको कारण है, और दूसरा स्वभाव स्थिति बन्धको कारण है। इसको ही अनुभागबन्धाध्यवसाय और कषायाध्यवसाय कहते हैं।

कपायाध्यवसायस्थान होता है, तथा असंख्य तलोकप्रमाण कपायाध्यवसायस्थानोंके होजाने पर एक स्थितिस्थान होता है। इस क्रमसे ज्ञानावरण आदि समस्त मूलप्रकृति वा उत्तर-प्रकृतियोंके समस्त स्थानोंके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। जैसे किसी पर्याप्त मिथ्यादृष्टि संज्ञी जीवके ज्ञानावरण कर्मकी अन्तःकोड़ाकेंड़ी सागरप्रमाण जघन्य स्थितिका बन्ध होता है। यहाँ यहाँपर जघन्य स्थिति है। अतः इसके योग्य विवक्षित जीवके जघन्य ही अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान जघन्य ही कपायाध्यवसायस्थान और जघन्य ही योगस्थान होते हैं। यहाँसे ही भावपरिवर्तनका प्रारम्भ होता है। अर्थात् इसके आगे श्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण योगस्थानोंके क्रमसे होजाने पर दूसरा अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होता है। इसके बाद फिर श्रेणीके असंख्यातवें भागप्रमाण योगस्थानोंके क्रमसे होजानेपर तीसरा अनुभागबन्धाध्यवसायस्थान होता है। इस ही क्रमसे असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागबन्धाध्यवसायस्थानोंके होजानेपर दूसरा कपायाध्यवसायस्थान होता है। जिस क्रमसे दूसरा कपायाध्यवसायस्थान हुआ उसही क्रमसे असंख्यातलोक प्रमाण कपायाध्यवसायस्थानोंके होजानेपर जघन्य स्थितिस्थान होता है। जो क्रम जघन्य स्थितिस्थानमें बताया वही क्रम एक एक समय अधिक द्वितीयादि स्थितिस्थानोंमें समझना चाहिये। तथा इसी क्रमसे ज्ञानावरणके जघन्यसे लेकर उत्कृष्ट तक समस्त स्थिति स्थानोंके हो जानेपर, और ज्ञानावरणके स्थिति स्थानोंकी तरह क्रमसे सम्पूर्ण मूल वा उत्तर प्रकृतियोंके समस्त स्थितिस्थानोंके पूर्ण होनेपर एक भावपरिवर्तन होता है। तथा इस परिवर्तनमें जितना काल लगे उसको एक भावपरिवर्तनका काल<sup>१</sup> कहते हैं। इस प्रकार संक्षेपसे इन पांच परिवर्तनोंका स्वरूप यहाँपर कहा है। इनका काल उत्तरोत्तर अनन्तगुणा अनन्तगुणा है। नानाप्रकारके दुःखोंसे आकुलित पांच परिवर्तनरूप ससारमें यह जाव मिथ्यात्वके निमित्तसे अनन्तकालसे भ्रमण कर रहा है। इस परिभ्रमणके कारणभूत कमाको तोड़कर मुक्तिको प्राप्त करनेकी जिनमें योग्यता नहीं है उनको अभव्य कयते हैं। और जिनमें कर्तोंकी तोड़कर मुक्तिको प्राप्त करनेकी योग्यता है उनको भव्य कहते हैं।

॥ इति भव्यत्वमार्गणा समाप्ता ॥

क्रमप्राप्त सम्यक्त्व मार्गणाका वर्णन करते हैं।

उत्पंचणवविहाणं, अत्याणं जिणवरोवइट्ठाणं ।

आणाए अहिगमेण य, सहहणं होइ सम्मत्तं ॥ ५६१ ॥

षट्पञ्चनवविधानामर्थानां जिनधरोपदिष्टानाम् ।

आह्वया अधिगमेन च श्रद्धानं भवति सम्यक्त्वम् ॥ ५६१ ॥

१—सभी परिवर्तनोंमें जहाँ कर्मभंग होगा वह गणनामें नहीं आवेगा।

१—प. सं. १ गाथा १९, २१९।

अर्थ—छह द्रव्य पाँच अस्तिकाय नव पदार्थ इनका जिनेन्द्र देवने जिस प्रकारसे वर्णन किया है उस ही प्रकारसे इनका जो श्रद्धान करना उसको सम्यक्त्व कहते हैं। यह दो प्रकारसे होता है एक तो केवल आज्ञासे दूसरा अधिगमसे।

भावार्थ—जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल ये छह द्रव्य हैं। तथा कालको छोड़कर शेष ये ही पाँच अस्तिकाय बहे जाते हैं। और जीव अजीव आस्रव बन्ध संवर निर्जरा मोक्ष पुण्य पाप ये नव प्रकारके पदार्थ हैं। इनका “जिनेन्द्रदेवने जैसा स्वरूप कहा है वास्तवमें वही सत्य है,” इस तरह बिना युक्तिसे निश्चय किये ही जो श्रद्धान होता है उसको आज्ञासम्यक्त्व कहते हैं। तथा इनके विषयमें प्रत्यक्ष परोक्षरूप प्रमाण, द्रव्यार्थिक आदि नय, नाम स्थापना आदि निक्षेप इत्यादिकेद्वारा निश्चय करके जो श्रद्धान होता है उसको अधिगम सम्यक्त्व कहते हैं।

सम्यक्त्वके श्रद्धेय विषयोंमेंसे क्रमानुसार सबसे पहले द्रव्योंका वर्णन करनेके लिये उनके सात अधिकारोंका निर्देश करते हैं।

छहद्वेषु य णामं, उवलङ्खणुवाय अत्थणे कालो ।

अत्थणत्वेन संख्या, ठाणसरूपं फलं च हवे ॥ ५६२ ॥

षड्द्रव्येषु च नाम उपलक्षणानुवादः अस्तित्वकालः ।

अस्तित्वक्षेत्रं संख्या स्थानस्वरूपं फलं च भवेत् ॥ ५६२ ॥

अर्थ—छह द्रव्योंके निरूपण करनेमें ये सात अधिकार हैं।—नाम, उपलक्षणानुवाद, स्थिति, क्षेत्र, संख्या, स्थानस्वरूप, फल। इन सात अधिकारोंके द्वारा छहों द्रव्योंका यहाँ वर्णन किया जायगा।

प्रथम ही नाम अधिकारको कहते हैं।

जीवाजीवं द्रव्यं, रूपरूविनि होदि परोयं ।

संसारस्था रूपा, कम्मविमुक्ता अरूवगया ॥ ५६३ ॥

जीवाजीवं द्रव्यं रूप्यरूपीति भवति प्रत्येकम् ।

संसारस्था रूपिणः कर्मविमुक्ता अरूपगताः ॥ ५६३ ॥

अर्थ—द्रव्यके सामान्यतया दो भेद हैं। एक जीवद्रव्य दूसरा अजीव द्रव्य। फिर इनमें भी प्रत्येकके दो दो भेद हैं। एक रूपी दूसरा अरूपी। जितने संसारा जीव हैं वे सब रूपी हैं; क्योंकि उनका कर्म-पुद्गलके साथ एकत्रैवावगाहसम्बन्ध है। जो जीव कर्ममें रहित होकर सिद्ध अवस्थाको प्राप्त हो चुके हैं वे सब अरूपी हैं; क्योंकि उनसे कर्मपुद्गलका सम्बन्ध सर्वथा छूट गया है।

१—इन नौ पदार्थोंमें सात तत्व भी अन्तर्भूत होजाते हैं। क्योंकि इनमेंसे पुण्य पापको छोड़कर बाकी जीवादिक सात तत्व हैं।

२—“इदमेवेदंशमेव तत्त्व नान्यन्नचान्यथा । इत्यकम्पायसाम्भोवत्सन्मार्गेऽवशया क्वचिः ॥ ॥ २. क. ।

सूक्ष्मं त्रिनीतिरिति तत्त्व हेतुभिर्नैव हन्यते । आशामिद्धं तु तदप्राप्यं नाम्नावापदिनो त्रिनाः ॥ ॥ पु. ।

३—आज्ञा-निर्देश इत्यर्थः । “तज्जिगर्गादावगमाज्ञा” ॥ १. द. ।

अजीव द्रव्यमें भी रूपी अरूपी का भेद गिनाने हैं ।

अजीवेषु य रूपी, पुद्गलद्रव्याणि धर्म इदमेव ।

आकाशं कालोऽपि य, चत्वारि अरूपिणी ह्येति ॥ ५६४ ॥

अजीवेषु च रूपिणि पुद्गलद्रव्याणि धर्म एतेऽपि ।

आकाशं कालोऽपि च चत्वारि अरूपिणी भवन्ति ॥ ५६५ ॥

अर्थ—अजीव द्रव्यके पांच भेद हैं, पुद्गल, धर्म, अरूप, आकाश, काल । इनमें एक पुद्गल द्रव्य रूपी है । और शेष धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये चार द्रव्य अरूपी हैं ।

उपलक्षणानुवाद अधिकारको कहते हैं ।

उपजोगो वरणचऊ, लवणमिह जीवपुद्गलानां तु ।

गदिठाणोगहवत्तणकिरियुवपारो दु धम्मवचऊ ॥ ५६५ ॥

उपयोगो वरणचतुष्कं लक्षणमिह जीवपुद्गलानां तु ।

गतिस्थानावगाहवर्तनक्रियोपकारस्तु धर्मचतुर्णाम् ॥ ५६६ ॥

अर्थ—ज्ञानदर्शनरूप उपयोग जीवद्रव्यका लक्षण है । वरण गन्ध रस स्पर्श यह पुद्गल-द्रव्यका लक्षण है । जो जीव और पुद्गलद्रव्यको गमन करनेमें सहकारी हो उसको धर्मद्रव्य कहते हैं । जो जीव तथा पुद्गलद्रव्यको ठहरनेमें सहकारी हो उसको अधर्मद्रव्य कहते हैं । जो सम्पूर्ण द्रव्योंको स्थान देनेमें सहायक हो उसको आकाश कहते हैं । जो सनस्त द्रव्योंके अपने अपने स्वभावमें वर्तनेका सहकारी है उसको काल कहते हैं ।

गदिठाणोगहकिरिया, जीवाणं पुग्गलानामेव हवे ।

धम्मांतये णहि किरिया, मुख्खा पुण साधका ह्येति ॥ ५६६ ॥

गतिस्थानावगाहक्रिया जीवानां पुद्गलानामेव भवेत्

धमेतिक नहि क्रिया मुख्याः पुनः साधका भवन्ति ॥ ५६७ ॥

अर्थ—गमन करने की या ठहरनेकी अथवा रहनेकी क्रिया जीवद्रव्य या पुद्गलद्रव्यकी ही होती है । धर्म अधर्म आकाशमें ये क्रिया नहीं होती, क्योंकि न तो इनके स्थान चलायमान होते हैं, और न प्रदेश ही चलायमान होते हैं । किन्तु ये तीनों ही द्रव्य जीव और पुद्गलकी उक्त तीनों क्रियाओंके मुख्य साधक हैं ।

भावार्थ—मुख्य साधक कहनेका अभिप्राय यह नहीं है कि धर्मादिक द्रव्य जीव पुद्गलको गमन आदि करनेमें प्रेरक है; किन्तु इसका अभिप्राय यह है कि जिस समय जीव या पुद्गल गति आदिमें परिणित हों उस समय उनकी उस गति आदिमें सहकारी होना धर्मादि द्रव्यका मुख्य कार्य है । अतएव यह है कि जीव-पुद्गलकी गति क्रियामें धर्म द्रव्य, स्थिति क्रियामें अधर्म द्रव्य,

और अवगाहन क्रियामें आकाश द्रव्य उदासीन कारण है। प्रेरक कारण नहीं है। वे उस क्रियारूप परिणत होनेकेलिये जीव पुद्गलको प्रेरित नहीं किया करते, किन्तु तद्रूप परिणत होनेपर वे उस क्रियामें सहायक हुआ करते हैं।

गति आदिमें धर्मादि द्रव्य किस तरह सहायक होते हैं यह दृष्टांत द्वारा दिखाते हैं।

जत्तस्स पहं ठत्तस्स आसणं शिवसगस्स वसदो वा ।

गदिठाणोगहकरणे धम्मतियं साधगं होदि ॥ ५६७ ॥

यातस्य पन्थाः तिष्ठतः आसनं नियमकस्य वसतिर्वा ।

गतिस्थानाद्यगहकरणे धर्मत्रयं साधकं भवति ॥ ५६७ ॥

अर्थ—गमन करनेवालों गमनका तरह धर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी गतिमें सहकारी होती है। ठहरनेवालेको आसनकी तरह अधर्म द्रव्य जीव पुद्गलकी स्थितिमें सहकारी होता है। निवासकरनेवालेको मकानकी तरह आकाशद्रव्य जीव पुद्गल आदिको अवगाह देनेमें सहकारी होता है।

भावार्थ—जिस तरह चलनेवाले पथिकको मार्ग चलनेके लिये प्रेरित नहीं करता, फिर भी सहायक होता है, उन्ही प्रकार जीव पुद्गलके गमनमें धर्म द्रव्य सहायक है। इसी प्रकार अधर्म और आकाशक विषयमें समझना चाहिये।

वर्तणहेतु कालो, वर्तणगुणमविद्वन्निचयेसु ।

कालाधारेणैव य, वड्ढंति तु सव्वद्व्याणि ॥ ५६८ ॥

वर्तनाहेतुः कालो वर्तनागुणमवेहि द्रव्यनिचयेषु ।

कालाधारेणैव च वर्तन्ते हि सर्वद्रव्याणि ॥ ५६८ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण द्रव्योंका यह स्वभाव है कि वे अपने अपने स्वभावमें सदा ही वर्तते। परन्तु उनका यह वर्तना किसी बाह्य सहकारक बिना नहीं हो सकता इसलिये इनको वर्तनेवाला सहकारी कारणरूप वर्तनागुण जिसमें पाया जाय उसको काल कहते हैं, क्योंकि कालके आश्रयसे ही समस्त द्रव्य वर्तते हैं।

मूर्त्तिक जीव पुद्गलके वर्तनेका सहकारी कारण होना काल द्रव्यमें सम्भव है, परन्तु धर्मादिक अभूर्त्तिक तथा व्यापक द्रव्योंमें किमन्तर घटित होसकता है? इस शङ्काका समाधान करते हैं।

धम्माधम्मादीणां अगुरुगलहुणं तु छहि वि वड्ढीहि ।

दाणीहि वि वड्ढतो, हायंतो वड्ढं जज्झा ॥ ५६९ ॥

धर्माधर्मादीनामगुरुकलपुणं तु पड्भिरपि वृद्धिभिः ।

हानिभिरपि वर्धमानं ज्ञायमानं वर्तते यस्मान् ॥ ५६९ ॥

१—जिज्ञन्तात् वृत्तं धातोः कर्मणि भावे वा कर्मानाशब्दव्यवस्थितिः । ... वर्तते द्रव्यपर्यायः तस्य वर्तयिता कालः । जी. प्र. ।

अर्थ—धर्मादिक द्रव्योंमें अगुरुलघु नामका एक गुण है। इस गुणमें तथा इसके निमित्तसे धर्मादिक द्रव्यके शेष गुणोंमें छह प्रकारकी वृद्धि तथा छह प्रकारकी हानि होती है। और इन वृद्धि हानिके निमित्तसे वर्धमान तथा हीयमान धर्मादि द्रव्योंमें वर्तना सम्भव है।

भाषार्थ—धर्मादि द्रव्योंमें स्वसत्ताका नियामक कारणभूत अगुरुलघु गुण है। इसके अनन्तानन्त अविभागप्रतिच्छेदोंमें अनन्तभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि, संख्यातभागवृद्धि, संख्यातगुण-वृद्धि, असंख्यातगुणवृद्धि, अनन्तगुणवृद्धि ये छह वृद्धि तथा अनन्तभागहानि, असंख्यातभागहानि, संख्यातभागहानि, संख्यातगुणहानि, असंख्यातगुणहानि, अनन्तगुणहानि ये छह हानि होती हैं। तथा इस गुणके निमित्तसे दूसरे गुणोंमें भी ये हानि वृद्धि होती हैं। इसलिये धर्मादि द्रव्योंके इस परिणमनका भी बाह्य सहकारी कारण मुख्य काल द्रव्य ही है। सूक्ष्म अनन्तानन्त अविभाग प्रतिच्छेदयुक्त अगुरुलघुगुणके द्वारा धर्मादिक द्रव्य पङ्गुणहानिवृद्धिरूप परिणमन करने हैं और उस परिणमनके द्वारा वे स्वयं वर्त रहे हैं तथा काल द्रव्य उदासीन सहकारी निमित्त बनकर उनको उस रूपमें वर्त्ता रहा है।

वर्तनाका कारण कालद्रव्य किसतरह है यह स्पष्ट करते हैं।

य य परिणमदि सयं सो, य य परिणामेह अणमणोहि ।

विविधपरिणामियान्, हवदि हु कालो मयं हेदु ॥ ५७० ॥

न च परिणमति स्वयं स न च परिणामयति अन्यदन्यैः ।

विविधपरिणामिकानां भवति हि कालः स्वयं हेतुः ॥ ५७० ॥

अर्थ—परिणामी होनेसे कालद्रव्य दूसरे द्रव्यरूप परिणत हो जाय यह बात नहीं है, वह न तो स्वयं दूसरे द्रव्यरूप परिणत होता है, और न दूसरे द्रव्योंकी अपने स्वरूप अथवा भिन्नद्रव्यस्वरूप परणमाता है; किन्तु अपने अपने स्वभावसे ही अपने अपने योग्य पर्यायोंसे परिणत होनेवाले द्रव्योंके परिणमनमें कालद्रव्य उदासीनतासे स्वयं बाह्य सहकारी होजाता है।

कालं अस्मिन् दुर्व्वं सगमगपज्जायपरिणदं होदि ।

पज्जायावद्द्वाराणं, सुद्वरण्ये होदि स्वणमेत्तं ॥ ५७१ ॥

कालमाश्रित्य द्रव्यं स्वकश्वकपर्यायपरिणतं भवति ।

पर्यायावस्थानं शुद्धनयेन भवति क्षणमात्रम् ॥ ५७१ ॥

अर्थ—कालके आश्रयसे प्रत्येक द्रव्य अपने अपने योग्य पर्यायोंसे परिणत होता है। इन पर्यायोंकी स्थिति शुद्धनयसे एक क्षण मात्र रहती है।

भाषार्थ—शुद्ध अजुसूत्र नयकी अपेक्षासे सभी द्रव्योंकी अर्थ पर्यायका काल एक क्षण मात्र है। और काल द्रव्यके निमित्तसे सभी द्रव्य इस तरह स्वभावसे प्रतिक्षण परिणमन करते रहते हैं।

ववहारो य वियप्पो, मेदो तह पज्जओत्ति एयट्ठो ।

ववहार अवट्ठावट्ठिदी हु ववहारकालो हु ॥ ५७२ ॥

व्यवहारश्च विकल्पो भेदस्तथा पर्याय इत्येकार्थः ।

व्यवहारावस्थानस्थितिर्हि व्यवहारकालस्तु ॥ ५७२ ॥

अर्थ—व्यवहार विकल्प भेद तथा पर्याय इन शब्दोंका एक ही अर्थ है । अर्थात् एक ही अर्थके ये पर्यायवाचक शब्द हैं । व्यंजनपर्यायके वर्तमान रूपमें ठहरनेका जितना काल है उतने कालको व्यवहारकाल कहते हैं ।

अवरा पञ्जायठिदी, खणमेत्तं होदि तं च समप्रोति ।

दोहमणुणमदिकमकालप्रमाणं हवे सो दु ॥ ५७३ ॥

अवरा पर्यायस्थितिः क्षणमात्रं भवति सा च समय इति ।

द्वयोरप्येवोरतिकमकालप्रमाणं भवेत् स न ॥ ५७३ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण द्रव्यों की पर्यायकी जघन्य स्थिति एक क्षणमात्र होती है, इसीको समय भी कहते हैं । दो परमाणुओंके अनिक्रमण करनेके कालका जितना प्रमाण है उसको समय कहते हैं ।

भावार्थ—समीपमें स्थित दो परमाणुओंमेंसे मंद गमनरूप परिणत होकर जितने कालमें एक परमाणु दूसरी परमाणुका उल्लंघन करे उतने कालको एक समय कहते हैं । इतनी ही प्रत्येक पर्यायकी जघन्य स्थिति है । सूक्ष्म ऋजुसूत्र नयकी अपेक्षामें पर्यायका काल एक क्षण मात्र ही है । किन्तु स्थूल ऋजु सूत्र नयकी अपेक्षामें अधिक काल भी होता है । उसको व्यवहार काल कहते हैं ।

क्षेपक गाथा द्वारा प्रकारान्तरसे समयका प्रमाण बताते हैं ।

'लभयपयेसत्थो, परमाणु मंदगदपवटु'तो ।

वीथमण्ठरखेत्तं, जावदियं जादि तं समयकालो । १ ॥

नभएकप्रदेशस्थः परमाणुर्मन्दगतिप्रवर्तमानः ।

द्वितीयमनन्तरक्षेत्रं यावत् याति सः समयकालः ॥ १ ॥

अर्थ—आकाशके एक प्रदेशपर स्थित एक परमाणु मन्दगतिके द्वारा गमन करके दूसरे अनन्तर प्रदेशपर जितने कालमें प्राप्त हो उतने कालको एक समय कहते हैं ।

प्रदेशका प्रमाण कितना है सो बताते हैं ।

जेत्तीवि\* खेतमेत्तं, अणुणा रुद्धं खु गयणद्व्वं च ।

तं च पदेसं भणियं, अवरावरकारणं जस्म । २ ॥

यावदपि क्षेत्रमात्रमणुना रुद्धं खलु गमनद्रव्यं च ।

स च प्रदेशो भणितः आगरपरकारणं यस्म ॥ २ ॥

अर्थ—जितने आकाशद्रव्यमें पुद्गलका एक अविभगी परमाणु आजाय उतने क्षेत्रमात्रका एक

१-२—ये दोनों ही गथा क्षेत्रक हैं । जीव प्रवाचिनी टीकाकरन द्वारा उपयोग गाथा कहकर उद्धृत किया है ।

प्रदेश कहते हैं। इस प्रदेशके निमित्तसे ही आगे पीछेका अथवा दूर समीपका व्यवहार सिद्ध होता है।

भावार्थ—अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके आगे है और अमुक पदार्थ पीछे है। अथवा अमुक पदार्थ अमुक पदार्थके समीप है और अमुक पदार्थसे दूर है इस तरह क्षेत्र सम्बन्धी आगे पीछे या निकट दूरके व्यवहारको सिद्ध करनेवाला प्रदेशविभाग ही है। क्षेत्र विषयक व्यवहार आकाशके द्वारा हुआ करता है। इसीलिये प्रदेशका लक्षण यह बताया गया है कि जितना आकाश अविभागी परमाणुके द्वारा अघरुद्ध हो उसको प्रदेश कहते हैं।

व्यवहारकालका निरूपण करते हैं।

आवलिअसंखसमया, संखेज्जावलिसमूहमुस्सासो ।

सत्तुस्सासा थोवो, सत्तत्थोवा लवो भणियो ॥ ५७४ ॥

आवलिअसंखसमया संखेयावलिसमूह उच्छ्वासः ।

समोच्छ्वासाः स्तोकाः सप्तस्तोको लवो भणितः ॥ ५७४ ॥

अर्थ—असंख्यातसमयकी एक आवली होती है। संख्यात आवलीका एक उच्छ्वास होता है। सात उच्छ्वासका एक स्तोक होता है। सात स्तोकका एक लव होता है।

उच्छ्वासका स्वरूप लेपक गाथा द्वारा बताते हैं।

अडुट्ठम्म अणलमस्य य, णिरुवइदस्स य इवेज्ज जीवस्स ।

उस्सामाणिम्मामो, एगो पाणोत्ति आहीदो ॥ १ ॥

आह्वस्यानलसस्य च निरुपहतस्य च भवेत् जीवस्य ।

उच्छ्वासनिःश्वाम एकः प्राण इति आख्यातः ॥ १ ॥

अर्थ—मुखी, आलस्यरहित, रोग पराधीनता चिन्ता आदिसे रहित जीवके संख्यातआवलीके समूहरूप एक श्वासोच्छ्वास प्राण होता है।

भावार्थ—मुखी आदि जीवके संख्यात आवलीप्रमाण कालके पहले भी श्वासोच्छ्वास हो जाता है। इसलिये यहां पर मुखी आदि विशेषणोंसे युक्त जीवका ग्रहण किया है। इस तरहके जीवके जो श्वासोच्छ्वास होता है वह संख्यात आवलीके समूहरूप है। इसीको एक प्राण कहते हैं।

अट्ठत्तीसद्धलवा, नाली वेनालिया मुहुत्तं तु ।

एगसमयेण हीणं, भिएणमुहुत्तं तदो सेसं ॥ ५७५ ॥

अष्टत्रिंशदर्धलवा नाली द्विनालिको मुहूर्तस्तु ।

एकसमयेन हीनो भिन्नमुहूर्तस्ततः ॥ ५७५ ॥

अर्थ—साढ़े अड़तीस लवकी एक नाली (घड़ी) होती है। दो घड़ीका एक मुहूर्त होता है। इसमें एक समय कम करनेसे भिन्नमुहूर्त अथवा अन्तमुहूर्त होता है। तथा इसके आगे दो तीन चार आदि समय कम करनेसे अन्तमुहूर्तके भेद होते हैं।



जघन्य और उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्तका प्रमाण क्षेपक गाथाके द्वारा बताते हैं ।

ससमयमावलि अवरं, समउणमुहुत्तयं तु उक्कस्सं ।

मज्झासंखवियप्पं, वियाण अंतोमुहुत्तमिणं ॥ १ ॥

ससमय आवलिखरः समयोनमुहूर्तकस्तु उत्कृष्टः ।

मध्यासंख्यविकल्पः विजानीहि अन्तर्मुहूर्तमिमम् ॥ १ ॥

अर्थ—एक समयसहित आवलीप्रमाण कालको जघन्य अन्तर्मुहूर्त कहते हैं । एक समय कम मुहूर्तको उत्कृष्ट अन्तर्मुहूर्त कहते हैं । इन दोनों के मध्यके असंख्यान भेद हैं । उन सबको भी अन्तर्मुहूर्त ही जानना चाहिये ।

दिवसो पक्खो मामो, उडु अयणं वस्समेवमादी हु ।

संखेज्जासंखेज्जाणंताओ होदि ववहारो ॥ ५७६ ॥

दिवसः पक्षो मास ऋतुरयनं वर्षमेवमादिर्हि ।

संख्येयासंख्येयानन्ता भवन्ति व्यवहाराः ॥ ५७६ ॥

अर्थ—तीस मुहूर्तका एक दिवस (अहोरात्र), पन्द्रह अहोरात्रका एक पक्ष, दो पक्षका एक मास, दो मास की एक ऋतु, तीन ऋतुका एक अयन, दो अयनका एक वर्ष इत्यादि व्यवहार कालके आवलीसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त भेद होते हैं ।

ववहारो पुण कासो, माणुसखेत्तमिह जाणिद्वो हु ।

जोइसियाणं चारे ववहारो खलु समाणोत्ति ॥ ५७७ ॥

व्यवहारः पुनः कालः मानुषक्षेत्रे ज्ञातव्यस्तु ।

ज्योतिष्काणां चारे व्यवहारः खलु समान इति ॥ ५७७ ॥

अर्थ—परन्तु यह व्यवहार काल मनुष्यक्षेत्रमें ही समझना चाहिये, क्योंकि मनुष्यक्षेत्रके ही ज्योतिषी देवोंके विमान गमन करते हैं; और इनके गमनका काल तथा व्यवहार काल दोनों समान हैं ।

भावार्थ—कालके इन भेदों का व्यवहार मुख्यतया मनुष्य क्षेत्रमें ही पाया जाता है । तथा इस व्यवहार कालकी वास्तविक सिद्धि ज्योतिष्क विमानों के चार पर निर्भर है ।

प्रकारान्तरसे व्यवहारकालके भेद और उनका प्रमाण बताते हैं ।

ववहारो पुण तिविहो, तीदो वट्ठंगो भत्तिस्सो हु ।

तीदो संखेज्जावलिहदसिद्धाणं पमाण तु ॥ ५७८ ॥

व्यवहारः पुनस्त्रिविधोऽताता वर्तमानो भविष्यस्तु ।

अतीतः संख्येयावलिहृतसिद्धानां प्रमाणं तु ॥ ५७८ ॥

अर्थ—व्यवहार कालके तीन भेद हैं । भूत वर्तमान भविष्यत । इनमेंसे सिद्धराक्षिका संख्यात आवलीके प्रमाणसे गुणा करने पर जो प्रमाण हो उतना ही अतीत अर्थात् भूत कालका प्रमाण है ।

भावार्थ—छह महीना आठ समय में छह सौ आठ जीव मुक्ति प्राप्त करते हैं। और सिद्धराशि जीवराशिके अनन्तवें भाग है। यह सिद्धराशि किनने कालमें हुई इसके लिये त्रैराशिक फलराशि-छह महीना ८ समय और इच्छराशि सिद्धोंके प्रमाण से गुणा करके प्रमाण राशि-छह सौ आठ का भाग देने पर अतीत काल का प्रमाण संख्यात आवाति गुणित सिद्धराशि लब्ध आता है।

वर्तमान और भविष्यत् काल का प्रमाण बताते हैं।

समग्रो ह्यु वट्टमाणो, जीवादो सव्वपुग्गलादो वि ।

भावी अणंतगुणितो, इदि व्यवहारो हवे कालो ॥ ५७९ ॥

समयो हि वनमानो जीवात् सर्वपुद्गलादपि ।

भावी अनंतगुणित इति व्यवहारो भवेत्कालः ॥ ५७९ ॥

अर्थ—वर्तमान कालका प्रमाण एक समय है। सम्पूर्ण जीवराशि तथा समस्त पुद्गलद्रव्यराशिसे भी अनंतगुणा भविष्यत् कालका प्रमाण है। इस प्रकार व्यवहार कालके तीन भेद होते हैं।

कालोविषय ववणसो, सम्भावपरूवओ हवादि णिच्चो ।

उत्पण्णपद्धंसी, अपरो दीहतरट्ठाई ॥ ५८० ॥

कालोऽपि च व्यपदेशः सद्भावप्ररूपको भवति नित्यः ।

उत्पन्नप्रध्वंसी अपरो दीर्घान्तरस्थायी ॥ ५८० ॥

अर्थ—काल यह व्यपदेश [संज्ञा] मुख्यकालका बोधक है; निश्चयकाल द्रव्यके अस्तित्वको सूचित करता है क्योंकि बिना मुख्यके गौण अथवा व्यवहारकी भी प्रवृत्ति नहीं हो सकती। यह मुख्य काल द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नित्य है तथा पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उत्पन्नध्वंसी है। तथा व्यवहारकाल वर्तमानकी अपेक्षा उत्पन्नध्वंसी है और भूत भविष्यत्की अपेक्षा दीर्घान्तरस्थायी है। इस प्रकार छह द्रव्योंका निरूपण करनेवाले सात अधिकारोंमेंसे दूसरा उपलक्षणानुवाद अधिकार पूर्ण हुआ।

अब क्रमानुसार स्थिति अधिकारका वर्णन करते हैं।

छहव्वावट्ठाणं, सरिसं तियकालअत्थपज्जाये ।

वेजणपज्जाये वा, मिलिदे ताणं ठिदितादो ॥ ५८१ ॥

षड्द्रव्यावस्थानं सदृशं त्रिकालार्थपर्याये ।

व्यंजनपर्याये वा मिलितं तेषां स्थितित्वात् ॥ ५८१ ॥

अर्थ—अवस्थान = स्थिति छहों द्रव्योंका समान है। क्योंकि त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय वा व्यंजनपर्यायके मिलनेसे ही उनका स्थिति होता है।

भावार्थ—छहों द्रव्य अनादिनिधन है, फिर भी वह कथंचित् पर्यायोंसे भिन्न कुछ भी चीज नहीं है। और इन पर्यायोंके दो भेद है, एक व्यंजनपर्याय दूसरी अर्थपर्याय। वागोचर—वचनके विषयभूत स्थूलपर्यायको व्यंजनपर्याय कहते हैं, और वचनके अगोचर सूक्ष्म पर्यायोंको अर्थपर्याय

कहते हैं। ये दोनोंही पर्याय पर्यायत्वकी अपेक्षा त्रिकालवर्ती अर्थात् अनादिनिधन है। और द्रव्य इनके समूहरूप है। क्योंकि सदा रहते हुए भी वह स्वभाव से उत्पादव्ययात्मक है।

इस ही अर्थको स्पष्ट करते हैं।

एयदविशम्भि जे अस्थपज्जया वियणपज्जया चावि ।

तीदाणागदभूदा तावदियं तं हवदि दव्वं ॥ ५८२ ॥

एकद्रव्ये ये अर्थपर्याया व्यञ्जनपर्यायाश्चापि ।

अतीतानागतभूताः तावत्तत् भवति द्रव्यम् ॥ ५८२ ॥

अर्थ—एक द्रव्यमें जितनी त्रिकालसम्बन्धी अर्थपर्याय या व्यञ्जनपर्याय हैं उतना ही द्रव्य है।

भावार्थ—त्रिकाल सम्बन्धी संस्थानस्वरूप (आकाररूप) प्रदेशवत्त्वगुणकी पर्याय-व्यञ्जन पर्याय तथा प्रदेशवत्त्वगुणको छोड़कर शेषगुणोंकी त्रिकालसम्बन्धी समस्तपर्याय-अर्थपर्याय इनका जो समूह है वही द्रव्य है। त्रिकालवर्ती पर्यायोंको छोड़कर द्रव्य कोई चीज नहीं है।

इस प्रकार तीसरे स्थिति अधिकारका वर्णन करके क्रमके अनुसार चौथे क्षेत्र अधिकारका वर्णन करते हैं।

आगासं वज्जिता, सव्वे लोगम्मि चैव एत्थि वहि ।

बावी धम्माधम्मा, अवाट्टिदा अवलिदा णिष्ठा ॥ ५८३ ॥

आकाशं वर्जयित्वा सर्वाणि लोकं चैव न सन्ति बहिः ।

व्यापिनौ धर्माधर्मौ अवस्थितावचलितौ नित्यौ ॥ ५८३ ॥

अर्थ—आकाशको छोड़कर शेष समस्त द्रव्य लोकमें ही हैं—बाहर नहीं हैं। तथा धर्म और अधर्मद्रव्य व्यापक हैं, अवस्थित हैं, अवचलित हैं और नित्य हैं।

भावार्थ आकाशद्रव्यके दो भेद हैं, एक लोक दूसरा आलोक। जितने आकाशमें जीव पुद्गल धर्म अधर्म काठ पाया जाय उतने आकाशको लोक कहते हैं। इसके बाहर जितना अनन्त आकाशद्रव्य है उसको अलोक कहते हैं। धर्म अधर्म द्रव्य सम्पूर्ण लोकमें तिलमें तैलकी तरह व्याप्त हैं। इसलिये इनका व्यापक कहा है। तथा ये दोनों ही द्रव्य आकाशके जिन प्रदेशोंमें स्थित हैं उनही प्रदेशोंमें स्थित रहते हैं, चलायमान नहीं होते, जावादिकी तरह एक स्थानको छोड़कर दूसरे स्थानमें गमन नहीं करते, इसलिये अवस्थित हैं। और अपने स्थान पर रहते हुए भी इनके प्रदेश जलकल्लोलकी तरह सकम्प नहीं होते हैं इसलिये ये अवचलित हैं। ये दोनों ही द्रव्य कभी भी अपने स्वरूपसे व्युत्

१—व. खं. गा. १५५।

२—आधार तीन तरहका माना है। यथा—श्रीपरमेश्वरकोषाधिकारिव्यापक इत्यादि। आधारस्त्रिविधः प्रोक्तः कथाकाशानिद्रु च। यथा चट्टाईर वटा है, यहा चटाई श्रीपरमेश्वर आचार है, आकाशमें घट घट गृह मेघ आदि हैं। यहा आकाश वैश्वयिक आधार है, तिलमें तैल है, यहा तिल अभिव्यापक आधार है। प्रकृतमें आकाश, वम अवम द्रव्यका अभिव्यापक आधार है।

नहीं होते हैं अर्थात् न तो इनमें विभाव पर्याय ही होती है और न इनका कभी सर्वथा अभाव ही होता है ।

लोकस्स असंखेज्जदिभागप्पहुदि तु सव्वलोपोति ।

अप्पपदेसदिसप्पणसंहारे वावडो जीवो ॥ ५८४ ॥

लोकस्यासंख्येयादिभागप्रभृतिस्तु सर्वलोक इति ।

आत्मप्रदेशविसर्पणसंहारे व्याप्तो जावः ॥ ५८४ ॥

अर्थ—एक जीव अपने प्रदेशोंके संहारविसर्पकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भागसे लेकर सम्पूर्णा लोकतकमें व्याप्त होकर रहता है ।

भावार्थ—आत्मामें प्रदेशसंहारविसर्पत्व गुण है । इसके निमित्तसे उसके प्रदेश संकुचित तथा विस्तृत होते हैं । इसलिये एक जीवका क्षेत्र शरीरप्रमाणकी अपेक्षा अंगुलके असंख्यातवें भागसे लेकर हजार योजन तकका होता है । इसके आगे समुद्रघातकी अपेक्षा लोकके असंख्यातवें भाग, संख्यातवें भाग, तथा सम्पूर्णा लोकप्रमाण भी होता है ।

पोग्गलद्व्वाणं पुण, एगपदंसादि होंति भजणिज्जा ।

एक्केक्को दु पदेसो, कालाणुणं ध्रुवो होदि ॥ ५८५ ॥

पुद्गलद्रव्याणां पुनरेकप्रदेशादयो भवन्ति भजनीयाः ।

एकैकस्तु प्रदेशः कालाणूनां ध्रुवो भवति ॥ ५८५ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यका क्षेत्र एकप्रदेशसे लेकर यथासम्भव समझना चाहिये—जैसे परमाणुका एक प्रदेशप्रमाण ही क्षेत्र है, तथा व्यणुकका एक प्रदेश और दो प्रदेश भी क्षेत्र है, व्यणुकका एक प्रदेश दो प्रदेश तीन प्रदेश क्षेत्र है, इत्यादि । किन्तु एक एक कालाणुका क्षेत्र एक एक प्रदेश ही निश्चित है ।

भावार्थ—कालद्रव्य अणुरूप ही है । कालाणुके पुद्गलद्रव्यका तरह स्कन्ध नहीं होते । जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतनी ही कालाणु हैं । इसलिये स्तराशिकी तरह एक एक कालाणु लोकाकाशके एक एक प्रदेशपर हा सदा स्थित रहता है । तथा जो कालाणु जिस प्रदेशपर स्थित है वह उसी प्रदेशपर सदा स्थित रहता है । किन्तु पुद्गल द्रव्यके स्कन्ध होने हैं अतः उसके अनेक प्रकारके क्षेत्र होते हैं ।

संखेज्जासंखेज्जाणंता वा होंति पोग्गलपदेसा ।

लोगागासेव ठिदी, एगपदेसो अणुस्स हवे ॥ ५८६ ॥

संख्येयासंख्येयानन्ता वा भवन्ति पुद्गलप्रदेशाः ।

लोकाकाश एव स्थितिरेकप्रदेशोऽणोर्भवेत् ॥ ५८६ ॥

अर्थ—पुद्गल द्रव्यके स्कन्ध संख्यात असंख्यात तथा अनन्त परमाणुओंके हैं, परन्तु उन

सबकी स्थिति लोकाकाशमें ही होजाती है। किन्तु अणु एक ही प्रदेशमें रहता है।

भाषार्थ—जिस तरह जलसे अच्छी तरह भरे हुए पात्रमें लवण आदि कई पदार्थ आसकते हैं उसी तरह असंख्यातप्रदेशी लोकमें अनंतप्रदेशी स्कन्ध आदि भी समा सकते हैं।

लोगागासपदेसा, छद्द्वेहि फुडा सदा होंति ।

सर्वमलोगागासं, अणोहि विवज्जियं होदि ॥ ५८७ ॥

लोकाकाशप्रदेशाः पट्टद्रव्यैः स्फुटाः सदा भवन्ति ।

सर्वमलोकाकाशमन्यैर्विर्वाजतं भवति ॥ ५८७ ॥

अर्थ—लोकाकाशके समस्त प्रदेशोंमें छद्द्वेहि द्रव्य व्याप्त हैं। और आलोकाकाश आकाशको छोड़कर शेषद्रव्योंसे सर्वथा रहित है।

॥ इति क्षेत्राधिकारः ॥

इस तरह क्षेत्र अधिकारका वर्णन करके संख्या अधिकारको कहते हैं।

जीवा अणंतसंस्वाणंतगुणा पुग्गला दृ ततो दृ ।

धम्मतिथिं एक्केक्कं, लोगपदेसप्पमा कालो ॥ ५८८ ॥

जीवा अनन्तसंख्या अनन्तगुणाः पुद्गला हि ततस्तु ।

धर्मत्रिकमैकैकं लोकप्रदेशप्रमः कालः ॥ ५८८ ॥

अर्थ—जीव द्रव्य अनन्त हैं। उससे अनन्तगुण पुद्गलद्रव्य हैं। धर्म अधर्म आकाश ये एक एक द्रव्य हैं। क्योंकि ये एक एक अखण्ड द्रव्य हैं। तथा लोकाकाशके जितने प्रदेश हैं उतने ही कालद्रव्य हैं।

लोगागासपदेसे, एक्केक्के जे द्विया दृ एक्केक्का ।

रयणाणां रासी इव ते कालाणु मुणेयव्वा<sup>१</sup> ॥ ५८९ ॥

लोकाकाशप्रदेशे एकैकस्मिन् ये स्थिता हि एकैके ।

रत्नानां राशिरिव ते कालाणवो मन्तव्याः ॥ ५८९ ॥

अर्थ—ये कालाणु रत्नराशिकी तरह लोकाकाशके एक एक प्रदेशमें एक एक स्थित हैं, ऐसा समझना चाहिये।

भाषार्थ—जिस तरह रत्नोंकी राशि भिन्न भिन्न स्थित रहती हैं उसी तरह प्रत्येक कालाणु लोकाकाशके एक एक प्रदेशपर भिन्न भिन्न स्थित हैं। इसी नित्ये जितने लोकाकाशके प्रदेश हैं उतने ही असंख्यात कालद्रव्य हैं।

ववहारो पुण कालो, पाग्गलद्व्यादणंतगुणमेत्तो ।

ततो अणंतगुणिदा, आगासपदेसपरिमंख्या ॥ ५९० ॥

व्यवहारः पुनः कालः पुद्गलद्रव्यादनन्तगुणमात्रः ।

ततः अनन्तगुणिता आकाशप्रदेशपरिसंख्या ॥ ५६० ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यके प्रमाणसे अनन्तगुणा व्यवहारकालका प्रमाण है। तथा व्यवहार कालके प्रमाणसे अनन्तगुणी आकाशके प्रदेशोंकी संख्या है।

लोगागासपदेसा, धम्मधम्ममजीवगपदेसा ।

सरिसा ह्नु पदेसो पुण, परमाणु अवट्ठिदं खेतं ॥ ५९१ ॥

लोकाकाशप्रदेशा धर्माधम्मैकजीवगप्रदेशाः ।

सदृशा हि प्रदेशः पुनः परमाणवस्थितं क्षेत्रम् ॥ ५९१ ॥

अर्थ धर्म, अधर्म, एक जीवद्रव्य, तथा लोकाकाश, इनमेंसे प्रत्येककी प्रदेशसंख्या परस्परमें समान जगत्खण्डोंके घनप्रमाण है। और जितने क्षेत्रको एक पुद्गलका परमाणु रोकता है उतने क्षेत्रको प्रदेश कहते हैं।

संख्याधिकारमें छहों द्रव्योंकी संख्या या द्रव्यप्रमाण बताकर क्रमानुसार स्थानस्वरूपाधिकारका वर्णन करते हैं।

सव्यमरूपी दव्वं, अवट्ठिदं अचलिआ पदेसा वि ।

रूपी जीवा चलिआ, तिचियणा होंति ह्नु पदेसा ॥ ५९२ ॥

सर्वमरूपि द्रव्यमवस्थितमचलिनाः प्रदेशा अपि ।

रूपिणो जीवाश्चलितास्त्रिबिकल्पा भवन्ति हि प्रदेशाः ॥ ५९२ ॥

अर्थ—सम्पूर्ण अरूपी द्रव्य अवस्थित हैं। जहां स्थित हैं वहाँ ही सदा स्थित रहते हैं, तथा इनके प्रदेश भी चलायमान नहीं होते। किन्तु रूपी (संसारी) जीवद्रव्य चल हैं, सदा एक ही स्थानपर नहीं रहा करते। तथा इनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं।

भावार्थ—धर्मअधर्म आकाश काल और मुक्त जीव ये अपने स्थानमें कभी चलायमान नहीं होते, तथा एक स्थान पर ही रहते हुए भी इनके प्रदेश भी कभी सकम्प नहीं होते। किन्तु संसारी जीव अनवस्थित हैं और उनके प्रदेश भी तीन प्रकारके होते हैं। चल भी होते हैं; अचल भी होते हैं, तथा चलाचल भी होते हैं। विग्रहगतिवाले जीवोंके प्रदेश चल ही होते हैं। और शेष जीवोंके प्रदेश चलाचल होते हैं। आठ मध्यप्रदेश अचल होते हैं, और शेष प्रदेश चलित हैं।

पोगलदव्वणि अणु, संखेज्जादी हवन्ति चलिदा ह्नु ।

चरिममहक्खधम्मि य, चलाचला होंति ह्नु पदेसा ॥ ५९३ ॥

पुद्गलद्रव्येणैव संख्यातादयो भवन्ति चलिता हि ।

चरिममहास्कन्धे च चलाचला भवन्ति हि प्रदेशाः ॥ ५९३ ॥

अर्थ—पुद्गलद्रव्यमें परमाणु तथा संख्यात असंख्यात आदि अणुके जितने स्कन्ध हैं वे सभी चल हैं, किन्तु एक अन्तिम महास्कन्ध चलाचल है; क्योंकि उसमें कोई परमाणु चल हैं और कोई परमाणु अचल हैं।

परमाणुसे लेकर महास्कन्ध पर्यन्त पुद्गलद्रव्यके तेईस भेदोंकी दो गाथाओंमें गिनाते हैं ।

अणुसंख्यासंखेज्जायांता य अगेज्जगेहि अंतरिया ।

आहारतेजभासामणकम्मइया ध्रुवक्खवा ॥ ५६४ ॥

सांतरणिगंतरेण य सुण्णा पचेऽदेहध्रुवसुण्णा ।

वादरणिगोदसुण्णा, सुहुमणिगोदा णमो महक्खंवा ॥ ५६५ ॥

अणुसंख्यासंख्यातानन्ताश्च अप्राह्यकाभिरन्तरिताः ।

आहारतेजोभाषामनःकर्मणा ध्रुवस्कन्धाः ॥ ५६४ ॥

सान्तरनिरन्तरया च शून्या प्रत्येकदेहध्रुवशून्याः ।

वादरनिगोदशून्याः सूक्ष्मनिगोदा नमो महास्कन्धाः ॥ ५६५ ॥

अर्थ—पुद्गलवर्गणाओंके तेईस भेद हैं । अणुवर्गणा, संख्याताणुवर्गणा, अनन्ताणुवर्गणा, आहारवर्गणा, अप्राह्यवर्गणा तैजसवर्गणा अप्राह्यवर्गणा, भाषावर्गणा, अप्राह्यवर्गणा मनोवर्गणा, अप्राह्यवर्गणा, कर्मणवर्गणा, ध्रुववर्गणा, सांतरनिरन्तरवर्गणा, शून्यवर्गणा, प्रत्येकशरीर-वर्गणा, ध्रुवशून्यवर्गणा, वादरनिगोदवर्गणा शून्यवर्गणा, सूक्ष्मनिगोदवर्गणा, नभोवर्गणा, महास्कन्धवर्गणा ।

इन वर्गणाओंके जघन्य मध्यम उत्कृष्ट भेद तथा इनका अन्ववहुत्व बताते हैं ।

परमाणुवर्गणम्मि ण, अवरुक्कस्सं च सेसगे अत्थि ।

गेज्जमहक्खंवाणां वरमदियं सेसगं गुणियं ॥ ५६६ ॥

परमाणुवर्गणायां नावरोक्तं च शेषके अस्ति ।

प्राह्यमहास्कन्धानां वरमधिकं शेषकं गुणितम् ॥ ५६६ ॥

अर्थ—तेईस प्रकारकी वर्गणाओंमेंसे अणुवर्गणामें जघन्य उत्कृष्ट भेद नहीं है । शेष बाईस जातिकी वर्गणाओंमें जघन्य उत्कृष्ट भेद हैं । तथा इन बाईस जातिकी वर्गणाओंमें भी आहारवर्गणा, तैजसवर्गणा, भाषावर्गणा, मनोवर्गणा, कर्मणवर्गणा, ये पांच प्राह्यवर्गणा और एक महास्कन्ध वर्गणा इन छह वर्गणाओंके जघन्यसे उत्कृष्ट भेद प्रतिभागकी अपेक्षासे हैं । किन्तु शेष सोलह जातिकी वर्गणाओंके जघन्य उत्कृष्ट भेद गुणकारकी अपेक्षासे हैं ।

पांच प्राह्यवर्गणाओंका तथा अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये प्रतिभागका प्रमाण बताते हैं ।

सिद्धान्तमभागो पडिभागो गेज्जमाण जेट्टु ।

परलसखेज्जदिम, अन्तिमगंधस्त जेट्टु ॥ ५६७ ॥

१—मूर्तिमत्तु पदार्थेषु संवाग्व्यपि पुद्गलः अकर्तृकर्मनोक्तमजातिभेदेषु वर्गणाः ॥

सिद्धान्तमभागः प्रतिभागो ब्राह्मणां ज्येष्ठार्थम् ।

पत्यासख्येयमन्तिमस्कन्धस्य ज्येष्ठार्थम् ॥ ५६७ ॥

अर्थ—पांच ब्राह्मवर्गणाओंका उत्कृष्ट भेद निकालनेकेलिये प्रतिभागका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवें भाग है । और अन्तिम महास्कन्धका उत्कृष्ट भेद निकालनेके लिये प्रतिभागका प्रमाण पत्यके असंख्यातवें भाग है ।

भावार्थ—सिद्धराशिके अनन्तवें भागका अपने अपने जघन्यमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको अपने अपने जघन्यमें मिलानेसे पांच ब्राह्म वर्गणाओंके अपने अपने उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है । और अन्तिम महास्कन्धके जघन्य भेदमें पत्यके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको जघन्यके प्रमाणमें मिलानेसे महास्कन्धके उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है ।

संखेज्जासंखेज्जे गुणगारो सो दु होदि हु अण्ते ।

चत्तारि अगेज्जेसु वि सिद्धानमण्तिमो भागो ॥ ५०८ ॥

संख्यातासंख्यातायां गुणकारः स तु भवति हि अनन्तायाम् ।

चतसृषु अप्राह्यास्वपि सिद्धानामनन्तिमो भागः ॥ ५६८ ॥

अर्थ—संख्यातागुणवर्गणा और असंख्यातागुणवर्गणामें गुणकारका प्रमाण अपने अपने उत्कृष्टमें अपने अपने जघन्यका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना है । इस गुणकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है । और अनन्तागुणवर्गणा तथा चार अप्राह्यवर्गणाओंके गुणकारका प्रमाण सिद्धराशिके अनन्तवें भागमात्र है । इस गुणकारके साथ अपने अपने जघन्यका गुणा करनेसे अपना अपना उत्कृष्ट भेद निकलता है ।

जीवादीणंतगुणो, ध्रुवादितिणहं असंखभागो दु ।

पल्लस्स तदो ततो असंखलोगवहिदो भिच्छो ॥ ५९९ ॥

जीवादनन्तगुणो ध्रुवादितिसृणामसंख्यभागस्तु ।

पत्यस्य ततस्ततः असंख्यलोकावहिता मिथ्या ॥ ५६९ ॥

अर्थ—ध्रुववर्गणा, सांतरनिरंतरवर्गणा, शून्यवर्गणा, इन तीन वर्गणाओंका उत्कृष्ट भेद निकालनेकेलिये गुणकारका प्रमाण जीवराशिसे अनन्तगुणा है । तथा प्रत्येकशरीर वर्गणाका गुणकार पत्यके असंख्यातवें भाग है । और ध्रुवशून्यवर्गणाका गुणकार, मिथ्यादृष्टि जीवराशिमें असंख्यात लोकका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतना है । इस गुणकारके साथ जघन्य भेदका गुणा करनेसे उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है ।

सेठी सूई पल्ला जगपदरा संखभागगुणगारा ।

अप्पणभवरादो, उक्कस्से होति णियमेण ॥ ६०० ॥

श्रेणी सूची पत्यजगत्प्रतरासंख्यभागगुणकाराः ।

आत्मात्मनोवरादुत्कृष्टे भवन्ति नियमेन ॥ ६०० ॥



अर्थ—बादरनिगोदवर्गणा, शून्यवर्गणा, सूक्ष्मनिगोदवर्गणा, नभोवर्गणा इन चार वर्गणाओंके उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकालनेके लिये गुणकारका प्रमाण क्र० से जगच्छ्रेणीका असंख्यातवाँ भाग सूर्यगुलका असंख्यातवाँ भाग, पत्यका असंख्यातवाँ भाग, जगत्प्रतरका असंख्यातवाँ भाग है। अपने अपने गुणकारके प्रमाणसे अपने अपने जघन्य का गुणा करनेसे अपने अपने उत्कृष्ट भेदका प्रमाण निकलता है।

भावार्थ—यहाँ पर पुद्गलद्रव्यकी तेईस वर्गणाओंका एक पंक्तिकी अपेक्षा वर्णन किया है। जिनको नानापंक्तिकी अपेक्षा इन वर्गणाओंका स्वरूप जानना हो वे बड़ी टीकामें देखलें। किसी भी वर्तमान एक कालमें उक्त तेईस वर्गणाओंमेंसे कौन कौनमी वर्गणा कितनी कितनी पाई जाती हैं, इस अपेक्षाको लेकर जो वर्णन किया जाता है उसको नाना पंक्तिकी अपेक्षा वर्णन कहते हैं।

हेट्टिमउक्कस्सं पुण रुवहियं उवरिमं जहणं खु ।

इदि तेवोसवियप्पा, पुग्गलदव्वा हु जिणदिट्ठा ॥ ६०१ ॥

अधस्तनोत्कृष्टं पुनः रूपाधिकमुपरिमं जघन्यं खलु ।

इति त्रयोविंशतिविकल्पानि पुद्गलद्रव्याणि हि जिनदिष्टानि ॥ ६०१ ॥

अर्थ—तेईस वर्गणाओंमेंसे अणुवर्गणाको छोड़कर शेष बाईस वर्गणाओंमें नीचेकी वर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमें एक मिलानेसे आगे की वर्गणाके जघन्य भेदका प्रमाण होता है। जैसे संख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदका जो प्रमाण है उसमें एक मिलानेसे असंख्याताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है। और असंख्याताणुवर्गणाके उत्कृष्ट भेदमें एक मिलानेसे अनन्ताणुवर्गणाका जघन्य भेद होता है। इसी तरह आगे भी समझना। इसी क्रमसे पुद्गल स्कन्ध-द्रव्यके बाईस भेद होते हैं; किन्तु एक अणुवर्गणाको मिलानेसे पुद्गलद्रव्यके तेईस भेद होजाते हैं; यह जिनेन्द्रदेवने कहा है।

प्रकारान्तरसे होनेवाले पुद्गलद्रव्यके छह भेदोंके दृष्टान्त दिखाने हैं।

पृथ्वी जलं च छाया, चतुरिन्द्रियविषयकर्मपरमाणु ।

छव्विहमेयं भणियं, पुग्गलदव्वं जिणवरेहि ॥ ६०२ ॥

पृथ्वी जलं च छाया चतुरिन्द्रियविषयकर्मपरमाणवः ।

षड्विधभेदं भणितं पुद्गलद्रव्यं जिनवरैः ॥ ६०२ ॥

अर्थ पुद्गलद्रव्यको जिनेन्द्र देवने छह प्रकारका बताया है। जैसे—१ पृथ्वी, २ जल, ३ छाया, ४ नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंका विषय, ५ कर्म, ६ परमाणु ।

इन छह भेदोंकी क्या २ संज्ञा है यह बताते हैं।

बादरबादर बादर, बादरसुहमं च सुहमथूलं च ।

सुहमं च सुहमसुहमं, भरादियं होदि छम्मेरं ॥ ६०३ ॥

बादरबादरं बादरं बादरसूक्ष्मं च सूक्ष्मस्थूलं च ।  
सूक्ष्मं च सूक्ष्मसूक्ष्मं धरादिकं भवति षड्भेदम् ॥ ६०३ ॥

अर्थ—बादरवादर, बादर, बादरसूक्ष्म, सूक्ष्मवादर सूक्ष्म, सूक्ष्मसूक्ष्म, इस तरह पुद्गलद्रव्यके छह भेद हैं, जैसे उक्त पृथ्वी आदि ।

भावार्थ—जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्धको बादरवादर कहते हैं, यथा पृथ्वी काष्ठ पाषाण आदि । जिसका छेदन भेदन न हो सके किन्तु अन्यत्र प्रापण हो सके उस स्कन्ध को बादर कहते हैं, जैसे जल तैल आदि । जिसका छेदन भेदन अन्यत्र प्रापण कुछ भी न हो सके ऐसे नेत्रसे देखने योग्य स्कन्धको बादरसूक्ष्म कहते हैं, जैसे छाया, आनप, चांदनी आदि । नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रियोंके विषयभूत पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्मस्थूल कहते हैं, जैसे शब्द गन्ध रस आदि । जिसका किसी इन्द्रियके द्वारा ग्रहण न हो सके उस पुद्गलस्कन्धको सूक्ष्म कहते हैं, जैसे कर्म । जो स्कन्धरूप नहीं हैं ऐसे अविभागा पुद्गल परमाणुओंको सूक्ष्मसूक्ष्म कहते हैं ।

खंधं सयलसमर्थं, तस्स य अद्दं भणंति देसोत्ति ।

अद्ददं च पदेसो, अविभागी चेव परमाणू ॥ ६०४ ॥

स्कन्धं सकलसमर्थं तस्य चार्धं भणन्ति देशमिति ।

अर्द्धार्द्धं च प्रदेशमविभागिनं चैव परमाणुम् ॥ ६०४ ॥

अर्थ—जो सर्वांशमें पूर्ण है उसको स्कन्ध कहते हैं । उसके आधेको देश और आधेके आधेको प्रदेश कहते हैं । जो अविभागी है उसको परमाणु कहते हैं ।

॥ इति स्थानस्वरूपाधिकारः ॥

क्रमप्राप्त कलाधिकारको कहते हैं ।

गदिठालोग्गहाकरियासाधणभूदं खु होदि धम्मतिथं ।

वत्तणकिरियासाहणभूदो णियमेण कालो दु ॥ ६०५ ॥

गतिस्थानावगाहक्रियासाधनभूतं खलु भवति धर्मत्रयम् ।

वर्तनाक्रियासाधनभूतो नियमन कालस्तु ॥ ६०५ ॥

अर्थ—गति, स्थिति, अवगाह, इन क्रियाओंके साधन क्रमसे धर्म, अधर्म, आकाश द्रव्य हैं । और वर्तना क्रियाका साधन काल द्रव्य है ।

भावार्थ—चेत्रसे चेत्रान्तरकी प्राणिकी कारणभूत जीव पुद्गलकी पर्यायविशेषको गति कहते हैं । इस गतिक्रियाका साधन ( उदासीन निमित्त ) धर्मद्रव्य है । जैसे जलमें मच्छियोंकी गतिक्रिया जलके निमित्तसे होती है । जल मछलियोंको गमन करने के लिये प्रेरित नहीं करना । यदि वे गमन करती हैं तो वह गतिमें सहायक अवश्य होता है । जलका सहायताके बिना वे गमन नहीं कर सकतीं । इसी प्रकार धर्म द्रव्यकी सहायताके बिना जीव और पुद्गल गमन नहीं कर सकते । गतिविरुद्ध

पर्यायको स्थिति कहते हैं। यह पर्याय भी जीव पुद्गलकी होती है तथा यह स्थितिक्रिया अधर्मद्रव्यके निमित्तसे ही होती है। जैसे पथिकोंको ठहरने में नदासीन निमित्त छाया हुआ करती है। कहीं पर भी रहनेको अवगाह कहते हैं। यह अवगाहक्रिया आकाशद्रव्यके निमित्तसे ही होती है। तथा प्रत्येक पदार्थकी वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तसे ही होती है। किसी भी पदार्थकी वर्तना क्रिया कालद्रव्यके निमित्तके बिना नहीं हो सकती।

शङ्का-सूक्ष्म पुद्गलादिक भी एक दूसरेको अवकाश देते हैं, इसलिये अवगाहहेतुत्व आकाश का ही असाधारण लक्षण क्यों कहा? समाधान-यद्यपि सूक्ष्म पुद्गलादिक एक दूसरेको अवगाह देते हैं तथापि ये सम्पूर्ण द्रव्योंको अवगाह नहीं दे सकते। समस्त द्रव्योंको युगपत् अवगाह देनेकी सामर्थ्य आकाशमें हा है। इसलिये आकाशका ही अवगाहहेतुत्व यह लक्षण असाधारण और युक्त है। यद्यपि अलोकाकाश किसी द्रव्यको अवगाह नहीं देता, तथापि उसका अवगाह देनेका स्वभाव वहां पर भी है। किन्तु धर्मद्रव्यका निमित्त न मिलनेसे जीवादि अवगाह्य पदार्थ अलोकाकाशमें गमन नहीं करते इसलिये अलोकाकाश किसीको अवगाह नहीं देता। इस तरह अवगाह्य जीव पुद्गलके वहां न रहने पर आकाश के अवगाहन स्वभावका वहां अभाव नहीं माना जा सकता। आकाशद्रव्य एक अन्यण्ड है उसका जो स्वभाव यहां है वही वहां है।

जीव और पुद्गलका उपकार-फल बताते हैं।

अणोणुवारेण य, जीवा वृत्ति पुगलाणि पुण्यौ ।

देहादीनिव्यवत्तकारणभूदा हु नियमेण ॥ ६०६ ॥

अन्योन्योपकारेण च जीवा वर्तन्ते पुद्गलाः पुनः ।

देहादिनिर्वर्तनकारणभूता हि नियमेन ॥ ६०६ ॥

अर्थ जीव परस्परमें उपकार करते हैं। जैसे सेवक स्वामीकी हितसिद्धिमें प्रवृत्त होता है, और स्वामी सेवकोंका धनादि देकर संतुष्ट करता है। तथा पुद्गल शरीरादि उत्पन्न करने में कारण है।

भावार्थ-शरीर इन्द्रिय मन स्वामोच्छ्वास भाषा आदि के द्वारा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है। तथा पुद्गलद्रव्य जीवका उपकार करता है यहां नहीं किन्तु परस्पर में भी उपकार करता है। जैसे शास्त्रका उपकार गन्ता वेष्टन आदि करते हैं। और कांसे आदि के वर्तनों को शुद्ध करके भस्म उनका उपकार करना है, इत्यादि। यहां पर चकारका ग्रहण किया है इसलिये जिस तरह परस्परमें या एक दूसरेको जीव पुद्गल उपकार करते हैं उस ही तरह अपकार भी करते हैं। क्योंकि द्रव्योंके फल निर्वेशमें अच्छे या बुरेका भेद नहीं है।

इसी अर्थको दो गाथाओंमें स्पष्ट करते हैं।

आहारवग्गणादो तिष्ठि, सर्वागणि हींति उस्सासो ।

णिस्सामोधि य तेजोवग्गणखंधादु तेजंगं ॥ ६०७ ॥

आहारवर्गणातः त्रीणि शरीराणि भवन्ति उच्छ्वासः ।

निश्वासोपि च तेजोवर्गणास्कन्धात् तेजोऽङ्गम् ॥ ६०७ ॥

अर्थ—तेईस जानिकी वर्गणाओंमेंसे आहारवर्गणाके द्वारा औदारिक वैकियिक आहारक ये तीन शरीर और श्वासोच्छ्वास होते हैं । तथा तेजोवर्गणारूप स्कन्धके द्वारा तेजस शरीर बनता है ।

भासमाणवर्गणादो क्रमेण भासा मणं च कम्मादो ।

अट्टविहकम्मदव्वं होदिचि जिणंदि णिदिट्ठं ॥ ६०८ ॥

भापामनोवर्गणातः क्रमेण भापा मनश्च कर्मणतः ।

अष्टविधकर्मद्रव्यं भवतीति जिनौनादष्टम् ॥ ६०८ ॥

अर्थ—भापावर्गणाके द्वारा चार प्रकारका वचन, मनोवर्गणाके द्वारा हृदयस्थानमें अष्ट दल कमलके आकार द्रव्यमन, तथा कर्मण वर्गणाके द्वारा आठ प्रकारके कर्म बनते हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है ।

अविभागी पुद्गल परमाणु स्कन्धरूपमें किस तरह परिणत होती हैं, इसका कारण बताते हैं ।

णिद्रुतं लुक्खतं, बन्धस्स य कारणा तु एयादी ।

संखेज्जासंखेज्जाणंतविहा णिद्रुणुक्खगुणा ॥ ६०९ ॥

स्निग्धत्वं रूक्षत्वं बन्धस्य च<sup>१</sup> कारणं तु एकादयः ।

संख्येयासंख्येयानन्तविधा स्निग्धरूक्षगुणाः ॥ ६०९ ॥

अर्थ—बन्धका कारण स्निग्धत्व और रूक्षत्व<sup>१</sup> है । इस स्निग्धत्व या रूक्षत्व गुणके एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त भेद हैं ।

भावार्थ—एक किसी गुणविशेषकी स्निग्धत्व और रूक्षत्व ये दो पर्याय है । ये ही बन्धकी कारण हैं । इन पर्यायोंके अविभागप्रतिच्छेदोंकी ( शक्तिके निरंश अंश ) अपेक्षा एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त भेद है । जैसे स्निग्ध पर्यायके एक अंश दो अंश तीन अंश इत्यादि एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त अंश होते हैं और इन्हींकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं । उस ही तरह रूक्षत्व पर्यायके एकसे लेकर संख्यात असंख्यात अनन्त अंशोंकी अपेक्षा एकसे लेकर अनन्त तक भेद होते हैं अथवा बन्ध कमसे कम दो परमाणुओंमें होता है । सो ये दोनों परमाणु स्निग्ध हों अथवा रूक्ष हों या एक स्निग्ध एक रूक्ष हो परन्तु बन्ध हो सकता है । जिस तरह दो परमाणुओंमें बन्ध होता है उस ही तरह संख्यात असंख्यात अनन्त परमाणुओंमें भी बन्ध हो सकता है, क्योंकि बन्धका कारण स्निग्धरूक्षत्व है ।

१—ते स्निग्धरूक्षत्वे द्वयगुणादिपर्यायपरिणमनरूपवचस्य, च शब्दाद्विस्लेषस्य च कारणे भवतः ।

२—स्निग्धरूक्षत्वाद्बन्धः । त. मू. अ. ५-२३

वक्त अर्थको ही स्पष्ट करते हैं।

एगुणं तु जहणं शिद्धं विगुणतिगुणसंखेज्जाऽ ।

संखेज्जाणंतगुणं होदि तहा रुक्खमाणं च ॥ ६१० ॥

एगुणं तु जघन्यं स्निग्धत्वं द्विगुणत्रिगुणसंखेयाऽ ।

संखेयानन्तगुणं भवति तथा रुक्खभावं च ॥ ६१० ॥

अर्थ—स्निग्धत्वका जो एक निरंश अंश है उसको ही जघन्य कहते हैं। इसके आगे स्निग्धत्वके दो तीन आदि संख्यात असंख्यात अनन्त अंशरूप भेद होते हैं। इस ही तरह रुक्त्वके भी एक अंशको जघन्य कहते हैं। और इसके आगे भी दो तीन आदि संख्यात असंख्यात अनन्त अंशरूप भेद होते हैं।

एवं गुणसंजुता, परमाणु आदिवर्गणम्मि ठिया ।

जोगगदुगाणं बंधे, दोणहं बन्धो हवेणियमा ॥ ६११ ॥

एवं गुणसंयुक्ताः परमाणव आदिवर्गणायां स्थिताः ।

योग्यद्विकयोः बंधे द्वयोर्बन्धो भवेन्नियमात् ॥ ६११ ॥

अर्थ—इस प्रकारके स्निग्ध या रुक्त्व गुणसे युक्त परमाणु अणुवर्गणमें ही हैं। इसके आगे दो आदि परमाणुओंका बन्ध होता है, परन्तु यह दोका बन्ध भी तब ही होता है जब कि दोनों नियमसे बन्धके योग्य हों।

जब कि सामान्यसे बन्धका कारण स्निग्धरुक्त्व वता दिया तब उममें योग्यता और अयोग्यता क्या है? यह बताते हैं।

शिद्धशिद्धा ण वज्झंति रुक्खरुक्खा य पोगगला ।

शिद्धलुक्खा य वज्झंति, रुवारुवी य पोगगला ॥ ६१२ ॥

स्निग्धस्निधान बध्यन्ते रुक्खरुक्खाश्च पुद्गलाः ।

स्निग्धरुक्खाश्च बध्यन्ते रूप्यरूपिणश्च पुद्गलाः ॥ ६१२ ॥

अर्थ—स्निग्ध स्निग्ध पुद्गलका और रुक्त्व रुक्त्व पुद्गलका परस्परमें बन्ध नहीं होता। किन्तु स्निग्ध रुक्त्व और रूपी अरूपी पुद्गलोंका परस्परमें बन्ध होता है।

भावार्थ—यद्यपि यहाँ पर यह कहा है कि स्निग्धस्निग्ध और रुक्खरुक्खा बन्ध नहीं होता। तथापि यह कथन सामान्य है; क्योंकि आगे चलकर विशेष कथनके द्वारा स्वयं ग्रन्थकार इस बातको स्पष्ट कर देंगे कि स्निग्धस्निग्ध और रुक्खरुक्खा भी बन्ध होता है। और इस ही लिये यहाँपर रूपी अरूपीका बन्ध होता है ऐसा कहा है। तथा—

रूपी अरूपी संज्ञा किसकी है यह बताते हैं।

शिद्धिदरोलीमज्जे, विसरिसजादिस्स समगुणं<sup>१</sup> एककं ।

रुविति होदि सयणा, सेसाणं ता अरुविति ॥ ६१३ ॥

स्निग्धेतरावलीमध्ये विसदृशजातेः समगुणः एकः ।

रूपीति भवति संज्ञा शेषाणां ते अरूपिण इति ॥ ६१३ ॥

अर्थ—स्निग्ध और रुक्ताकी श्रेणियों में जो विसदृश जातिका एक समगुण है उसकी रूपी संज्ञा है । और समगुणको छोड़कर अवशिष्ट सबकी अरूपी संज्ञा है ।

भावार्थ—जब कि विसदृश जातिके एक समगुणकी ही रूपी संज्ञा है और शेषकी अरूपी, और रूपी अरूपीका बन्ध होता है, तब यह सिद्ध है कि स्निग्धस्निग्ध और रुक्तरुक्ता भी बन्ध होता है । स्निग्धकी अपेक्षा रुक्ता और रुक्ताकी अपेक्षा स्निग्ध विसदृश जाति हैं ।

रूपी अरूपीका उदाहरण दिखाते हैं ।

दोगुणणिद्वाणुस्स य, दोगुणलुक्खाणुगं हवे रुक्ती ।

इमितिगुणादि अरुक्ती, रुक्खस्स वि तंव इदि जाणे ॥ ६१४ ॥

द्विगुणस्निग्धाणोश्च द्विगुणरुक्ताणुको भवेत् रूपी ।

एकत्रिगुणादिः अरूपी रुक्त्स्यापि तद्व इति जानीहि ॥ ६१४ ॥

अर्थ—स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा रुक्ताका दोगुण युक्त परमाणु रूपी है शेष एक तीन चार आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी हैं । इस ही तरह रुक्ता भी समझना चाहिये ।

भावार्थ—रुक्ताके दो गुणोंसे युक्त परमाणुकी अपेक्षा स्निग्धके दो गुणोंसे युक्त परमाणु रूपी है और शेष एक तीन आदि गुणोंके धारक परमाणु अरूपी हैं ।

णिद्धस्स णिद्धेण दुराहिण्ण लुक्खस्स लुक्खेण दुराहिण्ण<sup>१</sup> ।

णिद्धस्स लुक्खेण हवेज्ज बंधो, जइत्तवज्जे<sup>२</sup> विसमे समे<sup>३</sup> वा ॥ ६१५ ॥

स्निग्धस्य स्निग्धेन व्यधिकेन रुक्त्स्य रुक्तेण व्यधिकेन ।

स्निग्धस्य रुक्तेण भवेद्बन्धो जघन्यवज्ज्ये विपमे समे वा ॥ ६१५ ॥

अर्थ—एक स्निग्ध परमाणुका दूसरी दो गुण अधिक स्निग्ध परमाणुके साथ बन्ध होता है । एक रुक्ता परमाणुका दूसरी दो गुण अधिक रुक्ता परमाणुके साथ बन्ध होता है । एक स्निग्ध परमाणुका दूसरी दो गुण अधिक रुक्ता परमाणुके साथ भी बन्ध होता है । सम विषम दोनोंका बन्ध होता है; किन्तु जघन्यगुणवालेका बन्ध नहीं होता ।

भावार्थ—एक गुणवालेका तीन गुणवाले परमाणुके साथ बन्ध नहीं होता । शेष स्निग्ध या रुक्ता दोनों जातिके परमाणुओंका समधारा या विषमधारामें दो गुण अधिक होनेपर बन्ध होता है । दो चार छह आठ दश इत्यादि जहाँ पर दोके ऊपर दो दो अंशोंकी अधिकता हो उसको

१—व्यधिकदिगुणनां तु ॥ त. सू. अ. ५-३६ ॥

२—न जघन्यगुणानाम् ॥ त. सू. अ. ५-३४ ॥

३—यद्येवं सदृशमहणं किमर्थं ? गुणवैषम्ये सदृशानामपि बन्धप्रतिपत्त्यर्थं सदृशमहणं क्रियते ॥ स. सि. ५-३५ ॥

समधारा कहते हैं। तीन पाँच सात नौ ग्यारह इत्यादि जहाँ पर तीनके ऊपर दो दो अंशोंकी वृद्धि हो उसको विषमधारा कहते हैं। इन दोनों धाराओंमें जघन्य गुणको छोड़कर दो गुण अधिकता ही बन्ध होता है, औरका नहीं।

द्विद्वारे समस्त्रिमा, दोनिगमाद्वी दउत्तरा हौति ।

उभयेव य समविषमा सगिमिद्वग हौति पत्तेयं ॥ ६१६ ॥

स्निग्धेतानोः समविषता द्वित्रिकादयः कृत्तरा भवन्ति ।

उभयेऽपि च सप्तविषताः सहजेतरे भवन्ति प्रत्येकम् ॥ ६१६ ॥

अर्थ—स्निग्ध या कृत्त दोनोंमें ही दोगुणके ऊपर जहाँ दो दो की वृद्धि हो वहाँ समधारा होती है। और जहाँ तीन गुणके ऊपर दो दो की वृद्धि हो उसको विषमधारा कहते हैं। सो स्निग्ध और कृत्त दोनोंमें ही दोनों ही धारा हंती हैं। तथा प्रत्येक धारामें 'रूपी और अरूपी' होते हैं।

इस ही अर्थकें प्रचारान्तरसे स्पष्ट करते हैं।

दोनिगमवदुत्तरगदेमगांतरदुगाता बंधो दू ।

गिद्वये लुक्चे चि तहाचि जदगुभयेव सव्वस्य ॥ ६१७ ॥

द्वित्रिकत्र चतुष्टयगनेष्वनन्तरद्विकयः बन्धमा ।

स्निग्धे कृत्ते च तथापि जघन्योभये पि सव्वत्र ॥ ६१७ ॥

अर्थ—स्निग्ध या कृत्त गुणमें समधारामें दो-दो के गाने दो दो अंशोंकी वृद्धि होती है। और विषमधारामें तीन-तीन के दो दो की वृद्धि होती है। सो उन दोनोंमें ही अनन्तरद्विकता बन्ध होता है। जघन्य गुणमें स्निग्ध या कृत्त गुणवाले स्निग्ध या कृत्तके साथ तथा तीनगुणवाले स्निग्ध या कृत्तका पांच गुणवाला स्निग्ध या कृत्तके साथ बन्ध होता है। इसा तरह आगे भी समझना चाहिये। किन्तु जघन्यका बन्ध नहीं होता। दूसरी सब जगह स्निग्ध और कृत्तमें बंध होता है।

भावार्थ—स्निग्ध या कृत्त गुणसे युक्त जिन दो पुद्गलोंमें बन्ध होता है उनके स्निग्ध या कृत्त गुण के अंशोंमें दो अंशोंका अन्तर होना चाहिये। जैसे दो चार, तीन पांच, चार छह पांच सात इत्यादि। इस तरह दो अंश अधिक रहने पर सर्वत्र बंध होता है। इस नियम के अनुसार एकगुणवाले और तीनगुण वालोंका भी बंध होगा चाहिये, किन्तु सो नहीं होता; क्योंकि यह नियम है कि जघन्य गुणवालेका बंध नहीं होता। अतएव एक गुणवालेका तीन गुणवालेके साथ बंध नहीं होता, किन्तु तीन गुणवालेका पांच गुणवालेके साथ बंध हो सकता है; क्योंकि तीन गुणवाला जघन्यगुणवाला नहीं है, एकगुणवालेको ही जघन्य गुणवाला कहते हैं।

१-कृत्त का बन्ध नहीं होता, जब पुद्गल स्वस्थानमें और परस्थान में भी बंध होता है। जी. प्र.।

शिद्धिद्वरगुणाणु , सपरद्वारेणिव शोदि बंधकृं ।

बहिरंतरंगहेदुहि, गुणंतरं संगदे एदि ॥ ६१८ ॥

विश्वेतरावरगुणाणुः स्वपरस्थानेऽपि नैति बन्धार्थम् ।

बहिरंतरंगहेतुभिर्गुणान्तरं संगते एति ॥ ६१८ ॥

अर्थ—स्निग्ध या रूक्षता जघन्य गुणवाला परमाणु स्वस्थान या परस्थान कहीं भी बन्धको प्राप्त नहीं होता । किन्तु बाह्य और अन्तरंग कारणके निमित्तसे किसी दूसरे गुणवाला-अंशवाला होने पर बन्धको प्राप्त होता है ।

भाषार्थ—स्निग्ध या रूक्ष गुणका जब एक अंश-अविभागप्रतिच्छेदरूप परिणमन होता है तब उसका न तो स्वस्थानमें ही बंध होसकता या होता है और न परस्थानमें बंध होता है । किन्तु बाह्य अभ्यन्तर कारणके मिलनेपर जब जघन्य स्थानको छोड़कर अधिक अंशरूप परिणमन होजाय तब वे ही स्निग्ध रूक्ष गुण बंधको प्राप्त हो सकते हैं ।

शिद्धिद्वगुणा अहिया, हीणं परिणामयंति बंधम्म ।

संखेज्जासंखेज्जागतपदसाण खंधाणं ॥ ६१९ ॥

स्निग्धेतरगुणा अधिका होनं परिणामयंति बन्धे ।

संख्येयासंख्येयानन्नप्रदेशानां स्कन्धानाम् ॥ ६१९ ॥

अर्थ—संख्यात असंख्यात अनंतप्रदेशवाले स्कन्धोंमें स्निग्ध या रूक्षके ३ अधिक गुणवाले परमाणु या स्कन्ध अपने से हीनगुणवाले परमाणु या स्कन्धोंको अपनेरूप परणमाते हैं । जैसे एक हजार स्निग्ध या रूक्ष गुणके अंशोंसे युक्त परमाणु या स्कन्धको एक हजार दो अंशवाला स्निग्ध या रूक्ष परमाणु या स्कन्ध अपनेस्वरूप परणमालेता है । इसी तरह अन्यत्र भी सर्वत्र समझना चाहिये ।

॥ इति कलाधिकारः ॥

इस तरह सात अधिकारोंके द्वारा छह द्रव्योंका वर्णन करके अब पञ्चास्तिकायका वर्णन करते हैं ।

द्ववं छक्कमकालं, पंचत्थीकायमण्डं होदि\*

काले प्रदेशप्रचया, जम्हा एत्थिणि । ॥ ६२० ॥

द्रव्य पटकमकालं पञ्चास्तिकायसंज्ञितं भवति ।

काले प्रदेशप्रचयो यस्मान् नास्तीति निर्दिष्टम् ॥ ६२० ॥

अर्थ कालमें प्रदेशप्रचय नहीं है इसलिये कालको छोड़कर शेष द्रव्योंको ही पञ्चास्तिकाय कहते हैं ।

१—बोधेऽधिकी पारणमिकी । ॥ त. सू. ५-३७ ।

२—उक्तं कालविजुत नायवा पंच अत्यिकाया दु. ॥ २३ ॥ द्र. स. ।



भावार्थ—जो सद्रूप हो उसको अग्नि कहते हैं। और जिनके प्रदेश अनेक हों उनको काय कहते हैं। काय दो प्रकारके होते हैं, एक मुख्य दूसरा उपचरित। जो अखण्डप्रदेशी हैं—अखण्डितानेक प्रदेशरूप हैं उन द्रव्योंको मुख्य काय कहते हैं। जैसे जीव धर्म अधर्म आकाश। जिनके प्रदेश तो खण्डित-पृथक् पृथक् हों अर्थात् जो स्वभावसे तो खण्डिकेदेशरूप हों किन्तु भिन्ने रूत गुणके निमित्तसे परस्परमें बन्धको प्राप्त होकर जिनमें एकत्व होगया हो। अथवा बन्ध हाकर एकत्वको प्राप्त होनकी जिनमें सम्भावना हो उनको उपचरित काय कहते हैं, जैसे पद्मम्। किन्तु कालद्रव्यमें ये दोनों ही बातें नहीं हैं। वह स्वयं अनेकप्रदेशी न होनेसे मुख्य काय भी नहीं है। और भिन्ने रूत गुण न होनेसे बंध को प्राप्त होकर एकत्वकी भी उनमें सम्भावना नहीं है इत्यन्ति। (काल) उपचरित काय भी नहीं है। अतः पञ्च-द्रव्यको छोड़कर शेष जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश इन पांच द्रव्योंको ही पञ्चास्तिकाय कहते हैं। और कालद्रव्यको कायरूप नहीं किन्तु अस्तित्वरूप कहते हैं।

नव पदार्थोंको बताते हैं।

एव य पदस्था जीवाजीवा ताणं च पुण्यपापदुग्गं ।

आस्रवसंवरणिज्जगबंधा मोक्खो य होतिस्सि ॥ ६२१ ॥

नव च पदार्था जीवाजीवाः तेषां च पुण्यपापद्विगमः ।

आस्रवसंवरनिजरावन्धा मोक्षश्च भवन्तीति ॥ ६२१ ॥

अर्थ—मूलमें जाव और अजीव ये दो पदार्थ हैं दोनों हाके पुण्य और पाप ये दो दो भेद हैं। इसलिये चारपदार्थ हुए। तथा इन्हींके आस्रव बंध संवर निर्जरा मोक्ष ये पांच भेद भी होते हैं। इसलिये सब मिलाकर नव पदार्थ होजाते हैं।

भावार्थ—जिसमें ज्ञानदर्शनरूप चेतना पाई जाय उसको जीव कहते हैं। जिसमें चेतना न हो उसको अजीव कहते हैं। अचेतन जिनविम्ब आदि आयतनोंको मुख्य अजीव तथा अचेतन अनायतनों आदि को पाप अजीव कहते हैं। अथवा शुभ कर्मों को पुण्य और अधुभ कर्मोंको पाप कहते हैं। कर्मोंके आनेके द्वारको अथवा जीवके जिन परिणामोंसे कर्म आते हैं उन मिथ्यात्वादि रूप परिणामों को या मन वचन कायके द्वारा जानेवाले आत्मप्रदशपरिस्पन्दको, अथवा बन्धके कारणोंको आस्रव कहते हैं। अनेक पदार्थों में एकत्वबुद्धि के उत्पादक सम्बन्धविशेषको अथवा आत्मा और कर्मके एकत्वेवा-धगाहरूप सम्बन्धविशेषको या इसके कारणभूत जीवके परिणामोंको बन्ध कहते हैं। आस्रवके निरोध को संवर<sup>१</sup> कहते हैं। बद्ध कर्मोंके एकदेश क्षयको निर्जरा कहते हैं। आत्मासे सम्पन्न कर्मोंके छूट जाने को मोक्ष कहते हैं। ये ही नव पदार्थ हैं।

जीव द्रव्यके पुण्य और पापभेद किस तरह होते हैं यह बताते हैं—

१ - संवर निर्जरा और मोक्ष इनके भी द्रव्य और भावकी अपेक्षा दो दो भेद हैं। देखो द्रव्यभूत गाथा नं. १४, १६, २३। तथा समयसार गाथा नं. ११ की टीका आदि।

जीवदुर्गं उत्तुङ्गं जीवा पुण्या हू सम्मगुणमहिदा ।

वदसाहदावि य पावा, तच्चिवरीया हवन्ति ॥ ६२२ ॥

जीवद्विकमुक्तार्थं जीवाः पुण्या हि सम्यक्त्वगुणसहिताः ।

व्रतसहिता अपि च पापास्तद्विपरीता भवन्तीति ॥ ६२२ ॥

अर्थ—जीव और अजीवका अर्थ पहले बता चुके हैं। जीवके भा दो भेद हैं, एक पुण्य और दूसरा पाप। जो सम्यक्त्वगुणसे या व्रतसे युक्त हैं उनको पुण्य जीव कहते हैं। और इससे जो विपरीत हैं उनको पाप जीव कहते हैं।

गुणस्थानक्रमका अपेक्षासे जीवराशिका संख्या बताते हैं।

मिच्छादृष्टी पावा, गतागता य सासनगुणादि ।

पल्लासखेज्जदिमा, अण्णण्णदरुदयमिच्छगुणा ॥ ६२३ ॥

मिथ्यादृष्टयः पापा अनन्तानन्नाश्च सासनगुणा अणि ।

पल्यासंख्यया अनान्यतरादयमिथ्यात्वगुणाः ॥ ६२३ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि पाप, जीव हैं ये अनन्तानन्त हैं; क्योंकि द्वितीयादि तैरह गुणस्थानवाले जीवों का प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट समस्त संसारो जीवराशि मिथ्यादृष्टि है। तथा सासादन गुणस्थानवाले जीव पल्लयके असंख्यातव भाग हैं। और ये भी पाप जीव हैं; क्योंकि अनन्तानुबन्ध चार कषायोंमेंसे किसी एक कषायका इसके उदय हो रहा है। इसलिये यह भी मिथ्यात्व गुणको प्राप्त है ऐसा मानना चाहिये।

भाषार्थ—सासादन गुणस्थानवालेका पहले यह लक्षण कह आये हैं कि “किसी भी एक अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे जो सम्यक्त्वरूपी रत्नार्थतसे तो गिर पड़ा है; किन्तु मिथ्यात्वरूप भूमिके सम्मुख हैं—अर्थात् अभी तक जिनने मिथ्यात्वभूमिका प्रवृत्ति नहीं किया, वे भी एक समयमें लेकर छह आवलीतकके कालके अनन्तर नियमसे वह उस मिथ्यात्व भूमिको ग्रहण कर लेगा, ऐसे जीवोंको सासादन गुणस्थानवाला कहते हैं।” अतएव इस गुणस्थानवाले जीवोंको पुण्य जीव नहीं कह सकते, क्योंकि अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे इनका सम्यक्त्वगुण भा नष्ट हो चुका है और इनका किसी प्रकारका व्रत भी नहीं है। इसके मिथ्या नियमसे ये मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त हुए हैं, इसलिये इनको मिथ्यादृष्टि-पाप जीव कहा कहते हैं। इन जीवोंकी संख्या पल्लयके असंख्यातव भाग हैं। और मिथ्यादृष्टि जीवों की संख्या अनन्तानन्त है।

मिच्छा सावासासणमिस्साविरदा दुवारगता य ।

पल्लासखेज्जदिममसंखगुणं संखसंखगुणं ॥ ६२४ ॥

मिथ्या श्रावकसासनमिश्राविरता द्विवारानन्ताश्च ।

पल्यासंख्येयमसंख्यगुणं संख्यासंख्यगुणम् ॥ ६२४ ॥

अर्थ मिथ्यादृष्टि अतन्तान्त हैं। श्रावक पन्थके असंख्यातवर्गे भाग हैं। सासादन गुणस्थानवाले श्रावकों से असंख्यातगुणे हैं। मिश्र सासादनवालोंसे संख्यातगुणे हैं। अन्नसम्यग्दृष्टि मिश्रजीवोंसे असंख्यातगुणे हैं। इनमें अन्तके चार स्थानोंमें कुछ कुछ अधिक समझना चाहिये।

भावार्थ—मनुष्य और तिर्यच इन दो गतियोंमें ही देशसंयम गुणस्थान होता है। इनमें तेरह करोड़ मनुष्य और पत्यके असंख्यातवर्ग भाग तिर्यच है। सासादन गुणस्थान चारों गतियोंमें होता है। इनमें बावन करोड़ मनुष्य और श्रावकोंसे असंख्यातगुणे इतर तीन गतिके जीव हैं। मिश्रगुणस्थान भी चारों गतियोंमें होता है इनमें एकसौ चार करोड़ मनुष्य और सासादनवालोंसे संख्यातगुणे शेष तीन गतिके जीव हैं। तथा अन्न गुणस्थान भी चारों गतियोंमें होता है। इनमें सातसौ करोड़ मनुष्य हैं और मिश्रवालोंसे असंख्यातगुणे शेष तीन गतिके जीव हैं।

तिरधियसयणवणउदी, छणणउदी अप्पमत्त वे कीटी ।

पचेव य तेणउदी, णवदुविसयच्छउत्तरं पमदे' ॥ ६२५ ॥

त्र्याधिकशतनवनवतिः पणवतिः अप्रमत्ते द्वे कीटी ।

पञ्चैव च त्रिन्वतिः नवाष्टशतपदुत्तरं प्रमत्ते ॥ ६२५ ॥

अर्थ - प्रमत्त गुणस्थानवाले जीवोंका प्रमाण पाँच करोड़ निरानवे लाख अठानवे हजार दस सौ छह है ( ५६३६००६ ) । अप्रमत्त गुणस्थानवाले जीवोंका प्रमाण दो करोड़ ब्यानवे लाख निन्यानवे हजार एक सौ तीन ( २६६६१०३ ) है।

तिसयं भणंति केई, चउत्तरमत्थपंचयं केई ।

उवसामणपिमाणं, खवमाणं जास तद्दुगुणं' ॥ ६२६ ॥

त्रिशत भणन्ति कंचिन् चतुरस्रमस्तपंचकं कंचित् ।

उपशमकपरिमाणं क्षपकाणां जानादि तद्द्विगुणम् ॥ ६२६ ॥

अर्थ—उपशमश्रेणिवाले आठवें नौवें दशवें ग्यारहवें गुणस्थानवाले जीवोंका प्रमाण कोई आचार्य तीनसौ कहते हैं। कोई तीनसौ चार कहते हैं। कोई दो सौ निन्यानवे कहते हैं। क्षपकश्रेणिवाले आठवें नौवें दशवें ग्यारहवें गुणस्थानवाले जीवोंका प्रमाण उपशम श्रेणिवालोंसे दूना है।

उपशमश्रेणिवाले तीनसौ चार जीवोंका निरंतर आठ समयोंमें विभाग करते हैं।

सोलसयं चउवीस, तीसं छत्तीस यह य वादालं ।

अडदालं चउवणं, चउवणं होति उवसमगे' ॥ ६२७ ॥

पाटशतं त्रिंशत् त्रिंशत् पट्त्रिंशत् तथा च द्वात्रिंशत् ।

अष्टचत्वारिंशत् चतुःपञ्चाशत् चतुःपञ्चाशत् भवन्ति उपशमके ॥ ६२७ ॥

अर्थ—निरन्तर आठ समयपर्यन्त उपशमश्रेणी मांडनेवाले जीवोंमें अधिकसे अधिक प्रथम समयमें १०, द्वितीय समयमें २४, तृतीय समयमें ३०, चतुर्थ समयमें ३६, पांचवें समयमें ४२, छठे समयमें ४८, सातवें समयमें ४८ और आठवें समयमें ४४, जीव होते हैं ।

वतीसं अट्ठदालं, सट्ठी वावत्तरी य चुलसादी ।

छण्णउदी अट्ठत्तमयमत्तुत्तमयं च खवगेसु<sup>१</sup> ॥ ६२८ ॥

द्वात्रिंशदष्टचत्वारिंशत् पट्ठि द्वासप्ततिश्च चतुरशीति ।

पण्णवतिः अष्टोत्तरशतमष्टोत्तरशतं च क्षपकेषु ॥ ६२८ ॥

अर्थ—अंतरायरहित-निरन्तर आठ समयपर्यन्त चारकेण मांडनेवाले जीव अधिकसे अधिक, उपर्युक्त आठ समयोंमें होनेवाले उपशमश्रेणी वालोंसे दूने होते हैं । इनमेंसे प्रथम समयमें ३२, दूसरे समयमें ४८, तीसरे समयमें ६०, चतुर्थ समयमें ७२, पांचवें समयमें ८४, छठे समयमें ९६, सातवें समयमें १०८, आठवें समयमें १०८ होते हैं ।

अट्ठेव सयसहस्सा, अट्ठाणउदी तहा सहस्सालं ।

संखा जोगिजिणाणं, पंचसयविउत्तरं वंदे<sup>२</sup> ॥ ६२९ ॥

अष्टैव शतसहस्राणि अष्टानवतिस्तथा सहस्राणिम् ।

संख्या योगिजिनानां पंचशतव्युत्तरं वन्दे ॥ ६२९ ॥

अर्थ—सयोगकेवली जिनोंकी संख्या आठ लाख अठानवे हजार पांचसौ दो है । इनकी मैं सदाकाल वन्दना करता हूँ ।

भावार्थ—निरन्तर आठ समयोंमें एकत्रित होनेवाले सयोगी जिनकी संख्या दूसरे आचार्यकी अपेक्षासे इस प्रकार<sup>३</sup> कही है कि “छसु सुद्धसमयेसु तिण्णि तिण्णि जीवा केवलमुप्पाययंति, दोसु समयेसु दो दो जीवा केवलमुप्पाययंति एवमट्ठसमयसंचिदजीवा बावीसा<sup>४</sup> हवन्ति” । अर्थात् आठ समयोंमेंसे छह समयोंमें प्रतिसमय तीन तीन जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं, और दो समयोंमें दो दो जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं । इस तरह आठ समयोंमें बाईस सयोगी जिन होते हैं ।

जब केवलज्ञानके उत्पन्न होनेमें छह महीनाका अंतराल होता है तब अन्तरालके अनन्तर छह महीना आठ समयोंमेंसे केवल निरन्तर आठ समयोंमें ही बाईस केवली होते हैं । इसके विशेष कथनमें छहप्रकारका त्रैराशिक<sup>५</sup> होता है । प्रथम यह कि जब छह महीना आठ समयमात्र कालमें बाईस केवली होते हैं । तब आठ लाख अठानवे हजार पांच सौ दो केवली कितने कालमें होंगे । इसमें चालीस

१—षट्. ख. ३ गाथा न. ४३ ।

२—षट्. ख. गाथा नं. ४८ ।

३—अ. म. टीका ।

४—देखो षट्. ख. ३ पृ. ९५, ९६ ।

५—इसका पत्र इ. २९५ पर है ।

## त्रैराशिकषट्कयंत्र

नं०	प्रमाण राशि	फलराशि	इच्छाराशि	लब्धराशि
१	केवली २२	काल- ६ महीना ८ समय	केवली ८६८५०२	काल ४०८४१ मा. ६ स ८ गुणित
२	काल- ६ माह ८ समय	समय ८	काल ४०८४१ माह ६ समय ८ गुणित	समय ३२६७२८
३	समय ८	<sup>१</sup> केवली २२	समय ३२६७२८	केवली ८६८५०२
४	समय ८	<sup>२</sup> केवली ४४	समय ३२६७२८ : २	८६८५०२
५	समय ८	<sup>३</sup> केवली ८८	समय ३२६७२८ ÷ ४	८६८५०२
६	समय ८	केवली १७६	समय ३२६७२ ८	८६८५०२

हजार आठसौ इकताल सको छह महीना आठ समयोंसे गुणा करनेपर जो कालका प्रमाण लब्ध आवे वही उत्तर होगा। दूसरा छह महीना आठ समयोंमें निरंतर केवलज्ञान उत्पन्न होनेका काल आठ समय है तब पूर्वोक्तप्रमाण कालमें कितने समय हांगे। इसका उत्तर तीन लाख छठवींम हजार सात सौ अट्ठाईस है। तथा दूसरे आचार्योंके मनकी अपेक्षा आठ समयोंमें बाईस या चबालीस या अठासी या एकसौ छिहत्तर जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करते हैं। तब पूर्वोक्त समयप्रमाणमें या उसके आधेमें या चतुर्थांशमें या अष्टमांशमें कितने जीव केवलज्ञानको उत्पन्न करेंगे। इन चार प्रकारके त्रैराशिकोंका उत्तर आठ लाख अठानवे हजार पांचसौ दो होता है।

क्षपक तथा उपशमक जीवोंकी युगपत् संभवती विशेष संख्याको तीन गाथाओंमें कहते हैं।

होति खवा इगिसमये, बोहियबुद्धा य पुरिसवेदा य ।

उक्कम्सेणद्धुत्तरसयप्पमा भग्गदो य चुदा । ६३० ॥

पत्तेयबुद्धतित्थयरत्थिणउसयमणोहिणाणुजुदा ।

दसखक्कीसदसवीसट्ठावीमं जहाकमसो ॥ ६३१ ॥

जेट्ठावरबहुमज्झिम, ओगाहणगा दु चारि अट्ठेव ।

जुगवं इवन्ति खवगा, उवसमगा अट्ठमेदेसि ॥ ६३२ ॥ विसेसयं ।

भवन्ति क्षपका एकसमवे बोधितबुद्धाश्च पुरुषवेदाश्च ।

उत्कृष्टेनाष्टोत्तरशतप्रमाः स्वर्गतश्च न्युताः ॥ ६३० ॥

प्रत्येकबुद्धतीर्थंकर स्त्री नपुंसकमनोबधिज्ञानयुताः ।

दशषट्कविंशतिदशविंशत्यष्टाविंशो कथाक्रमशः ॥ ६३१ ॥

ज्येष्ठाक्षरबहुमध्यमावगाहौ द्वौ चत्वारोऽष्टौ च ।

युगपत् भवन्ति क्षपका उपशमका अर्थमेतेषाम् ॥ ६३२ ॥ विशेषकम् ।

अर्थ—युगपत्—एक समयमें क्षपकश्रेणिवाले जीव अधिकसे अधिक होते हैं तो कितने होते हैं ? उत्तर—इसका प्रमाण इस प्रकार है कि बोधितबुद्ध एकसौ आठ, पुरुषवेदी एकसौ आठ, स्वर्गसे न्युत होकर मनुष्य होकर क्षपकश्रेणि माड़नेवाले एकसौ आठ, प्रत्येकबुद्ध ऋद्धिके धारक दश, तीर्थंकर छह, स्त्रीवेदी बीस, नपुंसकवेदी दश; मनःपर्ययजानी बीस, अवधिज्ञानी अठ्ठाईस, मुक्त होनेके योग्य शरीरकी उत्कृष्ट अवगाहनाके धारक दो, जघन्य अवगाहनाके धारक चार, समस्त अवगाहनाओंके मध्यवर्ती अवगाहनाके धारक आठ । ये सब मिलकर चारसौ बत्तीस होते हैं । उपशमश्रेणिवाले इसके आधे ( २१६ ) होते हैं ।

भाषार्थ—पहले तो गुणस्थानमें एकत्रित होनेवाले जीवोंकी संख्या बताई थी, और यहां पर श्रेणिमें युगपत् सम्भवती जीवोंकी उत्कृष्ट संख्या बताई है ।

सर्व संयमी जीवोंकी संख्याको बताते हैं ।

सत्तादी अट्ठं तां छणवमज्झा य संजदा सत्त्वे ।

अंजलिमौलियहस्थो, तिपरणसुद्धे नमंमामि\* ॥ ६३३ ॥

सप्ताद्योऽष्टान्ताः पणवमध्याय संयताः रवे ।

अञ्जलिमौलिकहस्तास्त्रकरणशुद्धया नमस्यामि\* ॥ ६३३ ॥

अर्थ सात आदिमें, आठ अंशमें और दोनों अंकोंके मध्यमें छह जगह नौका अंक “अंकानां वामतो गतिः” के नियमानुसार रखनेपर सम्पूर्ण संयमियोंका प्रमाण होता है । अर्थात् एष्टे गुणस्थानसे लेकर चौदहमे गुणस्थानतकके सर्व संयमियोंका प्रमाण तीन कम नव करोड़ है\* ( २६६६६६६७ ) । इनको मैं हाथ जोड़कर शिर नवाकर मन ध्यान करके की शुद्धिपूर्वक नमस्कार करता हूँ ।

भाषार्थ—प्रमत्तवाले जीव ५६३६=२०६ अप्रमत्तवाले २६६६६१०३, उपशमश्रेणीवाले चारो गुणस्थानवर्ती ११६६, क्षपकश्रेणीवाले चार गुणस्थानवर्ती २३६२, सयोगी जिन

१—दास्या युगमितिप्रोक्तं त्रिभिः स्यात्तु विशेषकम् । कालापरं चतुर्भिः स्थातुं पूर्व कुलकं स्मृतम् ॥

२—षट् खं. ३ गाथा नं. ५१ का पूर्वार्ध, तथा गा. नं. ६३०, ६३१, के द्वितीय पट् खं. ५ के पृ. क्रमसे ३०४ ३११, ३२३ और ३०७, ३२०, ३२३ ।

३—षट् खं. ३ गाथा नं. ५१ ।

४—तान् इत्यर्थः हातः ।

५—इस विषयमें प. खं. ३ पृ. ९८, ९९ का शका सनाधान देखने योग्य हैं ।

८६८५०२, इन सबका जोड़ ८६६६६३६६ होता है। सो इसको सर्वसंयमियोंके प्रमाणमेंसे बटाने पर शेष अयोगी जीवोंका प्रमाण ५६८ रहता है। इसको भी संयमियोंके प्रमाणमें जोड़नेसे संयमियों का कुल प्रमाण तीन कम नौ करोड़ होता है।

चारो गतिसम्बन्धी मिथ्यादृष्टि सासादन मिश्र और अविरत इनकी संख्याके साधकभूत पक्षके भागहारका विशेष वर्णन करते हैं।

ओघासंजदमिस्सयसासणसम्माणभागहारा जे ।

रूऊणावलिपासंखेज्जेणिद् भजिय तत्थ णिक्खित्ते' ॥ ६३४ ॥

देवाणं अवहारा, होति असंखेण ताणि अवहरिय ।

तत्थेव य पक्खिने, सोहम्मीसाण अवहारा" ॥ ६३५ ॥ जुम्म ।

ओघा असंयतमिश्रकसासनसमोचा भागहारा ये ।

रूपोनावलिकासंख्यानेहे भवत्वा तत्र निक्षिप्ते ॥ ६३४ ॥

देवानामवहारा भवन्ति असंख्येन तानवहृत्य ।

तत्रैव च प्रक्षिप्ते सौधर्मैरानावहाराः ॥ ६३५ ॥ युग्मम्

अर्थ—गुणस्थानसंख्यामें असंयत मिश्र सासादनके भागहारोंका जो प्रमाण बताया है उसमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमें मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है। तथा देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको देवगति सम्बन्धी भागहारके प्रमाणमें मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी भागहारका प्रमाण होता है।

भावार्थ—जहाँ जहाँका जितना जितना भागहारका प्रमाण बताया है उस उस भागहारका पक्षमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने उतने ही वहाँ वहाँ जीव समझना चाहिये। पहले गुणस्थानसंख्यामें असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण एकवार असंख्यात कहा था, इसमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको भागहारके प्रमाणमें मिलानेसे देवगतिसम्बन्धी असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है, इस देवगतिसम्बन्धी भागहारके प्रमाणका पक्षमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उतने देवगतिसम्बन्धी असंयत-गुणस्थानवर्ती जीव हैं। तथा देवगतिसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है उसमें एक कम आवलीके असंख्यातवें भागका भाग देनेसे जो लब्ध आवे उसको उक्त भागहारमें मिलानेसे सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असंयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण होता है। इस भागहारका पक्षमें भाग देनेसे जो लब्ध आवे उनना सौधर्म ईशान स्वर्गसम्बन्धी असंयत गुणस्थानवर्ती जीवोंका प्रमाण है। इसी तरह मिश्र और सासादनके भागहारका प्रमाण भी समझना चाहिये।

सनत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असंयत मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारका प्रमाण बताते हैं ।

सौहर्मसाणहारममंहेण य संख्यसंगुणिदे ।

उवरि अमंजदमिस्स सासणेसम्माण अवहरा<sup>१</sup> ॥ ६३६ ॥

सौधर्मैशानहारमसंख्येन च संख्यरूपसंगुणिते ।

उपरि असंयतमिश्रकसासनसमीचामवहाराः ॥ ६३६ ॥

अर्थ—सौधर्म ईशान स्वर्गके सासादान गुणस्थानमें जो भागहारका प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा सानत्कुमार माहेन्द्र स्वर्गके असंयतगुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । इससे असंख्यातगुणा मिश्र गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । तथा मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा सासादन गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है ।

इस गुणितक्रमकी व्याप्तिको बताते हैं ।

सौहर्मादासारं, जोहमिवणभवणतिरियपुढवीसु ।

अविरदमिस्सेऽसंकां, संखासंखगुण सासणे देसे<sup>२</sup> ॥ ६३७ ॥

सौधर्मादासहस्रारं ज्योतिपि वनभवननिर्यक्पृथ्वीपु ।

अविरतमिश्रेऽसंख्यं संख्यासंख्यगुणं सासने देशे ॥ ६३७ ॥

अर्थ—सौधर्म स्वर्गसे लेकर सहस्रार स्वर्गपर्यन्त पांच युगल, ज्योतिषी, व्यंत्तर, भवनवासी, तिर्यच, तथा सातों नरकपृथ्वी, इस तरह ये कुल १६ स्थान हैं । इनके अविरत और मिश्र गुणस्थानमें असंख्यातका गुणक्रम है । और सासादन गुणस्थानमें संख्यातका तथा तिर्यग्गतिसम्बन्धी देशसंयम गुणस्थानमें असंख्यातका गुणक्रम समझना चाहिये ।

भावार्थ—सौधर्म ईशान स्वर्गके आगे सानत्कुमार माहेन्द्रके असंयत मिश्र सासादन गुणस्थानके भागहारोंका प्रमाण बता चुके हैं । इसमें सासादन गुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा ब्रह्म ब्रह्मोत्तके असंयत गुणस्थानका भागहार है । इससे असंख्यातगुणा मिश्रका भागहार और मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा<sup>३</sup> सासादनका भागहार है । ब्रह्म ब्रह्मोत्तरसम्बन्धी सासादनके भागहारसे असंख्यातगुणा लांतव कापिष्ठके असंयत गुणस्थान सम्बन्धी भागहारका प्रमाण है । और इससे असंख्यातगुणा मिश्रका भागहार और मिश्रके भागहारसे संख्यातगुणा सासादनका भागहार है । इसी क्रमके अनुसार शुक्र महाशुक्रसे लेकर सातवीं पृथ्वीतकके असंयत मिश्र सासादनसम्बन्धी भागहारोंका प्रमाण समझना चाहिये । विशेषता यह है कि देशसंयम गुणस्थान स्वर्गमें तथा नरकोंमें नहीं होता; किन्तु निर्यचोंमें होता है । इसलिये तिर्यचोंमें जो सासादनके भागहारका प्रमाण है उससे असंख्यातगुणा निर्यचोंके देशव्रत गुणस्थानका भागहार है । तथा निर्यचोंके देशसंयम गुणस्थानके भागहारका जो प्रमाण है वही प्रथम नरकके असंयत गुणस्थानके भागहारका प्रमाण है । किन्तु देशव्रतके भागहारका प्रमाण स्वर्ग तथा नरकमें नहीं है ।



आनतादिकमें गुणितक्रमकी व्याप्तिको तीन गायत्रीयोंद्वारा बताते हैं ।

चरमधरासाणहारा आणदसम्माण आरणप्यदुदि ।

अंतिमगेवेचवंतं, सम्माणमसंखसंखगुणहारा । ॥ ६३८ ॥

चरमधरासानहारादान्तसमीचामारणप्रभृति ।

अंतिमग्रैवेयकान्त समीचामसंख्यसंख्यगुणहाराः ॥ ६३८ ॥

अर्थ—सप्तम पृथ्वीके सासादनसम्बन्धी भागहारसे आनत प्राणतके असंयतका भागहार असंख्यातगुणा है । तथा इसके आगे आरण अच्युतसे लेकर तीव्र मैवेयकपर्यंत दश स्थानोंमें असंयतका भागहार क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा हैं ।

ततो ताणुताणां, वामाणमणुदिमाण विजयादि ।

सम्माणं संखगुणो, आणदमिस्ते असंखगुणो ॥ ६३९ ॥

ततस्तेषामुक्तानां वामानामनुदिशानां विजयादि- ।

समीचां संखगुण आनतमिश्रे असंखगुणः ॥ ६३९ ॥

अर्थ—इसके अनन्तर आनत प्राणतसे लेकर नवम ग्रैवेयक पर्यंतके मिथ्यादृष्टि जीवोंका भागहार क्रमसे अन्तिम ग्रैवेयक सम्बन्धी असंयतके भागहारसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा हैं । इस अन्तिम ग्रैवेयक सम्बन्धी मिथ्यादृष्टिके भागहारसे क्रमपूर्वक संख्यातगुणा संख्यातगुणा नव अनुदिश और विजय वंजयंत जयंत अपराजितके अमंयतोंका भागहार है । विजयादिकसम्बन्धी असंयतके भागहारसे आनत प्राणत सम्बन्धी मिश्रका भागहार असंख्यातगुणा है ।

ततो संखेज्जगुणो, सासणसम्माण होदि संखगुणो ।

उत्तट्टाणे कमसो, पणञ्जस्सतठ्ठषदुसंदिट्ठी ॥ ६४० ॥

ततः संख्येयगुणः सासनसमीचां भवति संख्यगुणः ।

उक्तस्थाने क्रमशः पञ्चपट्छप्पाष्टचतुःसंदिष्टि ॥ ६४० ॥

अर्थ—आनत प्राणतसम्बन्धी मिश्रक भागहारसे, आरण अच्युतसे लेकर नवम ग्रैवेयक पर्यंत दश स्थानोंमें मिश्रसम्बन्धी भागहारका प्रमाण क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है । यहांपर संख्यातकी सहजानी आठका अंक है । अंतिम ग्रैवेयसम्बन्धी मिश्रक भागहारसे आनत प्राणतसे लेकर नवम ग्रैवेयकपर्यंत ग्यारह स्थानोंमें सासादनसंख्यगुणक भागहारका प्रमाण क्रमसे संख्यातगुणा संख्यातगुणा है । यहां पर संख्यातकी सहजानी चारका अंक है । इन पूर्वोक्त पांच स्थानोंमें संख्यातकी सहजानी क्रमसे पांच, छह, सात, आठ, और चारके अंक हैं ।

१, ३, ६—य. खं. ३ पृ. २८५ ।

२, ४, ५—इन स्थानोंमें संख्यातकी सहजानी क्रमसे पांच अंक छह अंक तथा आठका अंक है । इस बातको आगेकी गायत्रीमें कहेंगे ।

सगसगभवहरेहि, पल्ले भजिदे हवंति सगरासी ।

सगसगगुणपणिवण्णे, सगसगरासीसु अवणिदे वामा ॥ ६४१ ॥

स्वकस्वकोवहारैः पल्ये भक्ते भवन्ति स्वकराशयः ।

स्वकस्वकगुणप्रतिपन्नेषु स्वकस्वकराशिषु अपनीतेषु वामाः ॥ ६४१ ॥

अर्थ—अपने २ भागहारका पल्यमें भाग देनेसे अपनी २ राशिके जीवोंका प्रमाण निकलता है । तथा अपनी २ सामान्य राशिमेंसे असंयत मिश्र सासादन तथा देशव्रतका प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण रहता है ।

भावार्थ—यहां पर मनुष्योंके भागहारका प्रमाण नहीं बताया<sup>१</sup> है । देशव्रत गुणस्थानमनुष्य और तिर्यच इन दोनों हीके होता है । इसलिये यहां तिर्यचोंकी ही सामान्य राशिमेंसे असंयत मिश्र सासादन तथा देशव्रत इन चार गुणस्थानवाले जीवोंका प्रमाण घटानेसे मिथ्यादृष्टि तिर्यच जीवोंका प्रमाण होता है; किन्तु देव और नारकियोंकी सामान्य राशिमेंसे असंयत मिश्र और सासादन इन तीन गुणस्थानवाले जीवोंका ही प्रमाण घटानेसे अवशिष्ट मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण होता है । परन्तु जहां पर मिथ्यादृष्टि आदि जीव सम्भव हों वहाँ पर ही इनका ( मिथ्यादृष्टि आदि जीवोंका ) प्रमाण निकालना चाहिये, अन्यत्र नहीं; क्योंकि प्रवेयकसे ऊपरके सब देव असंयत ही होते हैं ।

मनुष्यगतिमें गुणस्थानोंकी अपेक्षासे जीवोंका प्रमाण बताते हैं ।

तेरसकोडी देसे, बावण्णं सासणे सुणोदव्वा ।

मिस्सावि य तद्दुगुणा, असंजदा सत्तकोडिसयं<sup>२</sup> ॥ ६४२ ॥

त्रयोदशकोटयो देशे द्वापञ्चाशत् सासने मन्तव्याः ।

मिश्रा अपि च तद्विद्वगुणा असंयताः सप्तकोटिशतम् ॥ ६४२ ॥

अर्थ—देशसंयम गुणस्थानमें तेरह करोड़, सासादनमें बावन करोड़, मिश्रमें एकसौ चार करोड़ असंयतमें सात सौ करोड़ मनुष्य हैं । प्रमत्तादि गुणस्थानवाले जीवोंका प्रमाण पूर्वमें ही बता चुके हैं । इस प्रकार यह गुणस्थानोंमें मनुष्य जीवोंका प्रमाण है ।

जीविदरे कम्मचये, पुण्णं पावोत्ति होदि पुण्णं तु ।

सुहपयडोणं दव्वं, पावं असुहाण दव्वं तु ॥ ६४३ ॥

जीवेतरस्मिन् कर्मचये पुण्यं पापमिति भवति पुण्यं तु ।

शुभप्रकृतीनां द्रव्यं पापमशुभप्रकृतीनां द्रव्यं तु ॥ ६४३ ॥

अर्थ—जीव पदार्थमें सामान्यसे मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानवाले जीव पाप हैं । और मिश्र गुणस्थानवाले पुण्य और पापके मिश्ररूप हैं । तथा असंयतसे लेकर सब ही पुण्य जीव हैं । इसके अनंतर अजीव पदार्थका वर्णन करते हैं । अजीव पदार्थमें कर्मण स्कन्धके दो भेद हैं । एक पुण्य दूसरा पाप । शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य और अशुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप कहते हैं ।

भावार्थ—कर्मण स्कन्धमें सातावेदनीय, नरकायुको छोड़कर शेष तीन आयु, शुभ नाम, उच्च गोत्र, इन शुभ प्रकृतियोंके द्रव्यको पुण्य<sup>१</sup> कहते हैं। इनके सिवाय धातिकर्मकी समस्त प्रकृतियां और असातावेदनीय, नरक आयु, अशुभ नाम नीच गोत्र, इन प्रकृतियोंके द्रव्यको पाप गहते हैं।

आस्रवसंवरद्वयं, समयप्रबद्धं तु णिज्जराद्वयं ।

ततो असंखगुणितं, उक्कस्सं होदि णियमेण ॥ ६४४ ॥

आस्रवसंवरद्वयं समयप्रबद्धं तु निर्जराद्रव्यम् ।

ततोऽसंख्यगुणितमुत्कृष्टं भवति नियमेन ॥ ६४४ ॥

अर्थ—आस्रव और संवरका द्रव्यप्रमाण समयप्रबद्धप्रमाण है। और उत्कृष्ट निर्जराद्रव्य समयप्रबद्धसे असंख्यातगुणा है।

भावार्थ—एक समयमें समयप्रबद्धप्रमाण कर्मपुद्गलका ही आस्रव होता है, इसलिये आस्रवको समयप्रबद्धप्रमाण कहा है। और आस्रवके निरोधरूप संवर है। सो यह संवर भी एकसमयमें उतने ही द्रव्यका होगा, इसलिये द्रव्य संवरको भी समयप्रबद्ध प्रमाण कहा है। गुणत्रे णिनिर्जरामें असंख्यात समयप्रबद्धोंकी निर्जरा एक ही समयमें होजाती है, इसलिये उत्कृष्ट निर्जराद्रव्यको असंख्यात समय-प्रबद्धप्रमाण कहा है।

बंधो समयप्रबद्धो, किञ्चूणदिवडुमेतगुणहाणी ।

मोक्खो य होदि एवं, सद्धदिद्वया दु तच्चट्ठा ॥ ६४५ ॥

बन्धः समयप्रबद्धः किञ्चिदूनव्यर्थमात्रगुणहानिः ।

मोक्षश्च भवत्येवं श्रद्धातव्यास्तु तत्त्वार्थाः ॥ ६४५ ॥

अर्थ—बन्धद्रव्य समयप्रबद्धप्रमाण है; क्योंकि एक समयमें समयप्रबद्धप्रमाण ही कर्म-प्रकृतियोंका बंध होता है। तथा मात्तद्रव्यका प्रमाण व्यर्थगुणहानिगुणितसमयप्रबद्ध प्रमाण है, क्योंकि अयोगि गुणस्थानके अन्तमें जितनी कर्मे प्रवृत्तियोंकी सत्ता रहती है उतना ही मोक्षद्रव्यका प्रमाण है। तथा यहाँ पर (अयोगि गुणस्थानके अन्त समयमें) कर्मोंकी सत्ता द्व्यर्थगुणहानिगुणित समयप्रबद्धप्रमाण है। इसलिये मोक्षद्रव्यका प्रमाण भी द्व्यर्थगुणहानिगुणित समयप्रबद्धप्रमाण ही है। इस प्रकार इन सात तत्त्वोंका श्रद्धान करना चाहिये।

भावार्थ—पूर्वमें जो छह द्रव्य पञ्चास्तिकाय नव पदार्थोंका स्वरूप बताया है उसके अनुसार ही उनका श्रद्धान करना चाहिये; क्योंकि इनके श्रद्धानको सम्यक्त्व कहते हैं।

सम्यक्त्वके भेदोंको गिनानेके पहले ज्ञायिक सम्यक्त्वका स्वरूप बताते हैं।

१-पुण्य और पाप प्रकृतियोंकी भिन्न भिन्न संख्या कर्मकाण्डमें देखना चाहिये। विशेष यह है कि कर्मों की कुल प्रकृतियां १०८ ही हैं। परन्तु पुण्यकी ६८ और पापकी १०० प्रकृतियां बताई हैं। कारण यह कि नाम कर्म की रूपादिक २० प्रकृतियां पुण्य और पाप दोनों तरफ सम्मिलित हैं। इसलिये पुण्य पापकी गणनामें २० की संख्या बढ़जाती है।

स्त्रीणे दंसणमोहे, जं सदुदहणं सुणिम्मलं होई<sup>१</sup> ।

तं खाइयसम्मचं, णिच्चं कम्मस्सवणहेदु ॥ ६४६ ॥

स्त्रीणे दर्शनमोहे यच्छुद्धानं मुनिर्मलं भवति ।

तत्तायिकसम्यक्त्वं नित्यं कर्मक्षपणहेतु ॥ ६४६ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके क्षीण होजाने पर जो निर्मल श्रद्धान होता है उसको क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं । यह सम्यक्त्वं नित्य है और कर्मके क्षय होनेका कारण है ।

भावार्थ—यद्यपि दर्शनमोहनीयके मिथ्यात्व मिश्र सम्यक्त्वप्रकृति ये तीन ही भेद हैं । तथापि अनन्तानुबन्धी कषाय भी दर्शनगुणको विपरीत करता है इसलिये इसको भी दर्शनमोहनीय कहते हैं । इसी लिये आचार्योंने तथा पञ्चाध्यायीमें कहा है कि “सप्तैते दृष्टिमोहनम्”<sup>१</sup> । अतएव इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा क्षीण होजानेसे दर्शन गुणकी जो अत्यन्त निर्मल अवस्था होती है उसको क्षायिक सम्यक्त्व कहते हैं । इसके प्रतिपक्षी कर्मका एकदेश भी अवशिष्ट नहीं रहा है । इस ही लिये यह दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह सात नहीं है । तथा इसके होनेपर असंख्यातगुणी कर्मोंकी निर्जरा होती है, इसलिये यह कर्मक्षयका हेतु है । इसी अभिप्रायका बोधक दूसरा क्षपक गाथा भी है । वह इस-प्रकार है कि—

दंसणमोहे खविदं, सिज्झदि एक्केव तदियतुरियभवे ।

णाद्वक्खदि तुरियभवं, ण विणस्सदि सेससम्मं व ॥ १ ॥

दर्शनमोहे क्षापिते सिद्धयति एकस्मिन्नेव तुरीयतुरीयभवे ।

नातिक्रामति तुरीयभवं न विनश्यति शेषसम्यक्त्वं व ॥ १ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मका क्षय होजाने पर उस ही भवमें या तीसरे चौथे भवमें जीव सिद्धपदको प्राप्त होता है, किन्तु चौथे भवका उल्लंघन नहीं करता, तथा दूसरे सम्यक्त्वोंकी तरह यह सम्यक्त्व नष्ट नहीं होता ।

भावार्थ—क्षायिक सम्यग्दर्शन होनेपर या तो उसी भवमें जीव सिद्धपदको प्राप्त होजाता है । या देवायुका बन्ध होगया हो तो तीसरे भवमें सिद्ध होता है । यदि सम्यग्दर्शनके पहले मिथ्यात्व अवस्थामें ममुष्य या निर्यच आयुका बन्ध होगया हो तो चौथे भवमें सिद्ध होता है ; किन्तु चतुर्थ भवका अतिक्रमण नहीं करता । यह सम्यक्त्व साधनन्त है । औपशमिक या क्षायोपशमिकी तरह उत्पन्न होनेके बाद फिर छूटता नहीं है ।

क्षायिकसम्यक्त्वका और भी विशेष स्वरूप बताते हैं ।

वयणेहि वि हेदुहि वि, इंदियमयआणएहि रुवेहि ।

वीमच्छजुगुच्छाहि य. तेलोक्केण वि ए चालेज्जो” ॥ ६४७ ॥

१—य. खं. १ गाथा नं. २१३ ।

१—रूपैर्मयैवैवांस्त्रैर्हेतुदृष्टान्तसूचिभिः । ज्ञातु क्षायिकसम्यक्त्वो न क्षुभ्यति विनिश्चरः । तथा देखो ब. खं. १

पृ. १२ और गाथा नं. २१४ ।

वचनैरपि हेतुभिरपि इन्द्रियभयानीतै रूपैः ।

बीभत्स्यजुगुप्साभिश्च त्रैलोक्येनापि न चाल्यः ॥ ६४७ ॥

अर्थ—श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओंसे अथवा इन्द्रियोंको भय उत्पन्न करनेवाले आकारोंसे यद्वा ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर उत्पन्न होनेवाली ग्लानिसे किं बहुना तीन लोकसे भी यह ज्ञायिक सम्यक्त्व चलायमान नहीं होता ।

भावार्थ—ज्ञायिक सम्यक्त्व इतना दृढ़ होता है कि तर्क तथा आगमसे विरुद्ध श्रद्धानको भ्रष्ट करने वाले वचन या हेतु उसको भ्रष्ट नहीं कर सकते । तथा यह भयोत्पादक आकार या ग्लानिकारक पदार्थोंको देखकर भ्रष्ट नहीं होता । यदि कदाचित् तीन लोक उपस्थित होकर भी उसको अपने श्रद्धानसे भ्रष्ट करना चाहें तो भी वह भ्रष्ट नहीं होता ।

यह सम्यग्दर्शन किसके तथा कहाँ पर उत्पन्न होता है यह बताते हैं ।

दंसणमोहक्खवणावट्टवगो कम्मभूमिजादो हु ।

मणुसो केवलिपूजे णिट्टवगो होदि सव्वत्थ ॥ ६४८ ॥

दर्शनमोहक्षपणाप्रस्थापकः कर्मभूमिजातो हि ।

मनुष्यः केवलिमूले निष्ठापको भवति सर्वत्र ॥ ६४८ ॥

अर्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके ज्ञय होनेका प्रारम्भ केवलिके मूलमें कर्मभूमिका उत्पन्न होनेवाला मनुष्य ही करता है, तथा निष्ठापन सर्वत्र होता है ।

भावार्थ—दर्शनमोहनीय कर्मके ज्ञय होनेका जो क्रम है उसका प्रारम्भ केवली श्रुतकेवलीके पादमूलमें ( निकट ) ही होता है, तथा उसका ( प्रारम्भका ) करनेवाला कर्मभूमिज मनुष्य ही होता है । यदि कदाचित् पूर्ण ज्ञय होनेके प्रथम ही मरण होजाय तो उसकी ( क्षपणकी ) समाप्ति चारों गतियोंमेंसे किसी भी गतिमें हो सकती है ।

वेदकसम्यक्त्वका स्वरूप बताते हैं ।

दंसणमोहुदयादो, उप्पज्जह जं पयत्थसद्दहणं ।

चलमलिनमगाढं तं, वेदयसम्मत्तमिदि जाणो' ॥ ६४९ ॥

दर्शनमोहोदयादुत्पद्यते यत् पदार्थश्रद्धानम् ।

चलमलिनमगाढं तद् वेदकसम्यक्त्वमिति जानोहि । ६४९ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृतिके उदयसे पदार्थोंका जो चल मलिन अगाढरूप श्रद्धान होता है, उसको वेदक सम्यक्त्व कहते हैं ।

भावार्थ - मिथ्यात्व मिश्र और अनंतानुबंधी चतुष्क इनका सर्वथा ज्ञय अथवा उदयाभावी ज्ञय और उपशम हो चुकने पर; किन्तु अवशिष्ट सम्यक्त्वप्रकृतिके उदय होने दृष्ट पदार्थोंका जो श्रद्धान होता है उसको वेदक सम्यक्त्व कहते हैं । यहां पर भी सम्यक्त्व प्रकृतिके उदयजनित चलता मलिनता और अगाढता ये तीन दोष होते हैं । इन तीनोंका लक्षण पहले कह चुके हैं ।

तीन गाथाओंमें उपशम सम्यक्त्वका स्वरूप और सामग्रीका वर्णन करते हैं।

दंसणमोहुवसमदो, उपपज्जइ जं पयत्थसद्धहण ।

उवसमसम्मत्तमिणं, पपणमलपंकतोयसमं ॥ ६५० ॥

दर्शनमोहोपशमादुत्पद्यते यत्पदार्थश्रद्धानम् ।

उपशमसम्यक्त्वमिदं प्रसन्नमलपंकतोयसमम् ॥ ६५० ॥

अर्थ—उक्त सम्यक्त्वविरोधिनी पांच अथवा सात प्रकृतियोंके उपशमसे जो पदार्थोंका श्रद्धान होता है उसको उपशमसम्यक्त्व कहते हैं। यह सम्यक्त्व इस तरहका निर्मल होता है जैसा कि निर्मली यदि पदार्थोंके निमित्तसे कीचड़ आदि मलके नीचे बैठ जाने पर जल निर्मल होता है।

भाषार्थ—उपशम सम्यक्त्व और ज्ञायिक सम्यक्त्व निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं; क्योंकि प्रतिपत्ती कर्माका उद्भव दोनों ही स्थानपर नहीं है। किन्तु विरोधना इतनी ही है कि ज्ञायिक सम्यक्त्वके प्रतिपत्ती कर्मका सर्वथा अभाव होगया है, और उपशम सम्यक्त्वके प्रतिपत्ती कर्मकी सत्ता है। जैसे किसी जलमें निर्मली आदिके द्वारा ऊपरसे निर्मलता होने पर भी नीचे कीचड़ जमी रहती है, और किसी जलके नीचे कीचड़ रहती ही नहीं। ये दोनों जल निर्मलताकी अपेक्षा समान हैं। अन्तर यही है कि एकके नीचे कीचड़ है, दूसरेके नीचे कीचड़ नहीं है। जिसके नीचे कीचड़ है ऊपरसे स्वच्छ है उस निर्मल जलके समान ही औपशमिक सम्यक्त्व है। और जिसके नीचे कीचड़ नहीं है उस निर्मल जलके सदृश ज्ञायिक सम्यक्त्व होता है। औपशमिक सम्यक्त्व अनादि मिथ्यादृष्टिके पांच प्रकृतियोंके उपशमसे और सादिमिथ्यादृष्टिके सात प्रकृतियोंके उपशमसे हुआ करता है।

खयउवसमयविसोढी, देसण। उगगकरणलद्धी य ।

चत्तारि वि सामण्णा करणं पुण हादि सम्मरो ॥ ६५१ ॥

क्षायोपशमिकविशुद्धा देशना प्रायोग्यकरणलब्धी च ।

चत्स्रापि सामान्याः करणं पुनर्भवति सम्यक्त्वे ॥ ६५१ ॥

अर्थ—क्षायोपशमिक, विशुद्धि, देशना, प्रायोग्य, करण, ये पांच लब्धि हैं। इनमें पहली चार तो सामान्य हैं; भव्य अभव्य दोनों के ही संभव है। किन्तु करण-लब्धि विशेष है। यह भव्य के ही हुआ करती है। और इसके होनेपर सम्यक्त्व या चारित्र नियमसे होता है।

भाषार्थ—लब्धि शब्दका अर्थ प्राप्ति है। प्रकृतमें सम्यक्त्व ग्रहण करनेके योग्य सामग्रियोंकी प्राप्ति होता इसको उब्धि कहते हैं। उसके उक्त पांच भेद हैं। सम्यक्त्वके योग्य कर्मोंके क्षयोपशम होनेको क्षायोपशमिक लब्धि कहते हैं। निर्मलताविशेषाका विशुद्धि कहते हैं। योग्य उपदेशको देशना कहते हैं। पंचेन्द्रियादिस्वरूप योग्यताके मिलनेको प्रायोग्यलब्धि कहते हैं। अधःकरण अपूर्वकरण अनिवृत्तिकरणरूप परिणामोंको करणलब्धि कहते हैं। इन तीनों करणोंका स्वरूप पहले कह चुके हैं। इन पांच लब्धियोंमेंसे आदिकी चार लब्धि तो सामान्य हैं—अर्थात् भव्य अभव्य दोनोंके होता हैं

किन्तु करणलब्धि असाधारण है—इसके होने पर नियमसे सम्यक्त्व वा चारित्र्य होता है ।  
जब तक करणलब्धि नहीं होती तब तक सम्यक्त्व नहीं होता ।

उपशम सम्यक्त्वकी प्राप्तिके योग्य सामग्रीको बताकर अब उसकी ग्रहण करनेके लिये योग्य जीव कैसा होना चाहिये यह बताते हैं ।

चतुर्गतिभव्यो सपणी, पञ्जतो मुज्झगो य सागरो ।

जागरो सल्लेसो, सलद्धिगो सम्ममुषगमई ॥ ६५२ ॥

चतुर्गतिभव्यः संज्ञी पर्याप्तः शुद्धकश्च साकारः ।

जागरूकः सल्लेश्यः सलब्धिकः सम्यक्त्वमुपगच्छति ॥ ६५२ ॥

अर्थ—जो जीव चार गतियोंमेंसे किसी एक गतिका धारक तथा भव्य, संज्ञी, पर्याप्त, विशुद्धि-मन्दकपायरूप परिणतिसे युक्त, जागृत-मन्यानृद्धि आदि तीन निद्राओंसे रहित, साकार उपयोगयुक्त और शुभ लेज्याका धारक होकर करणलब्धिरूप परिणामोंका धारक होता है वह जीव सम्यक्त्वको प्राप्त करता है ।

चत्तारिबि खेत्ताइं, आउगवंधेण होदि सम्पत्तं ।

अणुवदमहव्वदाइं, ण लहइ देवाउगं मोत्तुं ॥ ६५३ ॥

चत्वार्यपि क्षेत्राणि आयुक्कबन्धेन भवन्ति सम्यक्त्वम् ।

अणुव्रतमहाव्रतानि न लभते देवायुष्कं मुक्त्वा ॥ ६५३ ॥

अर्थ—चारो गतिसम्बन्धी आयुक्कर्मका बन्ध होजाने पर भी सम्यक्त्व हो सकता है; किन्तु देवायुको छोड़कर शेष आयुका बंध होने पर अणुव्रत और महाव्रत नहीं होते ।

भावार्थ—चारो गतिमेंसे किसी भी गतिमें रहनेवाले जीवके चार प्रकार की आयुमेंसे किसी भी आयुका बंध होने पर भी सम्यक्त्वकी उत्पत्ति हो सकती है—इसमें कोई बाधा नहीं है । किन्तु अणुव्रत या महाव्रत उसी जीवके हो सकते हैं जिसके चार आयुक्रमोंमेंसे केवल देवायुका ही बंध हुआ हो, अथवा किसी भी आयुका बंध न हुआ हो । नरकायु तिर्यगायु मनुष्यायुका बंध करनेवाले सम्यग्दृष्टिके पहले इन तीन आयुओंमेंसे किसी भी आयुका बंध करके पुनः सम्यक्त्व प्राप्त करने वाले जीवके अणुव्रत या महाव्रत नहीं होते ।

सम्यक्त्वमार्गणाके दूसरे भेदोंको गिनाने हैं ।

ण य मिच्छत्तं पत्तो, सम्मत्तादो य जो य परिवड्ढिदो ।

सो सामणो नि खेयो, पंचमभावेण संजुत्तो ॥ ६५४ ॥

न च मिथ्यात्वं प्राप्तं सम्यक्त्वतश्च यश्च परिपत्तिनः ।

स सासन इति ह्येयः पंचमभावेन संयुक्तः ॥ ६५४ ॥

अर्थ—जो जीव सम्यक्त्वसे तो न्युत हो गया है किन्तु मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं हुआ है उसको सासन कहते हैं । यह जीव पांचवें पारणामिक भावसे युक्त होता है ।

गो.....३६

भाषार्थ—साधनरूप परिणामोंका होना भी सम्यक्स्वगुणका एक विपरिणाम है। इसलिये यह भी सम्यक्स्वमार्गणाका एक भेद है। अतएव यहाँ पर इसका वर्णन किया है; क्योंकि सम्यक्स्वमार्गणमें सामान्यसे सम्यक्त्वके समस्त भेदोंका वर्णन करना चाहिये। इस गुणस्थानमें दर्शनमोहनीयकी अपेक्षा पारणामिक भाव होता है, तथा अनन्तानुबन्धीकी अपेक्षा प्रौढमिक भाव भी होता है। इसका विशेष स्वरूप गुणस्थानाधिकारमें कह चुके हैं, इसलिये यहाँ नहीं कहते हैं। सम्यग्दर्शनकी यहाँ शुद्ध अवस्था बूढ़ ज्ञानसे और अशुद्ध-विपरीत-मिथ्यात्व अवस्था प्राप्त न होने से मध्यकी अनुभय दशा रहा करती है।

मिश्रगुणस्थानका स्वरूप बताते हैं।

सहृणासहृणां, जस्स व जीवस्स होइ तच्चेसु ।

विरयाविरयेण समो, सम्मामिच्छोरि णायञ्चो ॥ ६५५ ॥

अद्वानाअद्वानं यस्य च जीवस्य भवति तत्त्वेषु ।

विरताविरतेन समः सम्यग्मिथ्य इति ज्ञातव्यः ॥ ६५५ ॥

अर्थ—विरताविरतकी तरह जिस जीवके तत्त्वके विषयमें अद्वान और अअद्वान दोनों हों उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि समझना चाहिये।

भाषार्थ—जिसतरह विरत और आवरत दोनों प्रकारके परिणामोंके जोड़की अपेक्षा विरताविरत नामका पांचवां गुणस्थान होता है, उसी तरह अद्वान और अअद्वानरूप परिणामोंके जोड़की अपेक्षा सम्यग्मिथ्यात्व नामका तीसरा गुणस्थान होता है। वह भी सम्यक्स्वमार्गणाका एक भेद है।

मिच्छाद्वि जीवो, उवइहुं ववयणां ण सहइदि ।

सहइदि असम्भावं उवइहुं वा अणुवइहुं ॥ ६५६ ॥

मिथ्यादृष्टिर्जीव उपदिष्टं प्रवचनं च भवति ।

भवति असद्भावमुपदिष्टं वा अणुपदिष्टम् ॥ ६५६ ॥

अर्थ—जो जीव मिथेन्द्रदेवके कहे हुए बात आगम पदार्थका अद्वान नहीं करता; किन्तु कुगुरुओंके कहे हुए या बिना कहे हुए भी मिथ्या पदार्थका अद्वान करता है उसको मिथ्यादृष्टि कहते हैं।

भाषार्थ—मिथ्यात्व-दर्शनमोहन-यके उक्तसे दो प्रकारके विपरिणाम होते हैं। एक प्रहीत विपरीत अद्वान दूसरा अग्रहात विपरीत अद्वान। जो कुगुरुओंके उपदेशसे विपरीत अद्वान होता है उसको प्रहीतमिथ्यात्व कहते हैं। और जो बिना उपदेशके ही विपरीत अद्वान हो उसको अग्रहीतमिथ्यात्व कहते हैं। इन दोनों ही प्रकारके विपरिणामोंको मिथ्यात्व इस सामान्य शब्दसे कहते हैं। तथा यह मिथ्यात्व सम्यक्स्वमार्गणाका एक भेद है। इसीलिये इसी गाथाको एकवार गुणस्थानाधिकारमें आने पर भी यहाँ दूसरीबार कहा है।

इस तरह सम्यक्स्वमार्गणमें सम्यग्दर्शनके शुद्ध अशुद्ध मिश्र और अनुभयरूप कुल-ग्रह



भेदोंका — औपशमिक ज्ञायिक ज्ञायोपशमिक मिथ्यात्व मिश्र और सासादनका संक्षेपमें स्वरूप बताया गया है ।

सम्यक्त्वमार्गणामे तीन गाथाओंद्वारा जीवसंख्या बताते हैं ।

वासपुत्रते खत्या, संखेज्जा अह इवन्ति सोहम्मे ।

तो संखपल्लिदिदये, केवदिया एवमनुपाये ॥ ६५७ ॥

वर्षपृथक्त्वे ज्ञायिकाः संख्येया यदि भवन्ति सौधर्मे ।

तर्हि संख्यपल्यस्थितिके कति एवमनुपाते ॥ ६५८ ॥

अर्थ—ज्ञायिकसम्यग्दृष्टि जीव सौधर्म ईशान स्वर्गमें पृथक्त्व वर्षमें संख्यात उत्पन्न होने हैं तो संख्यात पल्यकी स्थितिमें कितने जीव उत्पन्न होंगे ? इसका त्रैराशिक करनेसे ज्ञायिकसम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण निकलता है, क्योंकि ज्ञायिकसम्यग्दृष्टि बहुधा कल्पबासी देव होते हैं और कल्पबासी देव बहुत करके सौधर्म ईशान स्वर्गमें ही हैं ।

भावार्थ—फलराशि संख्यातका और इच्छाराशि संख्यात पल्यका परस्पर गुणा करके प्रमाण राशि पृथक्त्ववर्षका भाग देनेसे जो लब्ध आये उतना ही ज्ञायिक सम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

इस प्रकार त्रैराशिक करनेसे लब्धप्रमाण कितना आया यह बताते हैं ।

संखावलिदिदपल्ला, खत्या ततो य वेदमुवसमगा ।

आवलि पसंखगुणिदा, असंखगुणहीणवा कमसो ॥ ६५८ ॥

संखावलिहितपल्या ज्ञायिकास्ततश्च वेदमुपशमकाः ।

आवलयसंख्यगुणिता असंख्यगुणहीनका कमशा ॥ ६५८ ॥

अर्थ—संख्यात आवलीसे भक्त पल्यप्रमाण ज्ञायिकसम्यग्दृष्टि हैं । ज्ञायिक सम्यग्दृष्टिके प्रमाणका आवलीके असंख्यातवै भागसे गुणा करने पर जो प्रमाण हो उतना ही वेदकसम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण है । तथा ज्ञायिकसम्यग्दृष्टि जीवोंके प्रमाणसे असंख्यातगुणा हीन उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

सासादन मिश्र और मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण बताते हैं ।

पल्लासंखेज्जदिमा, सासखमिच्छा य संखगुणिदा इ ।

मिस्सा तेहि विहीयो, संसारी वामपरिमाणं ॥ ६५९ ॥

पल्लासंख्याताः सासनमिथ्याश्च संख्यगुणिता हि ।

मिश्रास्तैर्विहीनः संसारी वामपरिणम् ॥ ६५९ ॥

अर्थ—पल्यके असंख्यातवै भागप्रमाण सासादनमिथ्यादृष्टि जीव हैं । और इनसे संख्यातगुणे मिश्र जीव हैं । तथा संसारो जीवराशिमसे ज्ञायिक औपशमिक ज्ञायोपशमिक सासादन मिश्र इन पाँच प्रकारके जीवोंका प्रमाण घटानेसे जो शेष रहे उतना ही मिथ्यादृष्टि जीवोंका प्रमाण है ।

॥ इति सम्यक्त्वमार्गणाधिकारः ॥

क्रमप्राप्त संज्ञिमार्गणाका निरूपण करते हैं ।

योऽद्विद्यभावरणखण्डोऽवसमं तज्जबोहणं सण्णा ।

सा जस्स सो दु सयणी, इवरो सेसिदिअवबोहो ॥ ६६० ॥

नोइन्द्रियावरणक्षयोपशमस्तज्जबोधनं संज्ञा ।

सा यस्य स तु संज्ञी इतरः शेषेन्द्रियावबोधः ॥ ६६० ॥

अर्थ—नोइन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमको या तज्जन्य ज्ञानको संज्ञा कहते हैं । यह संज्ञा जिसके हो उसको संज्ञा कहते हैं । और जिनके यह संज्ञा न हो किन्तु केवल यथासम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान हो उनको असंज्ञी कहते हैं ।

भाषार्थ—जीव दो प्रकारके होते हैं एक संज्ञी दूसरे असंज्ञी । संज्ञा शब्दसे मुख्यतया तीन अर्थ किये जाते हैं । १-नाम निक्षेप, जो कि व्यवहारके लिये किसी का रख दिया जाता है । जैसे ऋषभ, भरत, बाहुवली, अकंकर्ति, महावीर आदि । २-आहार भय मैथुन और परिग्रहकी इच्छा । ३-धारणात्मक या उहापोहरूप विचारात्मक ज्ञान विशेष । प्रकृतमें यह अन्तिम अर्थ ही विवक्षित है । यह दो प्रकारका हुआ करता है, लब्धिरूप और उपयोगरूप । प्रतिपत्ती नो इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे प्राप्त विशुद्धिको लब्धि और अपने विषयमें प्रवृत्तिको उपयोग कहते हैं । जिनके यह लब्धि या उपयोगरूप मन-ज्ञान विशेष पायाजाय उनका संज्ञा कहते हैं । और जिनके यह मन न हो उनको असंज्ञी कहते हैं । इन असंज्ञी जीवोंके मानस ज्ञान नहीं होता, यथा सम्भव इन्द्रियजन्य ज्ञान ही होता है ।

संज्ञी असंज्ञीकी पहचानकेलिये चिन्होंका वर्णन करते हैं ।

सिक्खकिरियुवदेसालापगाही मणोवलंबेण ।

जो जीवो सो सण्णी, तच्चिवरीओ असण्णी दु ॥ ६६१ ॥

शिक्षाक्रियोपदेशालापगाही मनोऽवलम्बेन ।

यो जीवः स संज्ञी तद्विपरीतोऽसंज्ञी तु ॥ ६६१ ॥

अर्थ—हितका ग्रहण और अहितका त्याग जिसके द्वारा किया जा सके उसको शिक्षा कहते हैं । इच्छापूर्वक हाथ पैरके चलानेको क्रिया कहते हैं । वचन अथवा चाबुक आदिके द्वारा बताये हुए कर्तव्य को उपदेश कहते हैं । और श्लोक आदिके पाठको आलाप कहते हैं ।

जो जीव इन शिक्षादिको मनके अवलम्बनसे ग्रहण = धारण करता है । उसको संज्ञी कहते हैं । और जिन जीवोंमें यह लक्षण घटित न हो उनको असंज्ञी समझना चाहिये ।

मीमंसदि जो पुब्बं, कज्जमकज्जं च तच्चमिदरं च ।

सिक्खदि णामेणेदि य, समणो अमणो य विपरीदो ॥ ६६२ ॥

मीमांसति यः पूर्वं कार्यमकार्यं च तत्र वमितरश्च ।

शिक्षते नाम्ना एति च समनाः अमनाश्च विपरीतः ॥ ६६२ ॥

अर्थ—जो जीव प्रवृत्ति करनेके पहले अपने कर्तव्य और अकर्तव्यका विचार करे, तथा तत्त्व और अतत्त्वका स्वरूप समझ सके, और उसका जो नाम रक्खा गया हो उस नामके द्वारा बुझाने पर आसके, उन्मुख हो अथवा उत्तर दे सके उसको समनस्क या संज्ञी जीव कहते हैं। और इससे जो विपरीत है उसको अमनस्क या असंज्ञी कहते हैं।

संज्ञीमार्गणागत जीवोंकी मर्यादा बताते हैं।

देवैर्हि सादिरेणो, रासी सपत्नीण होदि परिमाणं ।

तेणूणो संसारी, सव्वेस्मिंसत्तिज्जीवानाम् ॥ ६६३ ॥

देवैः सातिरेको राशिः संज्ञिनां भवति परिमाणम् ।

तेनोनः संसारी सर्वेषामसंज्ञिजीवानाम् ॥ ६६३ ॥

अर्थ—देवोंके प्रमाणसे कुछ अधिक संज्ञी जीवोंका प्रमाण है। सम्पूर्ण संसारी जीव राशियोंसे संज्ञी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही समस्त असंज्ञी जीवोंका प्रमाण है।

भावार्थ—सम्पूर्ण देव, नारकी मनुष्य और समनस्क तिर्यकोंके सिवाय समस्त अनन्य संसारी जीवराशि असंज्ञी ही है। संज्ञी जीवोंमें नारकी मनुष्य और तिर्यक बहुत थोड़े हैं, देव सबसे अधिक हैं, अतएव संज्ञी जीवोंका प्रमाण देवोंसे कुछ अधिक ऐसा कहा गया है।

॥ इति संज्ञिमार्गणाधिकारः ॥

क्रमप्राप्त आहारमार्गणाका वर्णन करते हैं।

उदयावणसरीरोदयेण तदुदेहवयणचित्ताणं ।

शोकम्मवग्गणाणं गहणं आहारयं नाम ॥ ६६४ ॥

उदयावणशरीरोदयेन तद्देहवचनचित्तानाम् ।

नोऽकर्मवर्णणानां ग्रहणमाहारकं नाम ॥ ६६४ ॥

अर्थ—शरीरनामा नामकर्मके उदयसे देह-औद्यारिक वैक्रियिक आहारक इनमेंसे यथा सम्भव किसीभी शरीर तथा वचन और द्रव्य मनरूप वचनेके योग्य नोऽकर्मवर्णणाओंका जो ग्रहण होता है उसको आहार कहते हैं।

निरुक्तिपूर्वक आहारकका अर्थ लिखते हैं।

आहारदि सरीराणं, तिण्ठं एयदरवग्गणाओ व ।

मांसमणाणं गियदं, तम्हा आहारयो भणियो ॥ ६६५ ॥

आहरति शरीराणं त्रयाणामेकतरवर्णणाञ्च ।

भाषामनसोर्नियतं तस्मादाहारको भणितः ॥ ६६५ ॥

अर्थ—औद्यारिक, वैक्रियिक, आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे किसी भी एक शरीरके योग्य वर्णणाओंको तथा वचन और मनके योग्य वर्णणाओंको यथायोग्य जीवसमास तथा कालमें जीव आहरण—ग्रहण करता है इसलिये इसको आहारक कहते हैं।

जीव दो प्रकारके होते हैं, एक आहारक दूसरे अनाहारक । आहारक जीव कौन कौन होते हैं और अनाहारक जीव कौन कौन होते हैं यह बताते हैं ।

विग्रहगदिमावपणा केवलियो, समुग्घदो अजोगी य ।

सिद्धा य अणाहारा, सेसा आहारया जीवा ॥ ६६६ ॥

विग्रहगतिमापन्नाः केवलिनः समुद्घाता अयोगिनश्च ।

सिद्धाश्च अनाहाराः शेषा आहारका जीवाः ॥ ६६६ ॥

अर्थ - विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चारों गतिसम्बन्धी जीव, प्रतर और लोकपूर्ण समुद्घात करनेवाले सयोगकेवली, अयोगकेवली, समस्त सिद्ध इतने जीव तो अनाहारक होते हैं । और इनको छोड़कर शेष सभी जीव आहारक होते हैं ।

समुद्घात, कितने प्रकारका होता है यह बताते हैं ।

वैयणकसायवेगुव्वियो य मरणंतियो समुग्घादो ।

तेजाहारो छट्ठो सत्तममो, केवलीयां तु ॥ ६६७ ॥

वेदनाकषायवेगूधिकाश्च मारणान्तिकः समुद्घातः ।

तेज आहारः पष्ठः सप्तमः केवलानां तु ॥ ६६७ ॥

अर्थ—समुद्घातके सात भेद हैं । वेदना, कषाय, वैक्रियिक, मारणान्तिक, तैजस, आहारक, केवल । इनका स्वरूप लेख्यमार्गणाके क्षेत्राधिकारमें कहा जाचुका है इसलिये यहाँ पर नहीं कहा है ।

समुद्घातका स्वरूप बताते हैं ।

मूलसरीरमच्छंदिय, उत्तरदेहस्स जीवपिडस्स ।

णियग्गमणं देहादो, होदि समुग्घादणामं तु ॥ ६६८ ॥

मूलशरीरमत्यक्त्वा उत्तरदेहस्य जीवापण्डस्य ।

निर्गमनं वेहं भवति समुद्घातनाम तु ॥ ६६८ ॥

अर्थ—मूल शरीरको न छोड़कर तैजस कर्मण रूप उत्तर देहके साथ साथ जीवप्रदेशोंके शरीर से बाहर निकलनेको समुद्घात कहते हैं ।

आहारमारणति य, दुमं पि णियमेष एगदिसिगं तु ।

दसदिसि गदा हु सेसा, पंच समुग्घादया होति ॥ ६६९ ॥

आहारमारणांतिकद्विकर्मपि नियमेन एकदिशिक्तं तु ।

दशदिशि गता हि शेषाः पञ्चसमुद्घातका भवन्ति ॥ ६६९ ॥

अर्थ—उक्त सात प्रकारके समुद्घातोंमें आहारक और मारणान्तिक ये दो समुद्घातोंको एकही दिक्षामें गमन करते हैं; किन्तु बाक्योंके पांच समुद्घात दशां दिशाओंमें गमन करते हैं ।

आहारक और अनाहारकके कालका प्रमाण बताते हैं ।

असंख्यसंख्यमात्रो, कालो आहारयस्म उक्कस्सो ।

कम्मस्मि अनाहारो उक्कस्सं तिएण समया हु ॥ ६७० ॥

अंगुलामस्यभागः कालः आहारकस्योत्कृष्टः ।

कार्मेणो अनाहारः उत्कृष्टः त्रयः समया हि ॥ ६७० ॥

अर्थ—आहारकका उत्कृष्ट काल सूर्यंगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण है । कार्मेण शरीरमें अनाहारका उत्कृष्ट काल तीन समयका है, और जघन्य काल एक समयका है । तथा आहारका जघन्य काल तीन समय कम आसके अठारहवें भाग प्रमाण है, क्योंकि वयहगतिसम्बन्धी तीन समयोंके घटाने पर बुद्ध भवका काल इतना ही अवशेष रहता है ।

आहारमार्गणासम्बन्धी जीवोंकी संख्याको बताने हैं ।

कम्मस्यकायजोगी, होदि अणहारयाण परिमाणं ।

तच्चिरहिदुसंसारी, सच्चो आहारपरिमाणं ॥ ६७१ ॥

कार्मेणकाययोगी भवति अनाहारकाणां परिमाणम् ।

तद्विरहितसंसारी सब आहारपरिमाणम् । ६७१ ॥

अर्थ—कार्मेणकाययोगी जीवोंका जितना प्रमाण है उतना ही अनाहारक जीवोंका प्रमाण है । और संसारी जीवराशिमेंसे कार्मेणकाययोगी जीवोंका प्रमाण घटाने पर जो शेष रहे उतना ही आहारक जीवोंका प्रमाण है ।

। इति आहारमार्गणाधिकारः ॥

कर्मप्राप्त उपयोगाधिकारका वर्णन करते हैं ।

वस्तुनिमित्तं भावो, आदो जीवस्स जो दु उवजोगो ।

तो दुविदो ज्ञायब्बो, सायारो वेव गायारो ॥ ६७२ ॥

वस्तुनिमित्तं भावो जातो जीवस्य यस्तूपयोगः ।

स द्विविधो ज्ञातव्यः साकाररचैवानाकारः ॥ ६७२ ॥

अर्थ—जीवका जो भाव वस्तुको ( ज्ञेयको ) ग्रहण करनेकेलिये प्रवृत्त होता है उसको उपयोग कहते हैं । इसके दो भेद हैं एक साकार ( सविकल्प ) दूसरा निराकार ( निर्विकल्प ) ।

दोनों प्रकारके उदाहरणोंके उत्तरभेदोंको बताते हुए यह उपयोग जीवका लक्षण है कह ब्रह्मते हैं ।

आखं पंचविहंपि य, अण्णाणतियं च सामरुवजोगो ।

चदुदंसखमग्गारो, सच्चे तल्लक्खणा जीवा ॥ ६७३ ॥

ज्ञानं पंचविधमपि च अज्ञानत्रिकं च साकारोपयोगः ।

चतुर्वर्शनमनाकारः सर्वे तल्लक्षणा जीवाः ॥ ६७३ ॥

अर्थ—पाँच प्रकारका सम्यग्ज्ञान-मति श्रुत अवधि मनःपर्यय तथा केवल और तीन प्रकारका अज्ञान-मिथ्याज्ञान-कुमुति, कुश्रुत, विभंग ये आठ साकार उपयोग के भेद हैं। चार प्रकारका दर्शन चक्षुर्दर्शन, अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन, और केवल दर्शन अनाकार उपयोग है। यह उपयोग ही सम्पूर्ण जीवोंका लक्षण है। क्योंकि इन उपयोग के १२ प्रकारोंमेंसे जीवके कोई न कोई उपयोग अवश्य रहा करता है।

साकार उपयोगमें कुछ विशेषताको बताते हैं।

मविसुदओहिमणेहिय, सगसगविसये विसेसविण्णाणं ।

अंतोमुहुत्तकालो, उवजोगो सो दु सायागो ॥ ६७४ ॥

मतिश्रुतावधिमनोभिश्च स्वकम्बकविषये विशेषविज्ञानम् ।

अन्तर्मुहूर्तकाल उपयोगः स तु साकारः ॥ ६७४ ॥

अर्थ—मति श्रुत अवधि और मनःपर्यय इनके द्वारा अपने अपने विषयका अन्तर्मुहूर्तकाल-पर्यन्त जो विशेषज्ञान होता है उसको ही साकार उपयोग कहते हैं।

भावार्थ—साकार उपयोगके पाँच भेद हैं। मति श्रुत अवधि मनःपर्यय और केवल। इनमेंसे आदिके चार ही उपयोग छद्मस्थ जीवोंके होते हैं। उपयोग चेतनाका एक परिणामन है। तथा एक वस्तुके ग्रहणरूप चेतनाका यह परिणामन छद्मस्थ जीवके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकालतक ही रह सकता है। इस साकार उपयोगमें यही विशेषता है कि यह वस्तुके विशेष अंशको ग्रहण करता है।

अनाकार उपयोगका स्वरूप बताते हैं।

इंदियमणोहिणा वा, अत्थे अविसेसिदूणं जं गहणं ।

अंतोमुहुत्तकालो, उवजोगो सो अणायागो ॥ ६७५ ॥

इन्द्रियमनोऽवधिना वा अर्थे अविशेष्य यद्ग्रहणम् ।

अन्तर्मुहूर्तकालः उपयोगः स अनाकारः ॥ ६७५ ॥

अर्थ—इन्द्रिय मन और अवधिकेद्वारा अन्तर्मुहूर्तकालतक पदार्थोंका जो सामान्यरूपसे ग्रहण होता है उसको निराकार उपयोग कहते हैं।

भावार्थ—दर्शनके चार भेद हैं, चक्षुर्दर्शन अचक्षुर्दर्शन अवधिदर्शन और केवलदर्शन। इनमेंसे आदिके तीन दर्शन छद्मस्थ जीवोंके होते हैं। नेत्रके द्वारा पदार्थका जो सामान्यावलोकन होता है उसको चक्षुर्दर्शन कहते हैं। और नेत्रको छोड़कर शेष चार इन्द्रिय तथा मनकेद्वारा जो सामान्यावलोकन होता है उसको अचक्षुर्दर्शन कहते हैं। अवधिज्ञानके पहले इन्द्रिय और मनकी सहायताके बिना आत्ममात्रसे जो रूपी पदार्थविषयक सामान्यावलोकन होता है उसको अवधिदर्शन कहते हैं। यह दर्शनरूप निराकार उपयोग भी साकार उपयोगकी तरह छद्मस्थ जीवोंके अधिकसे अधिक अन्तर्मुहूर्तकाल होता है।

उपयोगाधिकारमें जीवोंका प्रमाण बताते हैं।

साण्डुवजोगजुदाणं, परिमाणं साण्डमगणं च ह्ये ।

दंसण्डुवजोगियाणं, दंसणमगणं च उत्तकमो ॥ ६७६ ॥

ज्ञानोपयोगयुतानां परिमाणं ज्ञानमार्गणावद् भवेत् ।

दर्शनोपयोगिनां दर्शनमार्गणावदुत्तक्रमः ॥ ६७६ ॥

अर्थ—ज्ञानोपयोगवाले जीवोंका प्रमाण ज्ञानमार्गणावाले जीवोंकी तरह समझना चाहिये । और दर्शनोपयोगवालोंका प्रमाण दर्शनमार्गणावालोंकी तरह समझना चाहिये । इनमें कुछ विशेषता नहीं है ।

॥ इति उपयोगाधिकारः ॥

उक्त प्रकारसे बीस प्ररूपणाओंका वर्णन करके अब अन्तर्भावाधिकारका वर्णन करते हैं ।

गुणजीवा पञ्जती, पाणा सयणा य मगण्डुवजोगो ।

जोगा परुविद्व्वा, ओघादेसेसु पसेयं ॥ ६७७ ॥

गुणजीवाः पर्याप्तयः प्राणाः संज्ञाश्च मार्गणोपयोगौ ।

योग्याः परुपितव्या ओघादेशयोः प्रत्येकम् ॥ ६७७ ॥

अर्थ—उक्त बीस प्ररूपणाओंमेंसे गुणस्थान और मार्गणस्थानमें यथायोग्य प्रत्येक गुणस्थान जीवसमास पर्याप्त प्राण संज्ञा मार्गणा उपयोगका निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—इस अधिकारमें यह बताया है कि किस किस मार्गणमें या गुणस्थानमें शेष किस किस प्ररूपणाका अन्तर्भाव होता है । परन्तु इस अन्तर्भावका निरूपण यथायोग्य होना चाहिये ।

किस किस मार्गणमें कौन कौन गुणस्थान होते हैं ? उत्तरः—

चउ पण चोरस चउरो, गिरयादिमु चोहमं तु पंचकसे ।

तसकाये सेसिदियकाये मिच्छं गुण्डाणं ॥ ६७८ ॥

चत्वारि पञ्च चतुर्दश चत्वारि निरयादिपु चतुर्दश तु पञ्चाक्षे ।

त्रसकाये शेषेन्द्रियकाये मिथ्यात्वं गुणस्थानम् ॥ ६७८ ॥

अर्थ—गतिमार्गणाकी अपेक्षासे क्रमसे नरकगतिमें आदिके चार गुणस्थान होते हैं, और तिर्यग्गतिमें पाँच, मनुष्यगतिमें चौदह, तथा देवगतिमें नरकगतिके समान चार गुणस्थान होते हैं । इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा पंचेन्द्रिय जीवोंके चौदह गुणस्थान और शेष एकेन्द्रियसे लेकर चतुरिन्द्रिय पर्यन्त जीवोंके केवल मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है । कायमार्गणाकी अपेक्षा त्रसकायके चौदह और शेष स्थावर कायके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है ।

भावार्थ—यहां पर यह बताया है कि अमुक अमुक गति इन्द्रिय या कायवाले जीवोंके अमुक अमुक गुणस्थान होता है । इसी तरह जीवसमासादिकोंको भी यथायोग्य समझना चाहिये । जैसे कि

नरक गति और वैद्यगतिमें संज्ञी पर्याप्त और निर्वृत्त्यपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । निर्धन्यगतिमें चौदह तथा मनुष्यगतिमें संज्ञीसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं । इन्द्रिय मार्गणामें एकेन्द्रियजीवोंके बादर पर्याप्त अपर्याप्त सूक्ष्म पर्याप्त अपर्याप्त ये चार जीवसमास होते हैं । द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय जीवोंके अपने अपने पर्याप्त अपर्याप्त इस तरह दो दो जीवसमान होते हैं । पंचेन्द्रियमें संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त तथा असंज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये चार जीवसमास होते हैं । कायमार्गणाकी अपेक्षा स्थावरकायमें एकेन्द्रियके समान चार जीवसमास होते हैं । और त्रसकायमें शेष दश जीवसमास होते हैं ।

मज्झिमवचउमणायणे, सण्णपपहृदि दु जाव खीणोति ।

सेसाणं जोगति य, अणुभयवयणं तु त्रियलादो ॥ ६७९ ॥

मध्यमचतुर्मेनोवचनयोः संक्षिप्रभृतिस्तु यावत् क्षीण इति ।

शेषाणां योगीति च अनुभयवचनं तु विकलतः ॥ ६७९ ॥

अर्थ—असत्यमन उभयमन असत्य वचन उभय वचन इन चार योगोंके स्वामी संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकाय पर्यन्त बारह गुणस्थानवाने जीव हैं । और सत्त्वमन अनुभयमन तथा सम्भवचन योग इनके स्वामी संज्ञीपर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर 'आदिके तेरह गुणस्थानवाले जीव हैं । अनुभव वचनयोग विकल—द्वीन्द्रियसे लेकर सयोगीपर्यन्त होता है । अनुभय वचनको छोड़कर शेष तीन प्रकारका वचन और चार प्रकारका मन, इनमें एक संज्ञी पर्याप्त ही जीवसमास है । और अनुभव वचनमें पर्याप्त द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंज्ञी पंचेन्द्रिय संज्ञी पंचेन्द्रिय ये पांच जीवसमास होते हैं ।

ओ.।सं पज्जत्ते, स्थावरकायादि जाव जोगीति ।

तस्मिस्समपज्जत्ते, चदुगुणटाणेषु णियमेण ॥ ६८० ॥

औदात्त पर्याप्त स्थावरकायादि यावत् योगीति ।

तस्मिन्मपस्यां ते च गुणस्थानेषु नियमेन ६८० ॥

अर्थ—औदारिककाययोग, बारह एकेन्द्रिय पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगी पर्यन्त होता है । और औदारिक काययोग से चार औदारिक गुणस्थानोंमें ही होता है । औदारिक काययोगमें पर्याप्त सात जीवसमास होते हैं, और मिश्रयोगमें अपर्याप्त सात जीवसमास हैं ।

इन अपर्याप्त चार गुणस्थानोंको गिनाते हैं जिनमें कि औदारिक मिश्रकाययोग पाया जाता है ।

मिच्छे सासणसम्मं, पुंवेदं कपाटजोगिम्म ।

यारतिरियेविय दोणियवि, होंतित्ति जिणोहि त्तिहि ॥ ६८१ ॥

मिथ्यास्त्वे सासनसंग्यस्त्वे पुंवेदायते कपाटयोगिनि ।

नरतिरिओरपि च द्वावपि भवन्ताति जिनैनिदिष्टम् ॥ ६८१ ॥

१—गुणस्थानोंका कम गुणस्थानाधिकार गाथा नं. ९, १० के अनुसार समझना चाहिये ।

२—इनमें एक सयोगीको मिलनेसे आठ जीवसमास होते हैं ।



अर्थ—मिश्रात्म सासादन, पुरुषवेदके उदयसंयुक्त अस्मत्त, तथा कषाटसमुद्भात करनेवाले सयोगकेवली, इन चार स्थानोंमें ही औदारिकमिश्रकाययोग होता है। तथा औदारिक काययोग और औदारिकमिश्रकाययोग ये दोनों ही मनुष्य और निर्यन्त्रोंके ही होते हैं ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।

वेगुण्वं पज्जते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सं तु ।

सुरगिरयचउट्ठाणे, मिस्मे णहि मिस्सजोगो हु ॥ ६८२ ॥

वैगुण्यं पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रं तु ।

सुरगिरयचतुःस्थाने मिश्रे नहि मिश्रयोगो ह ॥ ६८२ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयतपर्यंत चारों ही गुणस्थानवाले देव और नारकियोंके पर्याप्त अवस्थामें वैकियिक काययोग होता है, और अपर्याप्त अवस्थामें वैकियिकमिश्रकाययोग होता है; किन्तु यह मिश्रकाययोग चार गुणस्थानोंमेंसे मिश्र गुणस्थानमें नहीं हुआ करता; क्योंकि कोई भी मिश्रकाययोग कहीं भी मिश्रगुणस्थानमें नहीं पाया जाना। वैकियिककाय योगमें एक संज्ञीपर्याप्त ही जीवसमाप्त है और मिश्रयोगमें एक संज्ञी निवृत्त्यपर्याप्त ही जीवसमाप्त है।

आहारो पज्जते, इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु ।

अंतोमुहुत्तकाले, छट्ठगुणे होदि आहारो ॥ ६८३ ॥

आहारः पर्याप्ते इतरे खलु भवति तस्य मिश्रस्तु ।

अन्तर्मुहूर्तकाले षष्ठगुणे भवति आहारः ॥ ६८३ ॥

अर्थ—आहारकाययोग पर्याप्त अवस्थामें होता है, और आहारमिश्रयोग अपर्याप्त अवस्थामें होता है। ये दोनों ही योग छठे गुणस्थानवाले मुनिके ही होते हैं। और इनके वत्कृष्ट और जन्म कालका प्रमाण अन्तर्मुहूर्त ही है।

भावार्थ—यहाँपर जो पर्याप्तता या अपर्याप्तता कही है वह आहारक शरीरकी अपेक्षासे कही है, औदारिक शरीरकी अपेक्षासे नहीं कही है; क्योंकि औदारिकशरीरसम्बन्धी अपर्याप्तता छठे गुणस्थानमें नहीं होती। जीवसमाप्त आहारकाय योगका १ संज्ञीपर्याप्त और आहार मिश्रकाययोगका एक असंज्ञी अपर्याप्त और गुणस्थान दोनोंका एक छट्ठा ही है।

ओरालियमिस्सं वा, चउगुणठागेसु होदि कम्मअंशं ।

चदुगदिविग्रहकाले, जागिस्स य पदरलोगूरणणे ॥ ६८४ ॥

ओरालिकमिश्रो वा चतुर्गुणस्थानेषु भवति कर्मणम् ।

चतुर्गतिविग्रहकाले योगिनश्च प्रतरलोकपूरणके ॥ ६८४ ॥

अर्थ—औदारिक मिश्रयोगकी तरह कर्मण योग भी उक्त प्रथम द्वितीय चतुर्थये तीन और सयोग केवल इस तरह चार गुणस्थानोंमें और चारों गति सम्बन्धी विग्रहगतियोंके कालमें होता है, विशेषता केवल इतनी है कि औदारिकमिश्रयोगका जो सयोगकेवलगुणस्थानमें बनाया है, सो

कपाटसमुद्घातके समयमें बताया है, और कर्मणयोगको प्रतर तथा लोकपूरण समुद्घात समयमें बताया है । यहाँपर कर्मणकाय योगमें जीवसमास भो औदारिकमिश्रकी तरह आठ होते हैं ।

थावरकायप्पहुदी, संढो सेसा असण्णआदी य ।

अणियट्टिस्स य पढमो, भागोत्ति जिणेहि णिहिट्ठं ॥ ६८५ ॥

स्थावरकायप्रभृतिः षण्ठः शेषा असंख्यादयश्च ।

अनिवृत्तेश्च प्रथमो भाग इति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥ ६८५ ॥

अर्थ—वेदमार्गणाके तीन भेद हैं, स्त्री, पुरुष, नपुंसक । इसमें नपुंसक वेद स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके पहले सवेद भाग पर्यन्त रहता है । अत एव इसमें गुणस्थान नव और जीवसमास चौदह होते हैं । शेष स्त्री और पुरुषवेद असंख्य पंचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके सवेद भाग तक होते हैं । यहां पर गुणस्थान तो पहलेकी तरह नव ही है; किन्तु जीवसमास असीसो पंचेन्द्रियके पर्याप्त अपर्याप्त और संज्ञीके पर्याप्त अपर्याप्त इसतरह चार ही होते हैं ।

थावरकायप्पहुदी, अणियट्टीवित्तिचउत्थभागोत्ति ।

कोहति यं लोहो पुण, सुहमसरामोत्ति विण्णो यो ॥ ६८६ ॥

स्थावरकायप्रभृति अनिवृत्तिद्वित्रिचतुर्थभाग इति ।

कोधत्रिकं लोभः पुनः सूक्ष्मसराग इति विज्ञेयः ॥ ६८६ ॥

अर्थ—कषायमार्गणाकी अपेक्षा क्रोध मान माया ये तीन कषाय स्थावरकायमिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरणके दूसरे तीसरे चौथे भाग तक क्रमसे रहते हैं । और लोभकषाय दशवें सूक्ष्मसारकाय गुणस्थान तक रहता है । अत एव आदिके तीन कषायोंमें गुणस्थान नव और लोभकषायमें दश होते हैं; किन्तु जीवसमास दोनों जगह चौदह चौदह ही होते हैं ।

थावरकायप्पहुदी, मदिमुद अण्णाणयं विभंगो दु ।

सण्णीपुण्णप्पहुदी, सासणसम्मोत्ति णायव्वो ॥ ६८७ ॥

स्थावरकायप्रभृति मतिश्रुताज्ञानकं विभङ्गस्तु ।

संज्ञिपूर्णप्रभृति सासनसम्यगिति ज्ञादव्यः ॥ ६८७ ॥

अर्थ—ज्ञानमार्गणमें कुमति और कुश्रुत ज्ञान स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सासादन गुणस्थान तक होते हैं । विभङ्गज्ञान संज्ञी पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सासादनपर्यन्त होता है । कुमति कुश्रुत ज्ञानमें गुणस्थान दो और जीवसमास चौदह होते हैं । विभङ्गमें गुणस्थान दो और जीव समास एक संज्ञीपर्याप्त ही होता है ।

सण्णाणतिगं अविरदसम्मादी ळुङ्गादि मण्यज्जो ।

खीणकसायं जाव दु, केवलणाणं जिणे सिद्धे ॥ ६८८ ॥

सद्ज्ञानत्रिकमविरतसम्यगादि षष्ठकादिर्मनःपर्ययः ।

क्षीणकषायं यावत् केवलज्ञानं जिने सिद्धे ॥ ६८८ ॥

अथ—आदिके तीन सम्यग्ज्ञान ( मति श्रुत अवधि ) अन्नतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषायपर्यन्त होते हैं । मनःपर्ययज्ञान छठे गुणस्थानसे लेकर बारहवें गुणस्थान तक होता है । और केवलज्ञान तेरहवें चौदहवें गुणस्थानमें तथा सिद्धोंके होता है ।

भावार्थ—आदिके तीन सम्यग्ज्ञानोंमें गुणस्थान नव<sup>१</sup> और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो हांते है । मनःपर्यय ज्ञानमें गुणस्थान सात<sup>२</sup> और जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही है । यहां पर यह शंका नहीं हो सकती कि आहारक मिश्रयोगकी अपेक्षा अपर्याप्तता भी सम्भव है इसलिये यहां दो जीवसमास कहने चाहिये ? क्योंकि मनःपर्यय ज्ञानवालेके नियमसे आहारकच्छि नहीं होती । केवलज्ञानकी अपेक्षा गुणस्थान दो ( सयोगी, अयोगी ) और जीवसमास भी संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो हांते हैं । क्योंकि सयोगकेवलियों के समुद्रघात समयमें अपर्याप्तता भी होती है, यह पहले कह चुके हैं । किन्तु केवलज्ञान गुणस्थानों से और जीवसमासोंसे रहित सिद्धोंके भी पाया जाता है ।

अयदोति हु अविरमणं, देसे देसो पमत्त इदरे य ।

परिहारो सामास्यछेदो छट्ठादि धूलोति । ६८९ ॥

सुहमो सुहमकसाये, संते स्त्रीणे जिणे जहक्खावं ।

संजममग्गणमेदा, सिद्धे णस्थिति णिष्ठुं ॥ ६९० ॥ जुम्म ।

अयत इति अविरमणं देशे देशः प्रमत्तेतरम्मिन् च ।

परिहारः सामायिकश्छेदः पष्ठादिः स्थूल इति ॥ ६८९ ॥

सूक्ष्मः सूक्ष्मकषाये शान्ते क्षीणे जिने यथाख्यातम् ।

संयममार्गणभेदाः सिद्धे न मन्तोति निर्दिष्टम् ॥ ६९० ॥ जुग्मम् ।

अर्थ—संयममार्गणामें असंयमको भी गिनाया है, इसलिये यह (असंयम) मिथ्यादृष्टिसे लेकर अन्नतसम्यग्दृष्टितक होता है । अतः यहां पर गुणस्थान चार और जीवसमास चौदह होते हैं । देशसंयम पांचवें गुणस्थानमें ही होता है । अतः यहांपर गुणस्थान एक और जीवसमास भी एक संज्ञी पर्याप्त ही होता है । परिहारविशुद्धि संयम छठे सातवें गुणस्थानमें ही होता है, अतएव यहांपर गुणस्थान दो, परन्तु जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही होता है; क्योंकि परिहारविशुद्धिवाला आहारक नहीं होता । अतएव आहारक शरीरकी अपेक्षासे भी यहाँ अपर्याप्तता नहीं पाई जाती । सामायिक और छेदोपस्थापना संयम छठे से लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक होता है । इसलिये यहांपर गुणस्थान चार और जीवसमास संज्ञीपर्याप्त और आहारक अपर्याप्त इस तरह दो हांते हैं । सूक्ष्मसांपराय संयम दशवें गुणस्थानमें ही होता है । अतः यहांपर गुणस्थान और जीवसमास एक एक ही है । यथाख्यात संयम उपशांतकषाय क्षीणकषाय सयोगकेवली और अयोगकेवलियोंके होता है । यहां पर गुणस्थान चार और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त तथा केवलसमुद्रघातकी अपेक्षा अपर्याप्त ये दो होते हैं । सिद्ध गुणस्थान और संयमस्थान तथा मार्गणाओंसे रहित हैं; अतः उनके कोई भी संयम नहीं होता ।

क्रमप्राप्त दर्शनमार्गणाकी अपेक्षा यथासम्भव गुणस्थान और जीवसमास बटित करते हैं ।

चतुरक्वथावराविरदसम्माहृद्दी दु खीणमोहोत्ति ।

चक्षुअचक्षु ओही, जिणसिद्धे केवलं होदि ॥ ६९१ ॥

चतुरक्ष्मावराविरतसम्यग्दृष्टिन् क्षीणमोह इति ।

चक्षुरचक्षुरवधिः जिनमिद्धे केवलं भवति ॥ ६९१ ॥

अर्थ—दर्शनके चार भेद हैं । चक्षुर्दर्शन अचक्षुर्दर्शन अवधिदर्शन केवलदर्शन; यह पहले बता चुके हैं । इनमें पहला चक्षुर्दर्शन चक्षुरिन्द्रियसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । और अचक्षुर्दर्शन स्थावरकायसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । तथा अवधिदर्शन अन्नसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणमोहपर्यन्त होता है । केवलदर्शन सयोगकेवल और अयोगकेवल इन दो गुणस्थानोंमें और सिद्धोंके होता है ।

भावार्थ—चक्षुर्दर्शनमें गुणस्थान बारह और चक्षुर्िन्द्रिय तथा पंचेन्द्रियके असंज्ञी संज्ञीसम्बन्धी अपर्याप्त पर्याप्तकी अपेक्षा जीवसमास छह होते हैं । अचक्षुर्दर्शनमें गुणस्थान बारह और जीवसमास चौदह होते हैं । अवधिदर्शनमें गुणस्थान नव और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं । केवलदर्शनमें गुणस्थान दो और जीवसमास भी दो होते हैं । विशेषतः यह है कि यह ( केवलदर्शन ) गुणस्थानसंज्ञी सिद्धोंके भी होता है ।

लेश्याकी अपेक्षासे गुणस्थान और जीवसमासोंका वर्णन करते हैं ।

स्थावरकायप्पहुदी, अविरदसम्मोत्ति असुद्धतिपलेस्सा ।

सपणीदो अपमत्तो, जाव दु सुद्धतिपिणलेस्साओ ॥ ६९२ ॥

स्थावरकायप्रवृत्ति अविरतसम्यग्नि अशुभत्रिकलेखाः ।

संज्ञितः अप्रमत्तो यावत् शुभास्तिस्त्रो लेश्याः ॥ ६९२ ॥

अर्थ—लेश्याओंके छह भेदोंको पहले बताया चुके हैं । उनमें आदिकी कृष्ण नाल कापोत ये तीन अशुभ लेश्या स्थावरकायसे लेकर चक्षुर् गुणस्थानपर्यन्त होती हैं । और अन्त की पीत पद्म शुक्ल ये तीन शुभलेश्याएं संज्ञी भिन्नादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होती हैं ।

भावार्थ—अशुभ लेश्याओं में गुणस्थान चार और जीवसमास चौदह होते हैं, तथा शुभलेश्याओंमें गुणस्थान सात और जीवसमास दो होते हैं ।

इस कथनसे शुक्ललेश्या भी सातवें गुणस्थानतक ही सिद्ध होती है, अतः शुक्ललेश्याके विषयमें विशेष अर्थको सूचित करने वाला पृथक् कथन करते हैं ।

गववि य मुक्का लेस्सा, सजोगिचरिमोत्ति होदि णियमेण ।

गयजोगिम्मि वि सिद्धे, लेस्सा णत्थिति णिद्धिदुह ॥ ६९३ ॥

१—इसके यह समीचीन अवधिज्ञानकी अपेक्षासे कथन है । जो मिथ्या भवति है उसको विभंग कहते हैं ।

विभंगके पहले दर्शन नहीं होता । अवधिदर्शनके असंयतसे क्षीणकषाय तक ९ गुणस्थान हैं ।

नवरि च शुक्ला लेश्या सयोगिचरम इति भवति नियमेन ।

गतयोगोऽपि च सिद्धे लेश्या नास्तीति निर्दिष्टम् ॥ ६६३ ॥

अर्थ—शुक्ललेश्यामें यह विशेषता है कि वह संज्ञी पर्याप्त मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवल गुणस्थानपर्यन्त होती है। और इसमें जीवसमास दो ही होते हैं। इसके ऊपर अयोग केवल चौदहवें गुणस्थानवर्ती जीवों के तथा सिद्धोंके कोई भी लेश्या नहीं होती, यह परमागममें कहा है।

भव्यत्वमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं—

थावरकायधुदी, अजोगि चरिमोत्ति होंति भवसिद्धा ।

मिच्छादृष्टिगणे, अभवसिद्धा हवन्ति ॥ ६६४ ॥

स्थावरकायप्र ति अयोगिचरम इति भवन्ति भवसिद्धाः ।

मिथ्यादृष्टिगणे अभवसिद्धा भवन्तीति ॥ ६६४ ॥

अर्थ—भव्यसिद्ध थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर अयोगिपर्यन्त होते हैं। और अभव्यसिद्ध मिथ्यादृष्टिस्थानमें ही रहते हैं।

भावार्थ—भव्यत्वमार्गणाके दो भेद हैं, एक भव्य और दूसरे अभव्य—इन्हीं को भव्यसिद्ध और अभव्यसिद्ध कहते हैं। जिसके निमित्तसे बाह्य निमित्त मिलनेपर सिद्धपर्यायकी तथा उसके साधनभूत सम्यग्दर्शनादिसम्बन्धी शुद्धपर्यायकी प्राप्ति होमके जीवकी उस पर्यायाश्रित योग्यता रूप शक्तिविशेषको “भव्यत्वशक्ति” कहते हैं। जिसके निमित्तसे बाह्य निमित्तके मिलने पर भी सम्यग्दर्शनादिककी तथा उसके कारण सिद्धपर्यायकी प्राप्ति न हो सकें जीवकी उस योग्यतारूप शक्तिविशेषको अभव्यत्वशक्ति कहते हैं। भव्यत्वशक्तिवालोंमें भव्य और अभव्यत्वशक्तिवाले जीवोंको अभव्य कहते हैं। भव्यजीवोंके चौदह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं। और अभव्य जीवोंके चौदह जीवसमास किन्तु एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है।

सम्यक्त्वमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं।

मिच्छो मासणमिस्सो, सगसगठाणम्मि हांवि अपदादो

पटमुवसमवेदगसम्पत्तदुगं अप्पमत्तोत्ति ॥ ६६५ ॥

मिथ्यात्वं सासणमिस्सो स्वकस्वकस्थाने भवति श्रयतान् ।

प्रथमोपशमवेदकसम्यक्त्ववृत्तिकमपमत्ता इति ॥ ६६५ ॥

अर्थ—सम्यक्त्वमार्गणाके लड़ भेद है—मिथ्यात्व, सासन, मिश्र, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक। इनमेंसे आदिके तीन सम्यक्त्व तो प्रथम २ गुणस्थानमें ही होते हैं। और प्रथमोपशम तथा वेदक ये दो सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर सातवें गुणस्थानतक होते हैं।

भावार्थ—मिथ्यादर्शनका गुणस्थान एक प्रथम मिथ्यादृष्टि और जीवसमास चौदह। सासादनका गुणस्थान एक दूसरा, जीवसमास दो होते हैं। वे इस प्रकार हैं कि संज्ञी अपर्याप्त

१—मूल गाथा नं. ६९९ में सासादन नु जगत्तम दा ही जीव सग साका कथन है। किन्तु जी. प्र. कोकामें सात भी जीव समास बताये हैं। यथा—सासादने आदयेकद्वित्रिचतुर्गिद्वयमिद्वयमिद्वयपञ्चममिद्वयपञ्चाः सप्त। द्वितीयोपशमविराधकस्य सासादनत्वप्रतिपत्ते च सक्षिपजंजदेवापवाप्ताविति द्वौ।

और संज्ञीपर्याप्त। मिश्रदर्शन-सम्यग्मिथ्यात्वका गुणस्थान एक तीसरा और जीवसमास भी संज्ञी पर्याप्त यह एक ही होता है। उपशमसम्यक्त्वके दो भेद हैं—एक प्रथमोपशम दूसरा द्वितीयोपशम। जो प्रतिपक्षी पांच या सात प्रकृतियोंके उपशमसे होता है उसको प्रथमोपशम सम्यक्त्व कहते हैं। और जो सम्यग्दर्शन तीन दर्शनमोहनीय प्रकृतियोंके उपशमके साथ साथ चार अनंतानुबंधी कषायोंके विसंयोजनसे<sup>१</sup> उत्पन्न होता है उसको द्वितीयोपशम सम्यक्त्व कहते हैं। इनमेंसे एक प्रथमोपशम सम्यक्त्व तथा वेदक<sup>२</sup> सम्यक्त्व असंयतसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त होता है। प्रथमोपशमसम्यक्त्व अवस्थामें मरण नहीं होता। इसलिये जीवसमास एक संज्ञीपर्याप्त ही होता है। और वेदकसम्यक्त्वमें संज्ञीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। क्योंकि प्रथम नरक, और भवनत्रिकको छोड़कर शेष देव, भोगभूमिज मनुष्यों तथा तिर्यंचोंमें अपर्याप्त अवस्थामें भी वेदक सम्यक्त्व रहता है।

द्वितीयोपशम सम्यक्त्व को कहते हैं।

विदियुवसमसम्पत्तं, अविरदसम्मादि संतमोहोत्ति ।

खड्गं सम्मं च तहा, सिद्धोचि जिणेहि णिद्धिं ॥६९६॥

द्वितीयोपशमसम्यक्त्वमविरतसम्यगादिशांतमोहइति ।

ज्ञायिकं सम्यक्त्वं च तथा सिद्धइति जिनैर्निर्दिष्टम् ॥६९६॥

अर्थ—द्वितीयोपशम सम्यक्त्व चतुर्थ गुणस्थानसे लेकर उपशांतमोहपर्यन्त होता है। ज्ञायिक सम्यक्त्व चतुर्थगुणस्थानसे लेकर अयोगकेवलगुणस्थान पर्यन्त होता है। द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें संज्ञीपर्याप्त और देव अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। ज्ञायिक सम्यक्त्वमें संज्ञीपर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। तथा यह ज्ञायिक सम्यक्त्व सिद्धों के भी होता है, परन्तु वहांपर कोई भी जीवसमास नहीं होता।

भाषार्थ—यहां पर चतुर्थ पंचम तथा षष्ठ गुणस्थानमें जो द्वितीयोपशम सम्यक्त्व बताया है उसका अभिप्राय यह है कि यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्व सातवें गुणस्थानमें ही उत्पन्न होता है, परन्तु वहां से श्रेणिका आरोहण करके जब ग्यारहवें गुणस्थानसे नीचे गिरता है तब छठे पांचवें चौथे गुणस्थानमें भी आता है। इस अपेक्षासे इन गुणस्थानोंमें भी द्वितीयोपशम सम्यक्त्व रहता है।

संज्ञीमार्गणाकी अपेक्षा वर्णन करते हैं।

सण्णी सण्णप्पहुदी, खीणकसाभोत्ति होदि णियमेण ।

धावरकायप्पहुदी, असण्णत्ति हवे असण्णी हु ॥ ६९७ ॥

संज्ञी संज्ञीप्रमृतिः खीणकषाय इति भवति नियमेन ।

स्थावरकायप्रमृतिः असंज्ञीति भवेदसंज्ञी हि ॥ ६९७ ॥

१—अनंतानुबंधीका अप्रत्याख्यानादिरूप परिणमन होता।

२—वेदकसम्यक्त्वका लक्षण पहले कह चुके हैं।

अर्थ—संज्ञी जीव संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकालपर्यन्त होते हैं। इसमें गुणस्थान बारह और जीवसमास संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो होते हैं। असंज्ञी जीव स्थावरकायसे लेकर असंज्ञीपचैन्द्रिय पर्यन्त होते हैं। इनमें गुणस्थान एक मिथ्यात्व ही होता है, और जीवसमास संज्ञीसम्बन्धी पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोंको छोड़कर शेष बारह होते हैं।

आहार मार्गणामें प्ररूपणा करते हैं—

थावर कायप्पहुदी, सजोगिचग्मोत्ति होदि आहारी ।

कम्महय अणाहारी, अजोगिमिद्धे वि णायब्बो ॥ ६९८ ॥

स्थावरकायप्रभृतिः सयोगिचरम इति भवति आहारी ।

कार्मण अनाहारी अयोगिमिद्धे पि ज्ञातव्यः ॥ ६९८ ॥

अर्थ—स्थावरकाय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवलीपर्यन्त आहारी होते हैं। और कार्मणकाय-योगवाले तथा अयोगकेवली और सिद्ध अनाहारक समझने चाहिये।

भावार्थ—कार्मण काययोग और अयोग केवल गुणस्थानवाले जीवोंको छोड़कर शेष समस्त संसारी जीव आहारक होते हैं। आहारक जीवोंके आदिके तेरह गुणस्थान और चौदह जीवसमास होते हैं। अनाहारक जीवोंके गुणस्थान पाँच ( मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत सयोगी अयोगी ) और जीवसमास सात अपर्याप्त और एक अयोगीसम्बन्धी पर्याप्त इस प्रकार आठ होते हैं। गुणस्थानों और जीवसमासोंसे रहित सिद्ध भी अनाहारक हैं।

किस किस गुणस्थानमें कौन कौनसा जीवसमास होता है यह ध्यत करने हैं।

मिच्छे चोदम जीवा, सामण अरदे पमत्तविरत्त च ।

सण्णिदुगं सेसगुणे, सण्णीपुण्णो दु खणोति ॥ ६९९ ॥

मिथ्यात्वे चतुर्दश जीवाः सासनायते प्रमत्तविरते च ।

संज्ञिद्विकं शेषगुणे संज्ञिपूर्णान्तु क्षीण इति ॥ ६९९ ॥

अर्थ—मिथ्यात्वगुणस्थानमें चौदह जीवसमास हैं। 'सासादन अमगत प्रमत्तविरत और " च " शब्दसे सयोगकेवली इनमें संज्ञी पर्याप्त अपर्याप्त ये दो जीवसमास होते हैं। शेष क्षीण कपाय गुणस्थान पर्यन्त आठ गुणस्थानोंमें तथा तु शब्द से अयोगकेवल गुणस्थानमें संज्ञा पर्याप्त एक ही जीवसमास होता है।

मार्गणास्थानोंमें जीवसमासोंको संक्षेपसे दिखाने हैं।

तिरियगदीए चोदम, हवंति सेनेसु जाण दो दो दु ।

मरगण्ठाणस्सेवं, खेयाणि समासठाणाणि ॥ ७०० ॥

तिर्यग्गती चतुर्दश भवन्ति शेषेषु जानीहि द्वौ द्वौ तु ।

मार्गणास्थानस्यैवं ज्ञेयानि समासस्थानानि ॥ ७०० ॥

अर्थ—मार्गणास्थानके जीवसमासोंको संक्षेपसे इसप्रकार समझना चाहिये कि तिर्यग्यति-मार्गणमें ता चौदह जीवसमास होते हैं। और शेष समस्त गतियोंमें संज्ञीपर्याप्त अर्थात् ये दो दो ही जीवनमास होते हैं। शेष मार्गणास्थानोंमें यथायोग्य पूर्वोक्त क्रमानुसार जीवसमास चर्चित करने चाहिये।

गुणस्थानोंमें पर्याप्ति और प्राणोंको बताते हैं।

पञ्जती पाणावि य, सुगमा भाविदयं या जोगिम्हि ।

तहि वाचुस्सासाउगकायतिगदुगमजोगिणो आऊ ॥ ७०१ ॥

पर्याप्तयः प्राणा अपि च सुगमा भावेन्द्रियं न योगिति ।

तस्मिन् वागुच्छासायुष्ककायत्रिकविक्रमयोगिन आयुः ॥ ७०१ ॥

अर्थ—पर्याप्ति और प्राण ये सुगम हैं, इसलिये यहां पर इनका पृथक् उल्लेख नहीं करते। क्योंकि बारहवें गुणस्थाननक सबही पर्याप्ति और सबही प्राण होते हैं। तेरहवें गुणस्थानमें भावेन्द्रिय नहीं होती। किन्तु द्रव्येन्द्रियकी अपेक्षा छहों पर्याप्ति होती हैं। परन्तु प्राण वहांपर चार ही होते हैं—वचन श्वासोच्छ्वास आयु और कायबल<sup>१</sup>। इसी गुणस्थानमें वचनबलका अभाव होनेपर तीन और श्वासोच्छ्वासका भी अभाव होनेपर दो ही प्राण रहते हैं। चौदहवें गुणस्थानमें काययोगका भी अभाव होजानेसे केवल आयु प्राण ही रहता है।

क्रमप्राप्त संज्ञाओंको गुणस्थानोंमें बताते हैं।

छटोति पटमसंज्ञा, सकज्ज सेसा य कारणावेक्खा ।

पुष्वां पटमणियद्धी, सुद्धमोत्ति क्रमेण सेसाओ ॥ ७०२ ॥

षष्ठ इति प्रथमसंज्ञा सकार्या शेषाश्च कारणापेक्षाः ।

अपूर्वः प्रथमानिवृत्तिः सूक्ष्म इति क्रमेण शेषाः ॥ ७०२ ॥

अर्थ—मिथ्यात्व गुणस्थानसे लेकर प्रमत्तपर्यन्त आहार भय मैथुन और परिग्रह ये चारों ही संज्ञाएं कार्यरूप होती हैं। किन्तु इसके ऊपर अप्रमत्त आदिमें जो तीन आदिक संज्ञा होती हैं वे सब कारणकी अपेक्षासे ही बताई हैं। कार्यरूप नहीं हुआ करती। संज्ञाओं के कारणभूत क्रमोंके अस्तित्व की अपेक्षा से ही वहां पर वे संज्ञाएं जानी गई हैं। छठे गुणस्थानमें आहारसंज्ञाकी व्युत्पत्ति होजाती है। शेष तीन संज्ञाएं कारणकी अपेक्षासे अपूर्वकरणपर्यन्त होती हैं। यहाँपर (अपूर्वकरणमें) भयसंज्ञाकी व्युत्पत्ति होजाती है। शेष दो संज्ञाएं अनिवृत्तिकरणके प्रथम सबेदभागपर्यन्त होता हैं। यहाँ पर मैथुनसंज्ञाका विच्छेद होनेसे सूक्ष्मसंपरायमें एक परिग्रह संज्ञा ही होती है। इस परिग्रह संज्ञाका भी यहाँ विच्छेद होजानेसे ऊपर उपशान्तकषाय आदि गुणस्थानोंमें कोई भी संज्ञा नहीं होती।



मगण उवजोगावि य, सुगमा पुञ्चं परुविदत्तादो ।

गदिआदिउ मिच्छादी, परुविदे रुविदा होति ॥ ७०३ ॥

मार्गेणा उपयोगा अपि च सुगमाः पूर्वं प्ररूपितत्वात् ।

गत्यादिषु मिथ्यात्वाद्वा प्ररूपिते रूपिता भवति ॥ ७०३ ॥

अर्थ—पहले मार्गेणास्थानकमें गुणस्थान और जीवसमासादिका निरूपण कर चुके हैं इसलिये यहाँ गुणस्थानके प्रकरणमें मार्गेणा और उपयोगका निरूपण करना सुगम है ।

भावार्थ—मार्गेणा और उपयोग किसतरह सुगम हैं यह संक्षेपमें यहाँ पर स्पष्ट करने हैं । मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नरकादि चारों ही गति पर्याप्त और अपर्याप्त होती है । सासादन गुणस्थानमें नरकगतिको छोड़कर शेष तीनों गति पर्याप्त अपर्याप्त होता है । और नरकगत पर्याप्त ही है । मिश्रगुणस्थानमें चारों ही गति पर्याप्त ही होती हैं । असंयत गुणस्थानमें प्रथम नारक पर्याप्त भी है अपर्याप्त भी है । शेष छहों नारक पर्याप्त ही हैं । तिर्यग्गतियोंमें भोगभूमिज तिर्यच पर्याप्त अपर्याप्त दोनों ही होते हैं । कर्मभूमिज तिर्यच पर्याप्त ही होते हैं । मनुष्यगतियोंमें भोगभूमिज मनुष्य और कर्मभूमिज मनुष्य भी पर्याप्त अपर्याप्त दोनों प्रकारके होते हैं । देवगतियोंमें भवनत्रिक पर्याप्त ही होते हैं । और वैमानिक देव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं । देशसंयत गुणस्थानमें कर्मभूमिज तिर्यच और मनुष्य ये दो ही और पर्याप्त ही होते हैं । प्रमत्त गुणस्थानमें मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । किन्तु आहारक शरीरकी अपेक्षा पर्याप्त अपर्याप्त दोनों होते हैं । अप्रमत्तसे लेकर क्षाणकपायपर्यन्त मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । सयोगकेबलीमें पर्याप्त तथा समुद्र्चातकी अपेक्षा अपर्याप्त भी मनुष्य होते हैं । अयोगकेबलियोंमें मनुष्य पर्याप्त ही होते हैं । इन्द्रियमार्गेणाके पाँच भेद हैं । ये पाँचों ही मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त अपर्याप्त दोनों प्रकारके होते हैं । सासादनमें पाँचों अपर्याप्त होते हैं; और पंचेन्द्रिय पर्याप्त भी होता है । अर्थात् अपर्याप्त अवस्थामें पाँचों ही इन्द्रियबालोंके सासादन गुणस्थान होता है; किन्तु पर्याप्त अवस्थामें पंचेन्द्रियके ही सासादन गुणस्थान होता है । मिश्रगुणस्थानमें पंचेन्द्रिय पर्याप्त ही है । असंयतमें पंचेन्द्रिय पर्याप्त वा अपर्याप्त होते हैं । देशसंयतसे लेकर अयांगी-पर्यन्त सर्वगुणस्थानोंमें पंचेन्द्रिय पर्याप्त ही होते हैं; किन्तु छठे गुणस्थानमें आहारककी अपेक्षा और सयोगमें समुद्र्चातकी अपेक्षा अपर्याप्त पंचेन्द्रिय भी होता है । कायके छह भेद हैं । पाँच स्वावर और एक अस । ये छहों मिथ्यात्वमें पर्याप्त अपर्याप्त दोनों होते हैं । सासादनमें बाह्य-पृष्ठी जल वनस्पति तथा द्वान्द्विय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय असंज्ञी पंचेन्द्रिय अपर्याप्त ही

१, २—यह कथन जीव प्रवोचिनी टीकाके अनुसार है, विशयकृतिये देखा गया ६१५ तथा ६१९ का निष्पत्ति ।

तथा जी. प्र. के यह कि ये वाक्य कि “सासादनं अपर्याप्तः पंच पर्याप्तपंचेन्द्रियश्च” । तथा “सासादनं बाह्यरूपवन्तस्त्वस्तिस्वावरकायाः द्विनिचतुरिन्द्रियाश्चित्रसकायश्च अपर्याप्ताः संज्ञितसकायः उभयस्त्वेतौ सर्वोपनिष्ठावः ।

होते हैं और संजी पंचेन्द्रिय पर्याप्त अपर्याप्त दोनों ही होते हैं । मिश्रगुणस्थानसे लेकर अयोगीतक संजी त्रसकाय पर्याप्त ही होता है; किन्तु असंयत गुणस्थानमें तथा आहारककी अपेक्षा प्रमत्तमें और समुद्धानकी अपेक्षा सयोगीमें संजीत्रयकाय अपर्याप्त भी होता है । भाषयोग आत्माकी शक्तिरूप है यह पहले कह चुके हैं । मन-वचन-कायके निमित्तसे जीवप्रदेशोंके चंचल होनेको द्रव्य योग कहते हैं । इसके तीन भेद हैं, मन वचन काय । इसमें मन और वचनके चार चार भेद हैं—सत्य असत्य उभय अनुभय । काययोगके सात भेद हैं—औदारिक वैक्रियिक आहारक और इन तीनोंके मिश्र तथा कार्माण । इस प्रकार योगके पन्द्रह भेद होते हैं । इनमेंसे किस किस गुणस्थान में कितने कितने योग हाते हैं यह बताने के लिये आचार्य सूत्र करते हैं ।

तिसु तेरं दस भिन्ने, सत्तसु एव छट्ठयस्मि एवारा ।

जोगिस्मि सत जोगा, अजोगिठाणं हवे सुणं ॥ ७०४ ॥

त्रिषु त्रयोदश दश मिश्रे सप्तसु नव पण्ठे एकादश ।

योगिनि सप्त योगा अयोगिस्थानं भवेन् शून्यम् ॥ ७०४ ॥

अर्थ—मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत इन तीन गुणस्थानोंमें उक्त पन्द्रह योगोंमें से आहारक आहारकमिश्रको छोड़कर शेष तेरह योग होते हैं । मिश्रगुणस्थानमें उक्त तेरहयोगोंमेंसे औदारिकमिश्र वैक्रियिकमिश्र कार्माण इन तीनोंके घटजानेसे शेष दश योग हाते हैं । इसके ऊपर छठे गुणस्थानको छोड़कर सात गुणस्थानोंमें नव योग होते हैं, क्योंकि उक्त दश योगोंमेंसे एक वैक्रियिक योग घट जाता है । किन्तु छठे गुणस्थानमें ग्यारह योग होते हैं, क्योंकि उक्त दश योगोंमेंसे एक वैक्रियिक योग घटता है और आहारक आहारकमिश्र ये दो योग मिलते हैं । सयोगकेबलीमें सात योग होते हैं, वे ये हैं—सत्यमनोयोग अनुभयमनोयोग सत्यवचनयोग अनुभयवचनयोग औदारिक औदारिकमिश्र कार्माण । अयोगकेबलीके कोई भी योग नहीं होता ।

भाषार्थ—इस गाथा सूत्रमें प्रत्येक गुणस्थानमें कितने कितने योग हाते हैं यह बताया गया है । उनको बताकर अब वेदादिक मार्गणश्रंको भा बताने हैं । वेदके तान भेद हैं, स्त्री, पुरुष, नपुंसक । ये तीनों ही वेद अनिवृत्तिकरणके सबेद भागपर्यन्त हाते हैं—आगे किसी भी गुणस्थानमें नहीं होते । कषायके चार भेद हैं । क्रोध मान माया लोभ-इनमें प्रत्येकके अनंतानुबन्धा आदि चार चार भेद होते हैं । इस प्रकार कषायके सोलह भेद हो जाते हैं । इनमेंसे निष्ठात्व आर सासादन गुणस्थानमें अनंतानुबन्धी आदि चार कषायका उदय रहता है । मिश्र और असंयतमें अनंतानुबन्धीको छोड़कर शेष तीन कषाय रहते हैं । देशसंयतमें प्रत्याख्यान और संज्वलन ये दो ही कषाय रहते हैं । प्रमत्तादिक अनिवृत्तिकरणके दूसरे भागपर्यन्त संज्वलन कषाय रहता है । तीसरे भागमें संज्वलनके मान माया लोभ ये तीन ही भेद रहते हैं—क्रोध नहीं रहता । चौथे भागतक माया और लोभ, तथा पांचवें भागतक वादर लोभ रहता है । इसमें गुणस्थान तक सूक्ष्मलोभ रहता है । इसके ऊपर सर्व गुणस्थान कषायरहित हो हैं । ज्ञानके जाठ भेद हैं, कुभक्ति, कुभ्रुति, बिभंग, मति, मत्त, अवधि, मनःपर्वथ, केवल । इनमें आदिके बीस

मिथ्या और अंनके पाँच ज्ञान सम्यक् होते हैं। मिथ्यादृष्टि और सासादनमें आदिके तीन मिथ्या ज्ञान होते हैं। मिश्रमें भी आदिके तीन ही ज्ञान होते हैं, परन्तु वे विपरीत या समीचीन नहीं होते। किन्तु मिश्ररूप होते हैं। असंयत और देशसंयतमें पाँच सम्यग्ज्ञानोंमेंसे आदिके तीन होते हैं। प्रमत्तादिके क्षीणकषायपर्यन्त आदिके चार सम्यग्ज्ञान होते हैं। सयोगी अयोगीमें केवलज्ञान ही होता है। संयम का सामान्यको अपेक्षा एक सामायिक; किन्तु विशेष अपेक्षा सात भेद हैं। असंयम देशसंयम सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय यथाक्याय। इनमें आदिके चार गुणस्थानोंमें असंयम और पाँचवें गुणस्थानमें देशसंयम होता है। प्रमत्त अप्रमत्तमें सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि ये तीन संयम होते हैं। आठवें नववेंमें सामायिक छेदोपस्थापना दो ही संयम होते हैं। दशवें गुणस्थान में सूक्ष्मसांपराय संयम होता है। इसके ऊपर सब गुणस्थानोंमें यथाक्याय संयम हो होता है। दर्शनके चार भेद हैं, चक्षु अचक्षु अवधि केवल। मिश्र गुणस्थान पर्यन्त तीन गुणस्थानोंमें चक्षु अचक्षु दो दर्शन होते हैं। असंयतादि क्षाणकषाय पर्यन्त चक्षु अचक्षु अवधि ये तीन दर्शन होते हैं। सयोगी अयोगी तथा सिद्धोंके केवलदर्शन ही होता है। लेश्याके छह भेद हैं, कृष्ण नील कापीत पीत पद्म शुक्ल। इनमें आदिके तीन अशुभ आरंभ की तीन शुभ हैं। आदिके चार गुणस्थानोंमें छहों लेश्या होती हैं। देशसंयतसे लेकर अप्रमत्तपर्यन्त तीन शुभ लेश्या होती हैं। इसके ऊपर सयोगी पर्यन्त शुक्ल लेश्या ही होती है। और अयोगी गुणस्थान लेश्यारहित है। भव्यमार्गणाके दो भेद हैं, भव्य अभव्य। मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें भव्य अभव्य दोनों होते हैं। सासादनादि क्षाणकषायपर्यन्त भव्य हो होते हैं। सयोगी और अयोगी भव्य अभव्य दोनोंसे रहित हैं। सम्यक्त्वके छह भेद हैं, मिथ्यात्व, सासादन, मिश्र, उपशम, वेदक, क्षायिक। मिथ्यात्वमें मिथ्यत्व, सासादनमें सासादन, मिश्रमें मिश्र सम्यक्त्व होता है। असंयतसे अप्रमत्ततक उपशम वेदक क्षायिक तीनों सम्यक्त्व होते हैं। उसके ऊपर उपशमश्रेणीमें-अपूर्वकरण आदि उपशान्तकषायतक उपशम आरंभ क्षायिक दो सम्यक्त्व होते हैं। क्षपक श्रेणीमें-अपूर्वकरण आदि समस्त गुणस्थानोंमें तथा निद्राके क्षायिक सम्यक्त्व ही होता है। संज्ञीमार्गणाके दो भेद हैं-एक संज्ञी दूसरा असंज्ञी। प्रथम मिथ्यात्व गुणस्थानमें संज्ञी असंज्ञा दोनों ही मार्गणा होती हैं। इसके आगे सासादन आदि क्षाणकषायपर्यन्त संज्ञी मार्गणा ही होती है। सयोगी अयोगीके मन नहीं होता अतः कोई भी संज्ञा नहीं होती। आहारमार्गणाके भी दो भेद हैं-एक आहार दूसरा अनाहार। मिथ्यादृष्टि सासादन असंयत सयोगी इनमें आहार अनाहार दोनों ही होते हैं। अयोगिकेवली अनाहार ही होते हैं। शेष नव गुणस्थानोंमें आहार ही होता है।

गुणस्थानोंमें मार्गणाको बताकर अब उपयोगको बताते हैं।

दोषहं पंच य ऋचैव दोषु मिस्रस्मि होति वामिस्सा ।

सस्तुवजोगा सस्तु, दो चैव जिणे य सिद्धे य ॥ ७०५ ॥

द्वयोः पञ्च च ऋच् चैव द्वयोर्मिश्रे भवन्ति त्र्यामिभाः ।

सस्तोपयोगाः सस्तु द्वौ चैव त्रिने च सिद्धे च ॥ ७०६ ॥

अर्थ—दो गुणस्थानोंमें पाँच, और दोमें छह, मिश्रमें मिश्ररूप छह, सात गुणस्थानोंमें सात, जिन और सिद्धोंके दो उपयोग होते हैं ।

भावार्थ—उपयोगके मूलमें दो भेद हैं, एक ज्ञान दूसरा दर्शन । ज्ञानके आठ भेद हैं, इनके नाम पहले बता चुके हैं । दर्शनके चार भेद हैं इनके भी नाम पहले गिना चुके हैं । इसतरह उपयोगके बारह भेद हैं । इनमेंसे मिथ्यात्व और सासादनमें आदिके तीन ज्ञान और आदिके दो दर्शन ये पाँच उपयोग होते हैं । असंयत और देशसंयतमें मति श्रुत अवधि तथा चक्षु अचक्षु अवधिदर्शन ये छह उपयोग होते हैं । मिश्रगुणस्थानमें ये ही छह उपयोग मिश्ररूप होते हैं । प्रमत्तादि क्षाणकपापपर्यन्त सात गुणस्थानोंमें मनःपर्ययसहित सात उपयोग होते हैं । सयोगी अयोगी जिन तथा सिद्धोंके केवलज्ञान और केवलदर्शन ये दो ही उपयोग होते हैं ।

इसप्रकार गुणस्थानोंमें बीसप्ररूपणानिरूपणनामा इस्कीसवाँ अधिकार समाप्त हुआ ।

इष्टदेवको नमस्कार करते हुए आलापाधिकारको कहनेकी प्रतिज्ञा करते हैं ।

गोयमथेरं पणमिय, ओघादेसेसु बीसभेदाणां ।

जोजनिकाणालापं, वोच्छामि जहाकमं सुणह ॥ ७०६ ॥

गौतमस्थविरं प्रणम्य ओघादेशयोः विंशभेदानाम् ।

योजनिकानामालापं वक्ष्यामि यथाक्रमं शृणुत ॥ ७०६ ॥

अर्थ—सिद्धोंको वा वर्धमान-तीर्थंकरको यद्वा गौतमगणधरस्वामीको अथवा सागुसमूहको नमस्कार करके गुणस्थान और मार्गणाओंके योजनिकारूप बीस भेदोंके आलापको क्रमसे कहता हूँ सो सुनो ।

भावार्थ—योजनाका आशय जोड़नेका है, पहले जो बीस प्ररूपणाओंका ग्रन्थके आरम्भमें ही गाथा नं २ के द्वारा उल्लेख किया है, उनमेंसे ओघ-सामान्य या गुणस्थान तथा आदेश-विशेष-मार्गणा इन दो स्थानोंमें सभी प्ररूपणाओंको जोड़कर भंगरूपसे इस अधिकारमें बताया जायगा । इसीलिये इसका नाम आलापाधिकार है ।

इस अधिकारके प्रारम्भमें “गौतम स्थविर” को नमस्कार किया गया है । इस शब्दके तीन अर्थ किये हैं; सिद्ध परमात्मा, अन्तिम तीर्थंकर श्री वर्धमान भगवान् और उनके मुख्य गणधर<sup>१</sup>—गौतमस्वामी ।

१—विशिष्टा गौर्मासः गौतमा-अष्टमपुच्छो सा स्थविरा-नित्या यस्य स गौतमस्थविरः—सिद्धसमूहः स एव गौतमस्थविरः । इत्यर्थे अणुविधानात् । गौतमः स्थविरो-मुख्यो गणधरो यस्य स श्री वर्धमानो भगवान् । विशिष्टा गौः—राणी यस्यासौ गौतमः स एव गौतमः—गणधरः सन्नासां स्थविरश्च, जी. प्र. । आदिपुराण वर्णनामे तु—गौतमा स्यात् प्रकृत्या गौः सा च सर्वव्यापरी आदि ।

ओघे चोदसठाये, सिद्धे बीसदिविहालमालावा ।

वेदकषायविभिन्ने अक्षिपद्मीपंचभागे य ॥ ७०७ ॥

ओघे चतुर्वशस्थाने सिद्धे विंशतिविधानामालापाः ।

वेदकषायविभिन्ने अनिवृत्ति पंचभागे च ॥ ७०७ ॥

अर्थ—परमागममें प्रसिद्ध चौदह गुणस्थान और चौदह मार्गस्थानोंमें एक बीस प्रकरणोंके आशय पर्याप्त अपर्याप्त ये तीन आलाप होते हैं । वेद और कषायकी अपेक्षासे अनिवृत्तिकरणके पाँच भागोंमें पाँच आलाप भिन्न भिन्न समझने चाहिये ।

गुणस्थानोंमें आलापोंको बताते हैं ।

ओघे मिच्छद्गुंवि य, अयदपमत्ते सजोगिठागमि ।

तिपणेष य अलावा, सेमेसिकको हवे शियमा ॥ ७०८ ॥

ओघे मिथ्यात्वद्विकेऽपि च अयनप्रमत्तयोः सयोगिस्थाने ।

त्रय एव चालापाः शेषेष्वेको भवेत् नियमात् ॥ ७०८ ॥

अर्थ—गुणस्थानोंमें मिथ्यात्वद्विके अर्थात् मिथ्यात्व और सासादन तथा असंयत प्रमत्त और सयोगकेबली इन गुणस्थानोंमें तीनों आलाप होते हैं । शेष गुणस्थानोंमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

इसी अर्थको स्पष्ट करते हैं ।

सामयणं पज्जत्तमपज्जत्तं चेदि तिणिश अलावा ।

दुवियप्पमपज्जत्तं, लद्धीणिव्वत्तगं चेदि ॥ ७०९ ॥

सामान्यः पर्याप्तः अपर्याप्तश्चेति त्रय आलापाः ।

द्विविकल्पोऽपर्याप्तो लब्धिर्निवृत्तिकश्चेति ॥ ७०९ ॥

अर्थ—आलापके तीन भेद हैं—सामान्य पर्याप्त अपर्याप्त । अपर्याप्तके दो भेद हैं—एक लब्ध्यपर्याप्त दूसरा निवृत्त्यपर्याप्त ।

दुविहं पि अपज्जत्तं, ओघे मिच्छेव होदि शियमेष ।

सासणअयदपमत्ते, शिञ्जतिअपुण्णगो होदि ॥ ७१० ॥

द्विविधोप्यपर्याप्त ओघे मिथ्यात्व एव भवति नियमेन ।

सासादनायतप्रमत्तेषु निवृत्त्यपूर्णको भवति ॥ ७१० ॥

अर्थ—दोनों प्रकारके अपर्याप्त आलाप समस्त गुणस्थानोंमेंसे मिथ्यात्व गुणस्थानमें ही होते हैं । सासादन अर्थात् प्रमत्त इनमें निवृत्त्यपर्याप्त आलाप होता है ।

माकार्थ—अपर्याप्तके जो दो भेद गिनाये हैं उनमेंसे प्रथम गुणस्थानमें दोनों और सासादन असंयत प्रमत्त इनमें एक निवृत्त्यपर्याप्त ही होता है; किन्तु सामान्य और पर्याप्त ये दोनों आलाप सर्वत्र—पाँचो गुणस्थानोंमें होते हैं ।

जोगं पडि जोगिजियो, होदि हु गियमा अपुण्णगतं तु ।

अवसेसखवट्टाणे, पज्जसालावगो एक्को ॥ ७११ ॥

योगं प्रति योगिजिने भवति हि नियमादपूर्णकृत्वं तु ।

अवशेषनवस्थाने पर्याप्तालापक एकः ॥ ७११ ॥

अर्थ—सयोगकेबलियोंमें योगकी ( समुद्घातकी ) अपेक्षासे नियमसे अपर्याप्तकता होती है; इसलिये एक पांच गुणस्थानोंमें तीन तीन आलाप और शेष नव गुणस्थानोंमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

कमप्राप्त चौदह मार्गणाओंमें आलापोंका वर्णन करते हैं ।

सत्तएहं पुढवीणं, ओघे मिच्छे य तिरिण अलावा ।

पढमाविरदेवि तहा, सेसाणं पुण्णमालावो ॥ ७१२ ॥

सप्तानां पृथिवीनामोघे मिध्यात्वे च त्रय आलापाः ।

प्रथमाविरतेपि तथा शेषाणां पूर्णकालापः ॥ ७१२ ॥

अर्थ—सातों ही पृथिवियोंमें गुणस्थानोंमेंसे मिध्यात्व गुणस्थानमें तीन आलाप होते हैं । तथा प्रथमा पृथिवीके अविरत गुणस्थानमें भी तीन आलाप होते हैं । शेष पृथिवियोंमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है ।

भावार्थ—प्रथम पृथिवीको छोड़कर शेष छह पृथिवियोंमें सासादन निश्च असंयत ये तीन गुणस्थान पर्याप्त अवस्थामें ही होते हैं । अतः इन छह पृथिवीसम्बन्धी तीन गुणस्थानोंमें और प्रथम पृथिवीके सासादन तथा मिश्रमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है, शेष स्थानोंमें तीनों ही आलाप होते हैं । अर्थात् सभी पृथिवियोंके मिध्यात्व गुणस्थानमें और प्रथमा पृथिवीके अविरत गुणस्थानमें तीनों आलाप पाये जाते हैं ।

तिरियचउक्काणोघे, मिच्छदुगे अविरदे य तिरिणो व ।

अवरि य ओणिया अरदे, पुण्णो सेसेवि पुण्णो दु ॥ ७१३ ॥

तिर्यक्चतुष्काणामोघे मिध्यात्वद्विके अविरते च त्रय एव ।

नवरि च योनिन्ययते पूर्णः शेषेऽपि पूर्णस्तु ॥ ७१३ ॥

अर्थ—तिर्यक्च पांच प्रकारके होते हैं—सामान्य, पंचेन्द्रिय, पर्याप्त, योनिमती, अपर्याप्त । इनमेंसे अंतके अपर्याप्तको छोड़कर शेष चार प्रकारके तिर्यंकोंके आदिके पांच गुणस्थान होते हैं । जिनमेंसे मिध्यात्व सासादन असंयत इन गुणस्थानोंमें तीन तीन आलाप होते हैं । इसमें भी इतनी विशेषता और है कि योनिमती तिर्यंके असंयत गुणस्थानमें एक पर्याप्त आलाप ही होता है । क्योंकि ब्रह्मायुष्क भी सम्यग्दृष्टि की वेदके साथ तथा प्रथम नरक के सिवाय अन्यत्र नष्टक वेदके साथ भी ब्रह्म ग्रहण नहीं करता, शेष मिश्र और देशसंयत में पर्याप्त आलाप ही होता है ।

तेरिच्छियलद्वियपज्जत्ते एक्को अपुण्ण अलावो ।

सुलोचं मणुसतिथे, मणुसिणिअवदमि पज्जत्तो ॥ ७१४ ॥

तियैलब्धपर्याप्ते एकः अपूर्ण आलापः ।

मूलोर्ध्व मनुष्यत्रिके मानुष्ययते पर्याप्तः ॥ ७१४ ॥

अर्थ—लब्धपर्याप्त निर्बन्धों के एक अपर्याप्त ही आलाप होता है। मनुष्य के चार भेद हैं।—  
सामान्य, पर्याप्त, योनिमत्, अपर्याप्त। इनमेंसे आरिके तीन मनुष्यों के चौदह गुणस्थान होते हैं<sup>१</sup>।  
उनमें गुणस्थानसामान्य के समान ही आलाप होते हैं। विशेषता इतनी है कि असंयत गुणस्थानवर्ती  
मानुषी के एक पर्याप्त आलाप ही होता है।

भावार्थ—गुणस्थानों में जिस क्रमसे आलापों का वर्णन किया है उस ही क्रमसे मनुष्य-  
गतियों में भी आलापों को समझना चाहिये; किन्तु विशेषता यह है कि योनिमत् मनुष्य के असंयत  
गुणस्थान में एक पर्याप्त आलाप ही होता है।

मणुसिणि पमत्तविरदे, आहारदुगं तु णत्थि नियमेण ।

अवगदवेदे मणुसिणि, सयणा भूदगदिमासेज्ज ॥ ७१५ ॥

मानुष्यां प्रमत्तविरते आहारद्विकं तु नास्ति नियमेन ।

अपगतवेदायां मानुष्यां संज्ञा भूतगतिमासाद्य ॥ ७१५ ॥

अर्थ—जो द्रव्यसे पुरुष है; किन्तु भावकी अपेक्षा ली है ऐसे प्रमत्तविरत जीव के आहारक  
आङ्गोपाङ्ग नामकर्मका उदय नियमसे नहीं होता। वेदरहित अनिष्टुत्तिकरण गुणस्थानवाले भावली-  
मनुष्य के जो मैथुनसंज्ञा कही है वह भूतगतिन्यायकी अपेक्षासे कही है।

भावार्थ—जिस तरह पहले कोई सेठ था परन्तु वर्तमानमें वह सेठ नहीं है तो भी पहलेकी  
अपेक्षासे उसको सेठ कहते हैं। इसी तरह वेदरहित जीव के यद्यपि वर्तमानमें मैथुनसंज्ञा नहीं है तथापि  
पहले था इसलिये वहां पर मैथुनसंज्ञा कही जाती है। इस गाथा में जो तु शब्द पडा है उससे इतना  
विशेष समझना चाहिये कि लीवेद या नपुंसकवेद के उदयमें मनःपर्यय ज्ञान और परिहारविशुद्धि संयम  
भी नहीं होता। द्रव्यली के पाँच ही गुणस्थान होते हैं; किन्तु भावमानुषी के चौदहों गुणस्थान हीसंज्ञते  
हैं। इसमें भी भाववेद नौगों गुणस्थानसे ऊपर नहीं रहता। तथा आहारक ऋद्धि और परिहारविशुद्धि  
संयमवाले जीवों के द्वितीयोपराम सम्यक्स्व नहीं होता।

णरल्लद्धिअपज्जत्ते, एक्को दु अपुण्णगो दु आलापो ।

लेस्सामेदविमिण्णा, सत्त विपप्पा मुरट्ठाणा ॥ ७१६ ॥

नरलब्धपर्याप्ते एकस्तु अपूर्णकस्तु आलापः ।

लेस्याभेदविभिन्नानि सप्त विकल्पानि मुरस्थानानि ॥ ७१६ ॥

१-यहां यह बाँका नहीं हो सकती कि 'योनिमत् मनुष्य के छठे आदि गुणस्थान किस तरह हो सकते हैं?' क्योंकि  
जीवकाण्डमें पायः जीव के भावोंकी प्रवृत्ततासे ही वर्णन है। अतएव यह भी भाववेदकी अपेक्षा कवन है।

अर्थ—मनुष्यगतिमें जो लब्धपर्याप्तक हैं उनके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है। देवगतिमें छेरयाभेदकी अपेक्षासे सात विकल्प होते हैं।

भाषार्थ—देवगतिमें छेरयाकी अपेक्षासे सात भेदोंको पहले बता चुके हैं कि भवनत्रिकमें तेजका जघन्य अंश, सौधर्मयुगलमें तेजका मध्यमांश, सनत्कुमार युगलमें तेजका उत्कृष्ट अंश और पद्मका जघन्य अंश, ब्रह्मादिक छह स्वर्गोंमें पद्मका मध्यमांश, शतारयुगलमें पद्मका उत्कृष्ट और शुक्लका जघन्य अंश, आनतादिक तेरहमें शुक्लका मध्यमांश, अनुदिश और अनुत्तरमें शुक्लछेरयाका उत्कृष्ट अंश होता है।

सत्त्वसुराणं ओघे, मिच्छदुगे अविरदे य तिएणेव ।

खवरि य भवणतिकप्पित्थीणं च य अविरदे पुण्णो ॥ ७१० ॥

सर्वसुराणामोघे मिथ्यात्वद्विके अविरते च त्रय एव ।

नवरि च भवनत्रिकत्वस्त्रीणां च च अविरते पूर्णः ॥ ७१० ॥

अर्थ—समस्त देवोंके चार गुणस्थान सम्भव हैं। उनमेंसे मिथ्यात्व सामादन अविरत गुणस्थानमें तीन तीन आलाप होते हैं। किन्तु इनकी विशेषता है कि सभी भवनत्रिकों अर्थात् भावन व्यस्तर ज्योतिष्क देव और देवी तथा कल्पधार्मिणी देवी इनके असंयत गुणस्थानमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है।

मिस्से पुण्णालाओ, अणुरिसाणुत्तरा इ ते सम्मा ।

अविग्द तिएणालावा, अणुरिसाणुत्तरे होंति ॥ ७१८ ॥

मिश्रे पूर्णालापः अनुदिशानुत्तरा हि ते सम्यञ्चः ।

अविरते त्रय आलापा अनुदिशानुत्तरे भवन्ति ॥ ७१८ ॥

अर्थ—नव प्रवेयकपर्यन्त सामान्यसे समस्त देवोंके मिश्र गुणस्थानमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है। इसके ऊपर अनुदिश और अनुत्तर विमानवासी सब देव सम्यग्दृष्टि ही होते हैं, अतः इन देवोंके अविरत गुणस्थानमें तीन आलाप होते हैं।

क्रमप्राप्त इन्द्रियमार्गणामे आलापोंको बताते हैं।

बादरसुहमेहं दिवचित्तिचउरिदिग्गसण्णजीवाणं ।

ओघे पुण्णे तिएण य, अपुण्णगे पुण्ण अपुण्णो दु ॥ ७१९ ॥

बादरसूक्ष्मैकेन्द्रियद्वित्रिचतुरिन्द्रियासंज्ञिजीवानाम् ।

ओघे पूर्णे त्रयश्च अपूर्णके पुनः अपूर्णस्तु ॥ ७१९ ॥

अर्थ—एकेन्द्रिय—बादर सूक्ष्म, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवोंमेंसे जिनके पर्याप्ति—नामकर्मका उदय है उनके तीन आलाप होते हैं और जिनके अपर्याप्ति नामकर्मका उदय होता है उनके लब्धपर्याप्त ही आलाप होता है।

भाषार्थ—निवृत्त्यपर्याप्तके भी पर्याप्ति नामकर्मका ही उदय रहता है अतः उसके भी तीन ही आलाप होते हैं।



सएणी ओषे मिच्छे, गुणपटिवण्णे य मूलआलापो ।

लद्धियपुण्णे एक्कोऽपज्जनो होदि आलापो ॥ ७२० ॥

संशोधे मिथ्यात्वे गुणप्रतिपक्षे च मूलालापोः ।

लब्ध्यपूर्णे एकः अपर्याप्तो भवति आलापः ॥ ७२० ॥

अर्थ—संज्ञी जीवके जितने गुणस्थान होते हैं उनमेंसे मिथ्यादृष्टि या विशेष गुणस्थानको प्राप्त होनेवालेके मूलके समान ही आलाप समझने चाहिये । और लब्ध्यपर्याप्तक संज्ञीके एक अपर्याप्त ही आलाप होता है ।

भाषार्थ—संज्ञी जीवोंमेंसे निर्यञ्चके पाँच ही गुणस्थान होते हैं । इनमेंसे मिथ्यात्व सासादन असंयतमें तीन तीन आलाप होते हैं । और मिश्र देशसंयतमें एक पर्याप्त ही आलाप होता है । दूसरे संज्ञी जीवोंमें सामान्य गुणस्थानोंमें जो आलाप कहे हैं उसी तरह समझना चाहिये । संज्ञी जीवोंमें नारकी और देवोंके चार चार तथा मनुष्योंके चौदहों गुणस्थान होते हैं ।

क्रमप्राप्त कायमार्गणाके आलापोंको दो गाथाओंमें गिनाते हैं ।

भूआउतैउवाऊणिचचदुग्गदिणिगोदगे तिष्ठिणि ।

ताणं धूलिदरेसु वि, पत्तेगे तरुमेदवि ॥ ७२१ ॥

तसजीवाणं ओषे, मिच्छादिगुणे वि ओष आलापो ।

लद्धिअपुण्णे एक्कोऽपज्जनो होदि आलापो ॥ ७२२ ॥ जुम्मं

स्वप्तेजोवागुनित्यचतुर्गतिनिगोदके त्रयः ।

तेषां स्थूलेतरयोरपि प्रत्येके तद्दिद्वभेदेपि ॥ ७२१ ॥

त्रसजीवानामोषे मिथ्यात्वादिगुणे पि ओष आलापः ।

लब्ध्यपूर्णे एक अपर्याप्तो भवत्यालापः ॥ ७२२ ॥ युग्मम्

अर्थ—पृथिवी जल अग्नि वायु नित्यनिगोद चतुर्गतिनिगोद इनके स्थूल और सूक्ष्म भेदोंमें तथा प्रत्येकके सप्रतिष्ठित अप्रतिष्ठित इन दो भेदोंमें भी तीन तीन आलाप होते हैं । त्रसजीवोंमें सामान्यतया चौदह गुणस्थान होते हैं । इनके आलापोंमें भी कुछ विशेषता नहीं है । गुणस्थान-सामान्यके जिस तरह आलाप बताये हैं उसी तरह यहाँ भी समझने चाहिये । पृथ्वीसे लेकर त्रसपर्यंत जितने भेद हैं उनमें जो लब्ध्यपर्याप्त हैं उनके एक लब्ध्यपर्याप्त ही आलाप होता है ।

योगमार्गणामें आलापोंको बताते हैं ।

एक्कारसजोगाणं, पुण्णगदाणं सपुण्ण आलापो ।

मिस्सचउक्कस्स पुणो, सगएक्कअपुण्ण आलापो ॥ ७२३ ॥

एकादशयोगानां पूर्णगतानां स्वपूर्णालापः ।

मिश्रचतुष्कस्य पुनः स्वकैकापूर्णालापः ॥ ७२३ ॥

अर्थ—चार मनोयोग चार बचनयोग सात काययोग इन पन्द्रह योगोंमेंसे आदारिक मिश्र

वैक्रियिकमिभ आहारकमिभ कार्माण इन चार योगोंको छोड़कर शेष ग्यारह योगोंमें अपना अपना एक पर्याप्त आलाप होता है। और शेष उक्त चार योगोंमें अपना अपना एक अपर्याप्त आलाप ही होता है।

अवशिष्ट मार्गणाओंके आलापोंको संक्षेपमें कहते हैं।

वेदादाहारोत्ति य, सगुणद्वाराणामोष आलापो ।

नवरि य संदिस्थीणं, एत्थि हु आहारगाण दुर्ग ॥ ७२४ ॥

वेदादाहार इति च स्वगुणस्थानानामोष आलापः ।

नवरि च षण्दक्षीणां नास्ति हि आहारकाणां द्विकम् ॥ ७२४ ॥

अर्थ—वेदमार्गणासे लेकर आहारमार्गणापर्यन्त दशमार्गणाओंमें अपने अपने गुणस्थानके समान आलाप होते हैं। विशेषता इतनी है कि जो भावनपुंसक या भावस्त्रीवेदी हैं उनके आहारक-काययोग और आहारक-मिभकाययोग नहीं होता।

भाषार्थ—जिस जिस मार्गणामें जो जो गुणस्थान सम्भव हैं और उनमें जो जो आलाप बताये हैं वे ही आलाप उन उन मार्गणाओंमें होते हैं, इनको यथासम्भव लगातेना चाहिये। गुणस्थानोंके आलापोंको बता चुके हैं अतः पुनः यहांपर लिखनेकी आवश्यकता नहीं है।

वेद आदि दश मार्गणाओंमेंसे प्रत्येकमार्गणामें गुणस्थान क्रमसे सामान्यतया इस प्रकार होते हैं—वेद मार्गणामें अनिष्टुत्तिकरणके सवेद भागतक ६, कषायमार्गणामें क्रोध मान माया बाहर लोभके यथाक्रम अनिष्टुत्तिकरणके वेदरहित ४ भागतक ६, सूक्ष्मलोभका एक सूक्ष्मसाम्पराय, ज्ञानमार्गणामें कुमति कुश्रुत विभङ्गके प्रथम दो, मति भ्रुत अवधिके ६, मनःपर्ययके ७, केवलज्ञानके २, संयममार्गणामें असंयमके ४, वेशसंयमके १, सामायिक छेदोपस्थापनाके ४, परिहार विगुहिके २, सूक्ष्मसाम्परायका १, यथाक्यातके ४, दर्शनमार्गणामें चक्षु अचक्षुदर्शनके १२, अवधिदर्शनके ६, केवलदर्शनके २, लेइयामार्गणामें कृष्ण नील कपोतके ४, पीत पद्मके ७, शुक्लके १३, भ्रम्यमार्गणामें भ्रम्यके १४, अभ्रम्यके १, सम्यक्त्व मार्गणामें मिथ्यात्व सासादन मिभका एक एक, प्रथमोपशम और वेदके ४, द्वितीयोपशमके ८, ज्ञायिकके ११, संज्ञीमार्गणामें संज्ञीके १२, असंज्ञीके १, आहार मार्गणामें आहारके १३, अनाहारके पाँच।

इन गुणस्थानोंमें मूलमें जो सामान्यतया आलाप बताये हैं वे ही यहाँ मार्गणाओंके गुणस्थानोंमें भी क्रमसे पटित करलेने चाहिये।

गुणजीवापज्जती, पाणा सएणा गइंदिया काया ।

जोगा वेदकसाया, शासजमा दंसणा जेस्सा ॥ ७२५ ॥

भब्बा सम्मत्तावि य, सएणी आहारगा य उवज्जोवा ।

जोगा परुविदब्बा, ओवादेसेसु ससुदायं ॥ ७२६ ॥

गुणजीवाः पर्याप्तयः प्राणाः संज्ञाः गतीन्त्रियाणि ज्ञावाः ।

जोगा वेदकसायाः ज्ञानवत्ता दर्शनानि जेस्साः ॥ ७२६ ॥

भव्याः सम्यक्त्वान्यपि च संज्ञिनः आहारकाश्चोपयोगाः ।

योग्याः प्ररूपितव्या ओषादेशयोः समुदायम् ॥ ७२६ ॥

अर्थ—चौदह गुणस्थान, चौदह जीवसमास, छह पर्याप्त, दश प्राण, चार संज्ञा, चार गति, पाँच इन्द्रिय, छह काय, पन्द्रह योग, तीन वेद, चार कषाय, आठ ज्ञान, सात संयम, चार दर्शन, छह लेखा, भव्यत्व अभव्यत्व, छह प्रकारके सम्यक्त्व, संज्ञित्व असंज्ञित्व, आहारक अनाहारक, बारह प्रकारका उपयोग इन सबका यथायोग्य गुणस्थान और मार्गस्थानोंमें निरूपण करना चाहिये ।

भावार्थ—इन बीस स्थानोंमेंसे कोई एक विवक्षित स्थान शेष स्थानोंमें कहाँ कहाँ पर पाया जाता है इस बातका आगमके अतिरिक्त वर्णन करना चाहिये । जैसे चौदह गुणस्थानोंमेंसे कौन कौनसा गुणस्थान जीवसमासके चौदह भेदोंमेंसे किस किस विवक्षित भेदमें पाया जाता है । अथवा जीवसमास या पर्याप्तिका कोई एक विवक्षित भेदरूप स्थान किस किस गुणस्थानमें पाया जाता है इसका वर्णन करना चाहिये । इसी प्रकार दूसरे स्थानोंमें भी समझना चाहिये ।

जीवसमासमें कुछ विशेषता है उसको बताते हैं ।

ओषे आदेसे वा, सत्तावीसंता हवे जत्य ।

तत्य य उखवीसंता, इगिर्वित्तुगुणदा हवे ठाखा ॥ ७२७ ॥

ओषे आदेशे वा संक्षिपर्यन्तका भवेयुः ।

तत्र चैकोनविंशता एकद्वित्रिगुणिता भवेयुः स्थानानि ॥ ७२७ ॥

अर्थ—सामान्य (गुणस्थान) या विशेषस्थानमें (मार्गस्थानमें) संज्ञी पंचेन्द्रियपर्यन्त मूलजीवसमासोंका जहाँ निरूपण किया है वहाँ उत्तर जीवसमासस्थानके भेद उन्नीसपर्यन्त होते हैं । और इनका भी एक दो तीनके साथ गुणा करनेसे क्रमसे उन्नीस अड़तीस और सत्तावन जीवसमासके भेद होते हैं ।

भावार्थ—गुणस्थान और मार्गस्थानोंमें जहाँ संक्षिपर्यन्त भेद बताये हैं, वहाँ ही जीवसमासके एकसे लेकर उन्नीस पर्यन्त भेद और पर्याप्त अपर्याप्त इन दो भेदोंसे गुणा करनेकी अपेक्षा अड़तीस भेद तथा पर्याप्त निर्वृत्त्यपर्याप्त लब्ध्यपर्याप्त इन तीन भेदोंसे गुणा करनेकी अपेक्षा सत्तावन भेद भी समझने चाहिये । इसका विशेष स्वरूप जीवसमासाधिकारमें कह चुके हैं ।

“गुणजीवे”—त्यादि गाथाके द्वारा बताये हुए बीस भेदोंकी योजना करते हैं ।

वीरमुहकमलनिर्गतसकलश्र तप्रहणप्रकटनसमर्थम् ।

शमिऊखणोयममहं, सिद्धं तालावमणुवोच्छं ॥ ७२८ ॥

वीरमुखकमलनिर्गतसकलश्र तप्रहणप्रकटनसमर्थम् ।

नत्वा-गौतममहं सिद्धान्तालापमनुष्ये ॥ ७२८ ॥

अर्थ—अंतिम तीर्थंकर श्रीवर्धमानस्वामीके मुखकमलसे निर्गत समस्त भूतसिद्धान्तके बह्य

करने और प्रकट करनेमें समर्थ श्रीगौतमस्वामीको नमस्कार करके मैं उस सिद्धान्तालापको कहूंगा जो कि वीर भगवान्के मुखकमलसे उपदिष्ट श्रुतमें वर्णित समस्त पदार्थोंके प्रकट करनेमें समर्थ है।

भावार्थ—जिस तरह श्रीगौतमस्वामी तीर्थंकर भगवान्के समस्त उपदेशको ग्रहण और प्रकट करनेमें समर्थ हैं उसी तरह यह आलाप भी उनके ( भगवान्के ) समस्त श्रुतके ग्रहण और प्रकट करने में समर्थ है। क्योंकि इस सिद्धान्तालापमें उन्ही समस्त पदार्थोंका वर्णन है जिनको कि श्रीगौतमस्वामी ने भगवान्के समस्त श्रुतको ग्रहण करके प्रकट किया है।

पहले गुणस्थान जीवसमास आदि बीस प्ररूपणाओंको बता चुके हैं उनमें तथा उनके उत्तर भेदोंमें क्रमसे एक एक के ऊपर यह आलाप आगमके अनुसार लगालेना चाहिये कि विवक्षित किसी भी एक प्ररूपणके साथ बीसों प्ररूपणाओंमेंसे कौन कौनसी प्ररूपणा अथवा उनका कौन कौनसा उत्तर भेद पाया जाता है। इनका विशेष स्वरूप देखनेकी जिनको इच्छा हो उन्हें इसकी संस्कृत टीका अथवा बड़ी भाषा टीकामें विस्तारपूर्वक दिये गये यंत्र को देखना चाहिये।

इन आलापोंको लगाने समय जिन बातोंका अवश्य ध्यान रखना चाहिये उन विशेष बातोंको ही आचार्य यहां पर दिखाते हैं।

सम्बन्धि सुहृन्माणं, काम्रोदा सन्वविग्गहे सुक्का ।

सम्बो मिस्सो देहो, कम्मोदवण्णो हवे शियमा' ॥ १ ॥

सर्वेषां सूक्ष्माणां कापोतः सर्वविग्रहे शुक्लाः ।

सर्वो मिश्रो वैहः कपोतवर्णो भवेन्नियमात् ॥ १ ॥

अर्थ—पृथिवीकायादि समस्त सूक्ष्मजीवों की द्रव्यलेश्या कपोत ही होती है। तथा समस्त विग्रहगतिसम्बन्धी कर्मणशरीरकी शुक्ल लेश्या होती है। तथा समग्र मिश्र शरीर नियमसे कपोतवर्ण-वाला होता है।

भावार्थ—अपर्याप्त आलापोंमें द्रव्यलेश्या कपोत और शुक्ल ये दोही होती है। इसके सिवाय और भी जो विशेषता है वह यह कि मनुष्यरचना सम्बन्धी प्रमत्तादि गुणस्थानोंमें जो तीन वेद बताये हैं वे भाव वेदकी अपेक्षासे हैं। द्रव्य वेदकी अपेक्षासे एक पुरुष वेद ही होता है। तथा उन भाषणी और भाष नपुंसक वेदके उदयमें आहारक योग मनःपर्यय ज्ञान परिहारविशुद्धि संयम ये नहीं होते। वेदनीय कर्मकी उदीरणके अभावके कारण सातवें आदि गुणस्थानोंमें आहार संज्ञाका अभाव है। नारकियोंके अपर्याप्त अवस्थामें सासादन गुणस्थान नहीं होता। तथा किसी भी अपर्याप्त अवस्थामें मिश्र गुणस्थान नहीं होता; इत्यादि। और भी जो जो नियम “पुढवी आदि चण्ह” आदि बताये हैं उनको तथा अन्यत्र भी कहे हुए नियमोंको ये आलाप लगाने समय ध्यानमें रखना चाहिये।

१—यह गाथा यद्यपि लेद्या मार्गणामें नं. ४९८ पर भी आ चुकी है तथापि यहांपर भी इसको उपयोगी समझकर पुनः लिख दिया है।

और भी कुछ नियमोंको गिनाते हैं ।

मणपञ्चपरिहारो, पदमुषसम्मत दोषिण आहारः ।

एवेसु एकरूपगदे, गत्यिति असेस्यं जाये ॥ ७२९ ॥

मनःपर्ययपरिहारौ प्रथमोपसम्यक्त्वं द्वाधाहारौ ।

एतेषु एकप्रकृते नास्तीति अशेषकं जानीहि ॥ ७२६ ॥

अर्थ—मनःपर्ययज्ञान परिहारविशुद्धि संयम प्रथमोपशमसम्यक्त्व और आहारकद्वय इनमेंसे किसी भी एकके होनेपर शेष भेद नहीं होते, ऐसा जानना चाहिये ।

विदियुवसमसम्मतं, सेटीदोदिणि अविरवादीसु ।

सगसगलेस्सामरिदे, देवअपञ्जत्तगेव हवे ॥ ७३० ॥

द्वितीयोपशमसम्यक्त्वं श्रेणिनोऽधनीणोऽविरतादिषु ।

स्वकस्वकलेश्यामृते देवापर्याप्तक एव भवेत् ॥ ७३० ॥

अर्थ—उपशमश्रेणिमें उतरकर अविरतादिक गुणस्थानोंको प्राप्त करनेवालोंमेंसे जो अपनी अपनी लेश्याके अनुसार मरण करके देवपर्याप्तको प्राप्त करता है उसहीके अपर्याप्त अवस्थामें द्वितीयोपशम सम्यक्त्व होता है ।

भावार्थ—चारगतिमेंसे एक देव अपर्याप्तको छोड़कर अन्य किसी भी गतिकी अपर्याप्त अवस्थामें द्वितीयोपशम सम्यक्त्व नहीं होता ।

गुणस्थानियोंका स्वरूप बताकर गुणस्थानातीत सिद्धोंका स्वरूप बताते हैं ।

सिद्धाणं सिद्धगई, केवलज्ञाणं च दंसणं खयियं ।

सम्मतमणाहारं, उवजोगाणकमपउत्ती ॥ ७३१ ॥

सिद्धानां सिद्धगतिः केवलज्ञानं च दर्शनं ज्ञायिकम् ।

सम्यात्त्वमनाहारमुपयोगानामक्रमप्रवृत्तिः ॥ ७३१ ॥

अर्थ—सिद्ध जीवोंके सिद्धगति केवलज्ञान ज्ञायिकदर्शन ज्ञायिकसम्यक्त्व अनाहार और उपयोगकी अक्रम प्रवृत्ति होती है ।

भावार्थ—छद्मस्थ जीवोंके ज्ञायोऽशमिक ज्ञान दर्शनकी तरह सिद्धोंके ज्ञायिक ज्ञान दर्शनरूप उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं होती, किन्तु युगपत् होती है । तथा सिद्धोंके आहार नहीं होता—वे अनाहार होते हैं । क्योंकि उनसे कर्मका और नोऽकर्मका सर्वथा सम्बन्ध ही छूटगया है । “लोकम्मकम्म-हारो कवलहारो य लेप्पमाहारो, ओजमणोवि य कमसो आहारो छम्भिहो लोयो ” ॥ १ ॥ इस गायिका अनुसार नोऽकर्म और कर्म भी आहार ही हैं, अतः सर्वथा अनाहार सिद्धोंके ही होता है ॥

गुणजीवठाणरहिया, सण्णापञ्जत्तिपाणपरिहीणा ।

सेसणवमगगण्णा, सिद्धा मुद्धा सदा होति ॥ ७३२ ॥

गुणजीवस्थानरहिताः संज्ञापर्याप्तिप्राणपरिहीनाः ।

शेषनभमार्गशोभाः सिद्धाः शुद्धाः सदा भवन्ति ॥ ७३२ ॥

अर्थ—सिद्ध परमेष्ठी, चौदह गुणस्थान चौदह जीवसमास चार संज्ञा छह पर्याप्ति दश प्राण इनसे रहित होते हैं। तथा इनके सिद्धगति ज्ञान दर्शन सम्यक्त्व और अनाहारको छोड़कर शेष नभ मार्गशा नहीं पाई जाती। और ये सिद्ध सदा शुद्ध ही रहते हैं; क्योंकि मुक्तिप्राप्तिके बाद पुनः कर्मा का बन्ध नहीं होता।

अन्तमें बीस भेदोंके जाननेके उपायको बताते हुए इसका फल दिवाते हैं।

शिक्षस्वेधे एयत्ये, शयप्पमाणे शिरुत्तिअणियोगे ।

मगगह बीसं मेयं, सो जाणह अप्पसम्मावं ॥ ७३३ ॥

निक्षेपे एकार्थे नयप्रमाणे निरुक्त्यनुयोगयोः ।

मार्गयति विशे भेदं स जानाति आत्मसद्भावम् ॥ ७३३ ॥

अर्थ—जो अन्य उक्त गुणस्थानादिक बीस भेदोंको निक्षेप एकार्थ नय प्रमाण निरुक्ति अनुयोग आदिके द्वारा जानलेता है वही आत्मसद्भावको समझता है।

भावार्थ—जिनके द्वारा पदार्थोंका समीचीन व्यवहार हो ऐसे उपायविशेषको निक्षेप कहते हैं। इसके चार भेद हैं, नाम स्थापना द्रव्य और भाव। इनकेद्वारा जीवादि समस्त पदार्थोंका समीचीन व्यवहार होता है। जैसे किसी अर्थ विशेषकी अपेक्षा न करके किसीकी जीव कह संज्ञा रखदी, इसको जीवका नामनिक्षेप कहते हैं। किसी काष्ठ चित्र या मूर्ति आदिमें जीवकी “यह वही है” ऐसे संकल्परूपको स्थापनानिक्षेप कहते हैं। स्थापनामें स्थाप्यमान पदार्थकी ही तरह उसका आदर अनुग्रह होता है। भविष्यत् या भूतको वर्तमानवत् कहना द्रव्य निक्षेप है। जैसे कोई देव मरकर मनुष्य होनेवाला है उसको देवपर्यायमें मनुष्य कहना, अथवा मनुष्य होनेपर देव कहना यह द्रव्यनिक्षेपका विषय है। वर्तमान मनुष्यको मनुष्य कहना यह भावनिक्षेपका विषय है। प्राणभूत असाधारण लक्षणको एकार्थ कहते हैं। जैसे जीवका लक्षण दश प्राणोंमेंसे यथासम्भव प्राणोंका धारण करना या चेतना (जानना और देखना) है। यही जीवका एकार्थ है। अथवा एक ही अर्थके बापक भिन्न भिन्न शब्दोंको भी एकार्थ कहते हैं। जैसे कि प्राणी भूत जीव और सत्व ये शब्द भिन्न भिन्न अर्थोंकी अपेक्षा रखते हुए भी एक जीव अर्थके वाचक हैं। वस्तुके अंशग्रहणको नय कहते हैं। जैसे जीवशब्दके द्वारा आत्माकी एक जीवत्वशक्तिका ग्रहण करना। एक शक्तिके द्वारा समस्त वस्तुके ग्रहणको प्रमाण कहते हैं। जैसे जीव शब्दके द्वारा सम्पूर्ण आत्माका ग्रहण करना। जिस धातु और प्रत्यय द्वारा जिस अर्थमें जो शब्द निष्पन्न हुआ है उसके उसही प्रकारसे दिखानेको निरुक्ति कहते हैं। जैसे जीवति जीविष्यति अजीवीत् वा स जीवः=जो जीता है या जीवेगा या जिया हो उसको जीव कहते हैं। जीवादिक पदार्थोंके जाननेके उपाय विशेषको अनुयोग कहते हैं। उसके छह भेद हैं। निर्देश (नाममात्र या स्वरूप अथवा लक्षण कहना), स्वामित्व, साधन (व्यक्तिके निमित्त)

अधिकरण, स्थिति (कालकी मर्यादा) और निधान अर्थात् भेद । इन उपायोंसे जो उक्त वीसप्ररूप-  
णाओंको जान लेता है वही आत्माके समीचीन स्वरूपको समझ सकता है ।

॥ इति आलापाधिकार ॥

— = —

अन्तमें आशीर्वादस्वरूप गाथाको आचार्य करते हैं ।

अज्जज्जसेणगुणगणममहमंधारिअजितसेणगुरु ।

भुवणगुरु जस्स गुरु मा राज्ञो गोम्मटो जयतु ॥ ७३४ ॥

आर्यार्यसेनगुणगणममहमंधारिअजितसेनगुरु ।

भुवनगुरुर्यस्य गुरु म राज्ञा गोम्मटा जयतु ॥ ७३४ ॥

अर्थ—श्रीआर्यसेन आचार्यके अनेक गुणगणको धारण करनेवाले और तीनोंलोकके गुरु  
श्रीअजितसेन आचार्य जिसके गुरु है वह श्री गोम्मट (चामुण्डादेव) राजा जयवन्त रहें ।

॥ इति गोम्मटसारस्य जीवकाण्डं समाप्तम् ॥





## अकारादिके क्रमसे गाथासूची ।

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा.
अहभीमर्दलणेण	८५।१३६	अंतरमषरुक्कसं	२५६।४४३
अगहिद	२६६।१	अंतोमुहुत्तकालं	३८।५०
अंगुलअसंख	१०७।१७२	अंतोमुहुत्तमेत्ते	३६।५३
अंगुलअसंख	१७७।३२६	अंतोमुहुत्तमेत्तो	३३।४६
अंगुलअसंख	२०२।३६०	अंतोमुहुत्तमेत्ता	१४६।२५३
अंगुलअसंख	२०३।३६१	अंतमुहुत्तमेत्ता	१५०।५६२
अंगुलअसंख	२०५।३६३	अद्वत्त रस वारस	७४।११५
अंगुलअसंख	२०५।४०१	अपदिट्ठिदपत्ते थं	६६।६८
अंगुलअसंख	२०८।४०६	अपदिट्ठिदपत्ते या	१२५।२०५
अंगुलअसंख	३११।६७०	अप्पपरोभय	१६१।२८६
अंगुलमावलिया	३०६।४०४	अयदोत्ति छ	२५०।४३२
अंगोवंगुदया	१३५।२२६	अयदोत्ति हु अवि	३१७।६८६
अज्जजसेणगुण	२७३।७३३	अवरहन्वादुवरिम	२०१।३८४
अज्जवमलेच्छ	५८।८०	अवरद्धे अवरुव	७०।१०६
अज्जीवेसु य कभी	२७०।५६४	अवरपरिप्पा	७१।१०६
अट्ठत्तीसद्वलबा	२७४।५७५	अवरमपुणं	६७।६६
अट्ठविहकम्म	५१।६८	अवरापज्जाय	२७३।५७३
अट्ठएहं कम्मणं	२२२।४५३	अवरुवरि इ गि	६६।१०२
अट्ठारसद्वत्तीसं	१८८।३५८	अवरुवरिम्मि	१७७।३२३
अट्ठे व सयसहस्सा	२६४।६२६	अवरे वरसंख	७१।१०८
अट्ठकोटिपय	१८६।३५१	अवरोगगाहण	७०।१०३
अट्ठस्स	२७४।१	अवरोगगाहण	१६६।३८०
अवणाणतिथं होदि	१६८।३०१	अवरो जुत्ताणंलो	२६३।५६०
अवणाण्णवयारेण	२८५।३०६	अवरोहिस्वेत्त	१६६।३७३
अणुलोहं वेदंती	४५।६०	अवरोहिस्वेत्त	२००।२८२
अणुलोहं वेदंती	२२६।४७४	अवरं तु ओहि	१६६।३८१
अणुसंखाखंखे	२८१।५६४	अवरं दन्वमुदा	२२२।४५१
अस्थक्खरं च	८५।३४८	अवरंसमुदा होति	२४५।५६०
अथादो अर्थतर	१७४।३ ५	अवरंसमुदा सो	२४५।५६३
अत्थि अणंता जीवा	१२१।१६७	अवरं हादि अणंतं	२८१।२८७
अंतरमीवप्पव	२३५।४६२	अवहीयदिनि	१६५।३७०
		अव्वाधादी अंतो	१४८।२८८

गाथा	पृ. गाथा.	गाथा	पृ. गा.
असहायणाण	३६६७	आधानमारंगं	३१०६६६
अमुण्णमसंखे	२१४१४७	आहारो पञ्जते	३१४६६३
अमुण्णस	२१४१४८		
असुहाणं वर	२३८४०१	इगिदुगपंच	१८८३५६
अहमिदा जह देवा	१०११६४	इगिपुरिसे वत्तीसं	१४७१७८
अहिमुहणिय	१७०.३०६	इगिवण्णं इगि	५८१ ७६
अहियारो पाहुड्यं	१८३ ३४१	इगिवित्तिचपण	३०१ ४३
		इगिवित्तिचखच	३११ ४४
आवट्टरासि	१२४१२०४	इगिवित्तिचखच	३३१ ४७
आगासं वज्जिता	२७७.५८२	इगिवत्तसमोह	२१२१४२०
आणदपाणव	२१४१४३१	इच्छिदरासिच्छे	५१ ५
आदिमच्छट्ठाण	१७८३२३	इ'दियकाय	८३१३३९
आदिमसम्मत्त	१६११६	इ'दियकायाऊणि	२२०१४४६
आदेसे	५१४	इ'दियगोइ'दिय	३१२१६७५
आभीयमासुर	१६६१३०४	इ'दियमणोहिणा	८४१३३४
आमंतणि आण	१३४१२२५	इह जाहि बाहिया	
आयारे सुइयडे	१८१२५६		
आवलिअसंखसं	१२८१२२	ईहणकरणेण	१७११३०६
आवलिअसंखभा	१२८१२१३		
आवलिअसंख	२००१३८३	उक्कस्सट्ठिदि	१४५१३५८
आवलिअसंख	२०५१३००	उक्कस्समसंखमेत्त	१७६१३३१
आवलिअसंख	२१०१४१७	उत्तमप्राग्गहि	१४०१२३७
आवलिअसंख	२१२१४२२	उद्यः वण्णसरी	३०६१६६४
आवलिअसंख	२२२१४५८	उद्यो दु अणुण	७८१२२
आवलिअसंख	१७४१५७४	उद्ये दु वण्ण	११५११८५
आवलिअसंख	२०६१४०५	उणाय दु वण्ण	१८४१३४५
आवलिपुधत्त	१४५१२५१	उद्यजोगो वण्ण	२७०१५६५
आवासया हु	२०१६४४	उववाद्दगम्भजेसु	६३१ ६२
आसवसंवर	१४०१२३६	उववाद्दसारणंतिय	१२२११६६
आहरदि अणेण	३०६१६६५	उववाद्द मरणिण्या	६३१ ९०
आहरदि सरीराणं	७६१११६	उववाद्दं प्रवित्तं	६२१ ८५
आहारसरीरि	८४११३५	उववाद्द सीदुसं	६२१ ८६
आहारवसणेण	१३६१२३५	उवयरण	८५११३८
आहारस्सुदयेण	१५११२४०	उवसममुहमाहारे	८६११४३
आहारयमुत्तयं	१५३१२७०	उवसंतेखाणं	२२६१४७५
आहारकायजो	२८५१६०७	उवसंतरवीण	८५१ १०
आहरवःपणादो			

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा.
उबवादे पदम्	२४७।४४६	ओराणिय चे	१४३।२४४
उबहीणं तेत्तीसं	२४८।४४७	ओराणियामिस्सं	३२४।६८४
उव्वकं चउरकं	१७७।३२४	ओहिरदिवा	२२४।४६२
<b>ए.</b>		<b>क</b>	
एहं दियपहुदीणं	२३४।४८८	कदकफलजुद	४५। ६१
एहं दियस्सकुसणं	१०३।१६७	कंदस्स य मूलस्स	१०७।१८६
एकठ्वचय	१८७।२४४	कण्ववहार	१६४।३६८
एकम्हि काल	४१। ५६	कण्वमुराण	२१६।४३३
एक्कं खलु अट्ठं कं	१७२।१२६	कम्मइयकाय	३१।१६७।
एक्कचउक्कं चउ	१७३।३१४	कम्मइयवग्गण	२०८।४१०
एक्कदरगदि	१८२। ३२	कम्मव य कम्मभवं	१४१।२४१
एक्कं समयपवड्डं	१४७।२४४	कम्मोराणिय	१५१।२६४
एक्कारस जीवा	२६८।७२२	कमवण्णुत्तर	१८५।३४६
एगगुणं तु ज	२८७।६१०	काऊणालिकइहं	२३८।४०२
एगणिगोइसरीरे	१२०।१६६	काऊ काऊ काऊ	२४८।४२६
एदम्हि गुणट्ठाणे	३८। ५१	कालवि - सेण	२०८।४०८
एदम्हि विभज्जते	२०४।३६८	काले चउण्ण	२०६।४१२
एदे भावा णियमा	१०। १२	कालो छल्लेसा	२४८।४४१
एयक्खरादु	१८१।३३५	कालोवि य ववएसो	२०६।४८०
एयदवियस्मि	२७७।४८२	कालं अस्मिय	२७२।४७१
एयपदादो उव	१८२ २२७	किण्हवउक्काणं	२४७।४२७
एया य कोडिकोडो	७।४११७	किण्हनियणं	२४८।४२८
एयंत बुद्ध	१४। १६	किण्हवरसेण मुदा	२४६।४२४
एवं असंखलोरा	१८०।३२२	किण्हं मिलाय	१६२।२६२
एवं उवरि विणोओ	७३।१११	किण्हा गोला काऊ	२३६।४६३
एवं गुणसंजुत्त	२८७।६११	किण्हादिराणि	२४१।४३७
एवं तु समुघादे	२४६।४४७	किण्हादिलेस्म	२६१।४५६
<b>ओ</b>		किमिरायचक्क	१६१।२८०
ओराह	१४४।२४७	कुमुण्णय जा	६०। ८२
ओधासंजद	२९७।३२४	केवलगाणादि	४६। ६३
ओधे चोइसठाणे	१२७।७०७	केवलगाणाणं	२४२।४३९
ओधे मिच्छदुगेवि	३२७।७०८	कोडिसव	७४।११४
ओराणिय उत्त	१०६।३१	काहादिकया	१६२।२६०
ओरालं पज्जत्ते	३१४।६८०	<b>ख</b>	२८४।६०४
ओराणियवर	१४८।२४६		११६।१६४

गाथा.	पृ. गा.	गाथा	पृ. गा
स्वयद्वयसमिय	३०४।६५१	चरमधरासाण	२६६।६३८
स्वयनो य स्वीणमोहे	५०। ६७	चरिमुव्वंकेण	१८०।२३३
स्वीणो दंसणमोहे	३०२।३४६	चागीमहो चोक्खो	२४३।५१६
स्वेत्तादो असुह	२५८।५३८	चितियमचितियं	२१८।४४६
		चितियमचितियं	२२१।४४९
गहदंदिसेसु	८८। ४२	चोहसमग्गण	१८३।३४०
गहवदयज	६१।१४६		
गच्छसमा तक्का	२११।४१८	छट्ठाठणाणं आ	१८८।३२८
गतनममनगं	१९०।३६३	छट्ठोत्ति पढम	३२२।७०२
गदिठाणोग्गह	२००।५६६	छहववावट्ठाणं	२७६।५८१
गदिठाणोग्गह	२८४।६०५	छहव्वेपु य णामं	२६६।५६२
गम्भजजीघाणं	६२। ८७	छप्पयणील	२३६।४६५
गम्भजपुहत्थि	१५७।२८०	छप्पंचाधिय	७४।११६
गाउयपुधत्त	२२३।४५५	छप्पंचणववि	२६८।५६१
गुणजीवा पउजत्ती	३१३।६७७	छस्सय जोयण	६८।१५६
गुणजीवा	२। २	छस्सयपण्णासाहं	१६०।३६६
गुणजीवा पउजत्ती	२६६।७२४	छादयदि सयं	१५५ २७४
गुणजीवठाण	२७२।७३१	छेत्तुणय परि-	२२८।४७१
गुणपबहगो	१६६।३७२		
गूढसिरसंधि	१०७।१८७	जणवदसम्मदि	१३२।२२२
मोयमथेर	३२६।६०६	जत्तस्स पहं	२७१।५६७
		जत्थेक्कमरह	११६।१६३
पणअंगुलपढम	१००।१६१	जम्मं ललु सम्मु	६०। ८३
		जम्बूदीवं भरहो	१२०।१६५
पउगइसरुव	१८२।३३६	जम्हा उवरिम	३३। ४८
पउ पण चोहस	३१३।६७८	जं सामणं	२३२।४८२
पउरक्खयावर	३१८।६६१	जह कंचणमग्गि	१२४।२०३
पउसट्ठिपदं	१८७।३५३	जहरवादसंजमो	२२७।२६८
पक्खूण जं पया	२३३।४८४	जह पुण्णापुण्णाहं	७६।११८
पक्खूसोदं	१०७।१७१	जह भारवहो	१२३।२०२
पंडो ण मुचह	२४१।५०६	जाह जरामरण	६५।१५२
पत्तारिखिले	३०५।६५३.	जाई अविणाभावी	११२।१८१
पटुगदिमठो	३०५।६५४	जाणह कज्जाकज्जं	२४३।५१५
पटुगदिमदि	२२४।६६१	जाणह तिकाण	१६७।२६६
पटुगदिमदि	१८६।३६१	जाहिव जामु व	८७।१४१
पटुगदिमदि		जीवदुगं उत्तुं	२६२।६२२

गोमहासार जीवकाण्डम्

५

शब्दा	पृ. गा.	शब्दा	पृ. गा.
जीवा अणुतसंखा	२७६।४८८	एरखद्विअपञ्च	२६६।७१५
जीवा चोदसभे	२३०।४७८	एरलोएत्ति य	२३२।४५६
जीवाजीवं दन्वं	२६६।४६३	एवमी अणक्खर	११४।२२६
जीवाणं च य रासो	१७७।३२४	एव य पदत्था	२६१।६२१
जीवादोणंत	१४५।२४६	एवरि य दुस	१४७।२५
जीवादोणंतगु	२८२।५६६	एवरि विसेसं	१७५।३१६
जीविदरे कम्म	३००।६४३	एवरि समुग्घा	२५७।४५०
जेठावरबहु	२६५।६३२	एवरि य सुक्का	३१८।६६३
जेत्तीवि	२७३। २	एवि इंदिय	१०८।१७४
जेसि ए संति	१४२।२४३	एणं पंचविहं	३११।६७३
जेहि अणोया	५६। ७०	एणगुवजोगजुदाणं	३१३।६७६
जेहि दु	७। ८	एणयतिरिक्ख	१६१।२८८
जोइसियवाण	१५६।२७७	एणिवित्त विदिय	२७।३८
जोइसियताणो	२१७।७३७	एणक्खे एयत्थे	२७२।७३२
जोइसियादो अहिया	२५३।४४०	एणिदरधादु	६३।८६
जोगपउत्ती	२३५।४६०	एणहापयले	४०।५५
जोगं पडि जोगि	३२८।७११	एणहावंचण	२४२।५११
जोगे चउरक्खा	२३४।४८७	एणहे सवणणपरि	२३५।४६१
जो एव सच्चमोसो	१३२।२२१	एणद्धत्तं लुक्खत्तं	२८६।६०६
जो तसवहादु	२४। ३१	एणद्धणिद्धा ए	२८७।६१२
ठाणेहिंवि जोणीहिं	५६। ७४	एणद्धस्स एण्हे ण	२८८।६१५
खट्ठकसाय	२५०।५३३	एणद्धिदरोली	२८७।६१३
खट्ठकसाये पढमा	८६।१३६	एणद्धिदरवरगु	२६०।६१८
खट्ठासेसपमादो	५२। ४६	एणद्धिदरगुणा	२७०।६१६
णभ एवत्थ	२७३। १	एणद्धिदरे सम	२८६।५१६
णय कुणइ पक्खवायं	२४३।५१७	णम्मूलखध	२४१।४०८
णय जे भव्वाभव्वा	२६३।५५९	णियस्वत्ते केवल्लि	१३४।२३६
णय परिणमदि	२७२।४७०	णिरया किएहा	२३७।४६६
णयपत्तियइ	२४२।५१३	णिस्सेसखीण	४६।६२
णय मिच्छत्तं	३०५।६१४	णेरहया खलु	६४।६३
णय सच्चमोस	१३१।२१६	णोवित्थी णोव	१५५।२७५
णरतिरियाणं	२४६।५३०	णोइ दियआवरण	३०८।६६०
णरतिरिय	१६६।२६८	णोइ दियत्ति	२२०।४५
ण रमंति जदो	६२ १४७	णो इ दियेसु वि	२२।२६
		णो कम्मुरालसं	१६८।३७७

गाथा.	पृ. गा	गाथा	पृ. गा.
तज्जोगो सामण्णं	१५१२६३	तिरियचउक्का	३२८७१३
तत्तो उवरिं	१२११४	तिरिये अवरं	२१४१२५
तत्तो एगार	१००११६२	तिरियंति कुडिल	६२११४८
तत्तो कम्मइय	२०४१३४७	तिव्वतमा तिव्व	२३८१४००
तत्तो ताणुत्ताणं	२६६१३३६	तिसयं भणति	५६३१६२६
तत्तो लांतव	२१७१४३६	तिसु तेर दस	२२४१७०४
तत्तो संखेज	२६६१६१०	तीमं वासो जम्मे	२२८१४७३
तद्द हम्मंगुलस्स	११५११८५	तेउत्तिचागं णवं	२५६१५४४
तदियक्खो अंत	२८३३६	तेउदु असंख	२५३१५४२
तदियकसाय	२२७१४६६	तेउम्सय सट्ठा	२५६१५४६
तललोमधुग	६०११४८	तेउ तेऊ तेऊ	२५०१५३५
तव्वट्ठीण चरिमो	७०११०५	तेउ पदुमे सुक्के	२३९१५०३
तव्विदियं कप्पाण	२२२१४४४	तेजा मरीरजेठुं	१४६१२५८
तसचदुजुगाण	५३१३१	तेत्तीमवेंजणाइं	१८६१३५२
तसजीवाणं	२२८१७२१	तेरसकोडी देसे	३००१६४२
तसरासिपुढवि	१२४१२०६	तेदिन्धिगलद्धि	३२८१७१४
तस्समयबद्ध	१४७१२४८	तेविमिसेसेण	१२६१२१४
तस्सुवरि इगि	७०११०४	तामि च समासे	१७५१३१८
तसहीणो संसारी	११०११७६	तो वासय अज्झय	१८८१३५७
तहिं सव्वे सुद्ध	१५२१२६७	थावरकायप्पहुदी	३१६१६८५
तहिं सेसदेव	१५३१२६६	थावरकायप्प	३१६१६८६
तं सुद्धसलागा	१५३१२६८	थावरकायप्प	३१६१६८७
ताणं समथपबद्धा	१४३१२४६	थावरकायप्प	३१६१६८२
वारिसपरिणाम	४०१५४	थावरकायप्प	३१६१६८५
तिगुण सत्तमुणा	१०१११६३	थावरकायप्प	३२११६६८
तिणकारिसिद्ध	१४६१२७६	थावरसंख	१०९११७५
तिणिणसया	७५११२३	थोवा तिसु	१५७१२८१
तिणिणसयजोय	१००११६०		
तिणिणसयसट्ठ	१०६११००	दव्वं खेत्तं कालं	१६८१३७६
तिण्हं दोण्हं दोण्हं	२५८१५३४	दव्वं खेत्तं कालं	२२११४४०
विबिपच्च पुण्ण	११२११८०	दव्वं छक्कमका	२६०१६२०
विक्कालाविसय	२१६१४७१	दस चोदसट्ठ	१८४१३४४
तिरिक्खिसय	२६३१६२५	दसविहसत्तं	१३२१२२०
तिरियगदीप	३२११७००	दस सण्णीणं	८३११३३

गोमदसार जीवकाण्डम्

७

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा.
दंसणमोह	३०३।२४८	नीलुककस्संस	२४६।५२५
दंसणमोहुद	३०३।६४६		
दंसणमोहुव	३०४।६४०	प	२३। ३०
दंसणमोहे	३०२।१		
दंसणवयसामाह्वय	२३०।४०७	पञ्चस्वाणुदयादो	२३। ३०
दहिदुडमिब वा	१८। २२	पञ्चस्वाणो	१८४।३४६
दिण्णच्छेदे	१२६।-४४	पञ्चकमनिरि-	६३। ५१
दिण्णच्छेदेणवहिद	२१-।-०	पञ्चनिविदु	२३०।-७६
दिवसो पक्खो	२७५ ३७६	पञ्च निविदु	८५।१२०
दीठवांत जदो	६५।१११	पञ्च निविदु	२३५।४७५
दुगतिगभवो दु	२२५।४५७	पञ्चममिदो तिष्ठतो	२२८।४७२
दुगवारपाहुडादो	१८।३००	पञ्चममिदो तिष्ठतो	११७।३००
दुविहंपि अप	३२७।३१०	पञ्चममिदो तिष्ठतो	७८।१२१
देवाणं अवहारा	२६७।३२५	पञ्चममिदो तिष्ठतो	८०।१२६
देवेहि सादिरेया	१५७।२७६	पञ्चममिदो तिष्ठतो	६६।१४६
देवेहि सादिरेया	१५०।२७६	पञ्चममिदो तिष्ठतो	७७।१२०
देवेहि सादिरेयो	३०६।६६२	पञ्चममिदो तिष्ठतो	३२२।३०१
देसविरदं	१२। १२	पञ्चममिदो तिष्ठतो	१७५।३१७
देसावहिवर	२०६।४१२	पञ्चममिदो तिष्ठतो	१६७।३७५
देसोहिअधर	२०३।२६५	पञ्चममिदो तिष्ठतो	२२१।४४७
देसोहिअधर	२०४।२६५	पञ्चममिदो तिष्ठतो	२६। ४०
देसाहिअधर	१६७।३७५	पञ्चममिदो तिष्ठतो	२७। ३७
दोगुणणिद्धाणु	२८-।६०४	पञ्चममिदो तिष्ठतो	६०।१४५
दोणहं पंचय	३२५।७०५	पञ्चममिदो तिष्ठतो	५७। ७६
दोत्तिगपभव	२८६।०१७	पञ्चममिदो तिष्ठतो	१६०।३६५
ध	१०४।१६८	पञ्चममिदो तिष्ठतो	१८५।३७७
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	१८०।३३४
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	८५।१३७
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	२१४।४२६
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	८६५।६३१
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	२२१।४८०
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	४५७।४८८
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	२०५।४०१
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	२२१।४८८
		पञ्चममिदो तिष्ठतो	२३२।४८५
धम्मगुणमग्गणा	८६।१४०	पञ्चममिदो तिष्ठतो	
धम्म/धम्मदीणं	२७१।५६६	पञ्चममिदो तिष्ठतो	
धुवअद् धुवअद्	२०६।०२२	पञ्चममिदो तिष्ठतो	
धुवकांसु भय	४१। ५०	पञ्चममिदो तिष्ठतो	
धुवहारकम्म	२०५।२०४	पञ्चममिदो तिष्ठतो	
धुवहारस्स य	२०५।२०८	पञ्चममिदो तिष्ठतो	
धूलिगच्छककहाणो	१६। १००	पञ्चममिदो तिष्ठतो	

श्रीमद् राक्षसमूलेन शास्त्रमाज्ञायाम्

५

पृ. गा.

गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा.
परमाणुवगणम्भि	२८१।५६६		
परमाणुहिं अणी-	१४३।२४५	बन्धो समयप-	३०१।६४५
परमावहिषर	२१२।४१६	बहुबहुविहं च	१७२।३१०
परमावहिस्स	२०३।३६३	बहुभागे समभागो	१११।१७६
परमावहिस्स	२०६।४७४	बहुवृत्तिजादि	१७२।३११
परमोहिद्वय	२१०।४१६	बहुविहबहुप-	२३३।४८६
पल्लतियं उव-	१४६।२५२	वादरआऊ	२३७।४६५
पल्लसमऊण	२०६।१११	वादरतेऊवाऊ	१३८।२३३
पल्लासंखघणं-	२२५।१६३	वादरपुण्णातेऊ	१४५।२५६
पल्लासंखेजज	१२७।२०६	वादरवादर	२८३।६०३
पल्लासंखेजज-	२२१।४८१	वादरमुहमे	५४।७२
पल्लासंखेजज	२०७।६०६	वादरमुहमा	११०।१७७
पल्लासंखेजज-	१४६।२६०	वादरसुहम	११४।१८३
पस्सदि ओही	२०४।३६६	वादरसंजल-	२२६।४६६
पहिया जे छपु-	२४१।५०७	वादरसंजलगु	२२६।४६७
पुक्कवरगहरो	१७३।२१३	वादीस सत्त	७४।१११
पुग्गलविबाइ	१३०।२१६	बारुत्तरसय	१८६।३५०
पुढविदगागणि	८०।१२५	बाहिरपाणेहिं	८२।१२६
पुढवी आऊ तंऊ	११४।१८२	ब्रित्तिचप पुण्ण	६५।६६
पुढवी आदि	१२२।२००	ब्रित्तिचपमाण	१११।१७८
पुढवी जलं च	२८३।६०८	बिदियवसम	२७१।७२६
पुण्णजहणं	६७।१००	ब्रित्तिहि चदुहिं	१२१।१८८
पुरिसिच्छिसंढ	१५४।२७१	बाजे जोणाभूदे	११८।१६०
पुरुगुणभोगे	१५५।२७३		
पुरुनहदुदारु	१३६।२३०		
पुव्वं जलथल	१८६।१६२	भत्तं देवा चंदप्पह	१३३।२०३
पुव्वापुव्वपङ्कय	४२।५६	भर। म्मि अद्ध	२०७।४०६
पुहपुहकसाय	१६५।२६६	भवणतियाण	२१५।४२६
पोगलववम्भि	२८०।५८३	भवपण्डगो	१६६।३७१
पोगलदव्वणां	२७८।५८५	भवपण्डगो	१६७।३७३
पातजरायुज-	६१।८४	भवत्तणस्स जोगा	२६२।५५८
		भवत्तणस्स जोगा	२६६।७२५
		भविष्या सिद्धी	२६८।५५७
		भावाणं सामण्य	२३३।४८२

फ

कासरसगंध

१०२।१६६



गाथा.	पृ. गा.	गाथा.	पृ. गा.
भावादो छस्लेस्सा	२६१७४	मिच्छे - - लु	१०१ ११
भासमणवग्ग-	२०६१०८	मिच्छे चोदस	३० ६६६
भियणसमयट्ठि	३६१ ५२	मिच्छे मासण	०१५१८१
भूआउतेउ	५५१ ७३	मिच्छोदयेण	१३१ १५
भूआउतेउवाऊ	२६८७२०	मिच्छो सासण	८१ ६
भोगा पुण्णगं	२४९ ५३१	मिच्छो सासण	२४९ ६५५
		मिम्सुदये सम्मिस्सं	१६८१००
		मिस्से पुण्णालाओ	२६४७१७
		मीमांसदि जो पुव्वं	३०८६६२
		मूलगगपोरवीडा	११६१८६
		मूलसरीरमल्लं-	३१० ६६८
		कंमूले दे छल्ला	११७१८८
		य	
		याजकनामेनानन	१६०३६५
		र	
		रुउणवरे अबरु	७११०७
		रुवुत्तरेण तत्तो	७१ ११०
		रुसइ णिदइ	०४२५१२
		ल	
		लद्धिअपूणो	८११२७
		लिपइ अप्पोकीरइ	२३५ ५८६
		लेस्साण खलु	२४४५१८
		लोग्गाणुक्कस्सा-	२४०५०५
		लोग्गमअसंखे-	२७८१०४
		लोगागासपदेसा	२७५७०७
		लोगागासपदेसे	२७५१५८
		लोगाग मप	२८० ४६१
		लोनाणमसं-	१७५३१६
		लोगाणमसं-	२३८४६६
		घग्गारास	२०३३६२
		वण्णोयेण	२३६ ४६४

गाथा.	पृ. गा.	गाथा	पृ. गा.
वत्तणोदयसंपा-	२७१।३३६	वेत्ता रोत्ति-	२६८।७३३
वत्तणोद कालो	२७१।३३८	वेत्ता कालाय	२७०।६६७
वत्तायत्तपमादे	२७१।३३	वेत्ता लुप गयो-	२७३।५४९
वत्तायं अडदा-	२६५।३८८		
वत्थुगिभित्तं	२६१।६७२		
वत्थुसं पदे-	१७२।३१२	वत्ता रोत्ति	२४०।५०६
वत्समिदिकसा-	२२६।४६५	वत्ता मट्टाण	२३६।४०४
वत्तणोहि वि	३०२।३४७	वत्ता मट्टाण पढमं	२१५।४३०
वत्तकाओदस	२४७।४२६	वत्ता जम्बूदीर्घ	१३३।२२४
वत्तहारो पुण का-	२७५।५७७	वत्ता तत् पत्थारो	२६।३५
वत्तहारो पुण ति-	२७५।५७८	वत्ता तीदा सम	२०६।४०३
वत्तहारो पुण	२७५।५६०	वत्ता वत्तय जोणी	४५।८१
वत्तहारो य विय-	२७५।५७२	वत्ता वत्तिहिद	३०७।६५८
वत्तारमुहमे	२६७।७१८	वत्ता वत्तिहिद	४।३
वत्तारमुहमे	१८६।३६०	वत्ता वत्तिहिद	२०७।४०७
वत्तारमुहमे	३०७।६५७	वत्ता वत्तिहिद	२७८।५८६
वत्तारमुहमे	२१६।४४०	वत्ता वत्तिहिद	२८१।५६८
वत्तारमुहमे	२५।३४	वत्ता वत्तिहिद	५७।७७
वत्तारमुहमे	३१०।६६६	वत्ता वत्तिहिद	२६।४१
वत्तारमुहमे	१२५।२१०	वत्ता वत्तिहिद	१६६।२०७
वत्तारमुहमे	३२०।३६६	वत्ता वत्तिहिद	२१६।४३४
वत्तारमुहमे	१६६।२०५	वत्ता वत्तिहिद	३००।६५१
वत्तारमुहमे	१६६।२०५	वत्ता वत्तिहिद	२२७।४७०
वत्तारमुहमे	१६६।२०५	वत्ता वत्तिहिद	२४।३२
वत्तारमुहमे	१७१।२०८	वत्ता वत्तिहिद	३२।४५
वत्तारमुहमे	२७०।७२७	वत्ता वत्तिहिद	२५४।४४३
वत्तारमुहमे	२५।२२२	वत्ता वत्तिहिद	२५।४२
वत्तारमुहमे	१८४।२४२	वत्ता वत्तिहिद	३१६।६८८
वत्तारमुहमे	२१५।६८२	वत्ता वत्तिहिद	२२५।४६४
वत्तारमुहमे	१४।२४२	वत्ता वत्तिहिद	१०४।१६६
वत्तारमुहमे	१८८।२३४	वत्ता वत्तिहिद	२६७।७१६
वत्तारमुहमे	१४८।२५७	वत्ता वत्तिहिद	२०।२६
वत्तारमुहमे	१७०।१०७	वत्ता वत्तिहिद	३२८।७१२
वत्तारमुहमे	१६०।२८६	वत्ता वत्तिहिद	५०।१४४
वत्तारमुहमे	१५४।२७२	वत्ता वत्तिहिद	२१३।४८४

गाथा.	पृ. गा.	स्थ.	पृ. गा.
सत्तादी अठ्ठांता	२९६।२३	साह-मुबादरेमु	१६७।२११
सदसिवसंगो	५२। ६६	साहारणोदयेण	१६९।१६१
संपुण्यां तु सवग्गं	२२४।२६०	साहारणभाहारो	११६।१६२
सद्वहणासद्वहणं	३०५।६५५	साहियमहम्ममेकं	६५।६५
सम्भावमणो सवो	१२१।२१८	सिम्भारिपरियु-	३०५।६६१
समथो हु वट्ठमा	२७६।५७६	सिद्धं मुद्धं	१। १
सम्मत्तवैसवादि	१६। २५	सिद्धाणं तिम	२८१।५६७
सम्मत्तदेस स-	१५६।२८३	सिद्धाणं सिद्धाई	२७२।७३०
सम्मत्तमिच्छपरि-	१६। २४	सिलपुडवि	१५६।२८४
सम्मत्तरयण	१६। २०	सिलसेलवेणु	१६२।२६१
सम्मत्तुप्पत्तीए	४०। ६६	सीदां मट्ठी नालं	७६।१२४
समयत्तयसंत्ता	१५१।२६५	सीलसि संपत्तो	४८। ६५
सम्माइट्टी जीवो	२१। २७	सुक्कास समुग्धा-	२५५।५४५
सम्माभिच्छुदये	१७। २१	सुग्घं दुग्घाणि	१६५।२६५
सव्वगअंगसं भव	२१६।४४२	सुत्तादां तं सम्मं	२२। २८
सव्वं च लोयणत्ति	२१६।४३२	सुदकेवलं च गाणां	१८५।१६६
सव्वमरुवी	२८०।५६२	सुहमट्ठिदि	२६६। १
सव्वसमासे	१६६।२६७	सुहमणिगोद	६४। ६४
सव्वसमासो	१७६।३३०	सुहमणिगोद	१०८।१७३
सव्वमुराणं ओघे	२६७।७१६	सुहमणिगोद	१७६।३२०
सव्वभावहिंस एकक	२१०।४ ५	सुहमणिगोद	१७६।३२१
सव्वेपि पुव्वभंगा	२७। ३६	सुहमणिगोद	१७६।३२२
सव्वेसि सुहमाणं	२३७।४५८	सुहमणिगोद	१६८।३७८
सव्वोहित्ति य क-	२१३।४२३	सुहमणिगोद	१५८।२८२
ससमय	२७५। १	सुहमणिगोद	१२६।२०८
संसारी पंचक्खा	६८।१५४	सुहमणिगोद	६६।१०१
साराारो उवजोगो	६। ७	सुहमणिगोद	६६। ६७
सांतरणिरंतरेण	२८१।५६५	सुहमणिगोद	१७।६६०
सामण्णजीव	५२। ७५	सेट्टी नूडे अंगुल	९८।१५७
सामण्णा खेरइया	६७।१. ३	सेट्टा सूई पल्ला-	२८२।६००
सामण्णा पंचिदी	६४।१५०	सेलगकिइहं	१६३।२६६
सामण्णेण य एवं	६२।२८	सेल्लट्टकट्ट	१६०।२८५
सामण्णेण निर्वत्तो	५७ ७८	सेसट्टारमअंशा	२४५।५१६
सामण्णं पज्जत्त	३२७।७०६	सेलससय	१८१।३३६
सामाइयचउ	१६१।३६७	सेलसयं चउ	२६३।६२७
		सावक्कमाणु वक्कम	१५२।२६६













